

التلمود البابلي

المجلد الثاني عشر

القسم الرابع

نزيقين (الأضرار)

الباب الثالث: بابا باترا (الباب الأخير)

التلمود البابلي



الآراء الواردة في هذا الكتاب لا تعبر بالضرورة عن توجهات يتبناها
مركز دراسات الشرق الأوسط

الطبعة الأولى

عمان ٢٠١١

كافة الحقوق محفوظة

لمركز دراسات الشرق الأوسط

تطلب منشوراتنا من

مركز دراسات الشرق الأوسط

هاتف ٤٦١٣٤٥١ - فاكس ٤٦١٣٤٥٢

ص.ب ٢٠٥٤٣ - عمان (١١١١٨) الأردن

E-mail: mesc@mesc.com.jo

<http://www.mesc.com.jo>

مكتبة
المهتدين

جميع المكتبات الأردنية والعربية الكبرى

رقم الإيداع لدى دائرة المكتبة الوطنية - الأردن
(٢٠١١/٨/٢٠٠٧)



الموضوع	الصفحة
القسم الرابع: نزيقين (الأضرار)	٧
الباب الثالث: بابا باترا (الباب الأخير)	٧
الفصل الأول	٩
الفصل الثاني	٥١
الفصل الثالث	٧٧
الفصل الرابع	١٢٧
الفصل الخامس	١٤٧
الفصل السادس	١٨٩
الفصل السابع	٢٠٩
الفصل الثامن	٢١٧
الفصل التاسع	٢٦٩
الفصل العاشر	٣٠٧

القسم الرابع

نزيقين (الأضرار)

الباب الثاني

بابا باترا (الباب الأخير)

الفصل الأول

مشنا: يوافق الملاك المشتركين بإقامة موقسه وربما تعني الكلمة حاجزا في الفناء، وعليهم بناء الجدار في المناطق، ويتكوّن الجدار بالعادة من الجبس والجاصيت واللبنيم وهي أسماء لأنواع مختلفة من الطوب، وعليهم استعمال مثل هذه المواد، وما يتفق مع ما اعتاده أهل المنطقة.

إذا استعمل الجبيل، فعلى كل واحد أن يعطي ثلاثمائة، وإذا استعمل الجاصيت يعطي كل واحد مائتين ونصف، وإذا استعمل الجبس يعطي كل واحد مائتين، أما اللبانيم فيعطي كل واحد مائة ونصف، أما إن استعمل حجر الكسيفيم فإنه يعطي مائتين، أما اللبانيم فيعطي مائة ونصف. أما إذا تداعى الجدار عند إهماله، وكذلك في حالة البستان، فإن الحجارة المستعملة والأرض كان لابد منهما، ولكن في امتداد حقل من الذرة وفي مكان حيث ليس من العادة أن يتم التكفير هناك فلا إجبار في الأمر، ولكن إن حصل وأن أحدهم أحب بناء سياج فعليه أن ينسحب قليلا وأن يبني أرضه التي تخصه ويخطو قليلا خارج أرضه. ونتيجة لذلك إذا سقط الجدار فمن المفترض أن يكون المكان وتكون الحجارة من ملكه، وإذا كان على أي حال قد تزامن الاثنان فإنه يبني الجدار بالوسط وبأخذ خطوة على كلا الطرفين، وإذا صدق وأن وقع الجدار فإنه يفترض أن الحجارة والأرض من ملك الاثنين.

جمارا: افترضت جمارا في بيت هميدراش أن مشناقصدت الجدار، كما تم تعليمه أن جدار بستان العنب قد تحطم وبجواره حقل ذره فعندها إنه يمكن لصاحب حقل الذرة أن يطلب من صاحب بستان العنب إعادة بنائه. وإن تكرر ذلك بإهمال صاحب بستان العنب سيكون مسؤولا عن الخسارة التي يسببها للجيران. هكذا هو ولكن يمكن إجبار الاثنين بالاشتراك في إنشاء الجدار مرة أخرى إن اتفق الاثنان على ذلك، فإن لم يتفقا فهذا يدل على أن التفاوضي لا يمكن عدّه على أنه تخريب حقيقي.

ولكن يمكن أن أقول أن معنى محزا يعني تقسيم كما ورد في بيت الشعر أن جماعة المصلين مفصول بينهم بجدار النص المقدس: ونصف الجمع. وعندما وافقوا أن يفصل بينهم يمكن لأحدهما أن يلزم الآخر ببنائه أي الدار إذ قالت النصوص في مجموعة القوانين: فإن السياج من العصي يفي بالغرض. ولكن لماذا ذكرت المشنا: أنه من أراد الفصل فعليه بناء الجدار؟ نستنتج من هذا أن التفاوضي يُعرف على أنه ضرر بالغ! - إن كانت هذه هي الحالة لماذا تقول مشناالذي وافق بعمل حاجز أي محزا يجب أن تقول: من يوافق على لحزوت أي يقسم؟- تقول بأن محيزا أو محيصا تعني الجدار. ولماذا تقول المشنا: عليهم أن يبنوا جدارا؟ يجب أن تقول ببساطة: عليهم أن يبنوه، وإن العصي تفي بالغرض لعمل السياج وعليه يجب أن يكون الفاصل هو جدار، أو عليه بناء الجدار في الوسط وهذا في حالة الشراكة وعلى أحدهما إقناع الآخر بالموافقة.

عليهم أن يبنوا الدار في الوسط...، بالتأكيد هو برهان بحد ذاته وهذا كما هو مذكور بأن يقنع أحد الشركاء الآخر، بهذا فإنه يرغب بفقدان بعض فضائه، وليس من مساحة أرضه، والآن فإننا نعرف أنه

لا يستطيع أن يقول هذا. ولكن لا يُنظر إلى أن يكون التلف ذا قيمة، وهذا هل ينطبق على البستان؟ إن هناك سبب خاص في حالة البستان كما نجده في قول الحاخام رابا، وكما قيل باسم الحاخام هونا وكما قيل باسم الحاخام: إنه محرمٌ على الإنسان أن يقف في حقل جاره عندما يكون نبات الذرة بمستوى أذنه. ولكن هل تقول مشنأما يشبه هذا؟ هذا يرجع إلى جيبيل وجازيت.

تعال واسمع: إذا سقط جدار الساحة فإن المالكين يمكن إجبارهم على بناء هذا الجدار إلى ارتفاع أربعة أذرع، ولكن إن تُهدم فالحالة مختلفة. وما هو وجه الاعتراض؟ لأنه يمكن أن يقال إن هذا البيان كان مطلوباً وحسب كمقدمة لما يأتي من النص الذي يقول: فوق أربعة أذرع فإنه غير مجبور بأن يساعد.

يعدّ الضرر الواقع على العموم فئة أخرى، وإذا تم تجاهله من قبل الأفراد لا يعدّ ضرراً. تعال واسمع: إنه لا يمكن تجزئة الساحة بناء على طلب أحد الأطراف إلا إذا كانت كبيرة بشكل كاف، ويأخذ كل واحد أربعة أذرع مما يعنى ترك مساحة كافية لكل واحد وبهذا فإن سياجا من العصي يكون كافياً. تعال واسمع: النوافذ المتقابلة في الحائط إن كانت مرتفعة أو منخفضة فإنه يجب إبعادها لمسافة أربعة أذرع حتى لا يمكن لأحد أن ينظر إلى الآخر، وإن كانت منخفضة يكون كذلك حتى لا يقف أحدهم عند النافذة ثم ينظر، ولكي لا ينظر إلى داخل البيوت؛ لأنه يتسبب بالضرر من حيث خصوصية البيوت.

تعال واسمع هذا: إنه يمكن إجبار أي من سكان الساحة في المساعدة في إعادة بناء البوابة وهذا يوضح أن التفاوضي سيسبب تلفاً حقيقياً. لا حاجة لقسم ساحة بناء على طلب طرف واحد إلا إن كان ضخماً بما فيه الكفاية ليسمح ببناء أربعة أذرع. والذي يظهر إن كانت المساحة كافية سيترك لكل واحد قسماً يمكن طلبه. ويجب ألا يكون ذلك القسم محاطاً بحاجز؟ فإن سياجا من العصي يكون كافياً.

تعال واسمع: بني جدار مواجهة لنافذة إما إلى منتصفه، أو مقابله يجب أن يكون ببعد أربعة أذرع. هل تفسير هذا يجب أن يكون أربعة أذرع حتى لا يمكنه القفز لينظر، وإن كان أقل من أربعة أذرع بحيث لا يستطيع أحدهم الوقوف عليه وينظر، ويكون ببعد أربعة أذرع حتى لا يحجب الضوء عن النافذة؟ الضرر الذي يسببه النظر في بيت هو حالة مختلفة.

تعال واسمع: قال الحاخام نحمان باسم صمويل: إذا كان سطح بيت متلاصق مع ساحة الجيران، عليه عمل سور بارتفاع أربعة أذرع لماذا؟ هنا سبب خاص؛ لأن مالك الساحة يستطيع القول لمالك السطح قد خصصت وقتاً لاستعمال ساحتي، ولكن لم تخصص وقتاً لاستعمال سطحك، ولا أعرف متى يكون استعمالك له حتى أتولى عن نظرك.

تعال واسمع: يقول الحبر نحمان باسم صمويل: إذا تلامس سطح بيت جار مع سطح بيت جار آخر فعليه أن يعمل حاجزاً بارتفاع أربعة أذرع وهذا لسبب خاص.

هناك نسخه أخرى من هذا النقاش: افترض في بيت هميدراش بأن الجدار هو فاصل كما هو في

النصر، ومن حيث تعاليم مشنأفإنه يمكن الإجبار في إعادة بناء الجدار. وصاحب حقل الذرة في حالة انهيار سور بستان العنب يجوز أن يطلب منه الأول إعادة بنائه وإن تكرر ذلك، وإن أهمل صاحب بستان العنب ذلك ولم يصلحه فإنه يعرض منتجات جاره لانتهاك ويكون بذلك مسؤولاً عن الحسارة هكذا يكون ذلك، فإن كان ذلك كذلك، فإنه يمكن الاستنتاج أن ضرراً بالغاً بسبب الإهمال قد وقع، وبهذا يكون قد أضر به ويمكن مصادرة الحقل وهذا تعويض معقول عن الضرر وهذا السبب الداعي بأن يُجبر الاثنان في إعادة البناء، ولأن الاثنين وافقاً فإنه لا يمكن بهذه الحالة إجبارهما، ولكن إن كان غير ذلك فإنه يمكن إجبارهما. فيجب أن تقول للتعاليم أنه يجب إجبارهما وعليه يمكن أن يسمى الجدار فاصلاً، وإن وافق أحدهما على الفصل فإنه بهذا يكون بمثابة دعوة للرجال الآخرين بأن يأتوا لعمل الفاصل.

والتغاضي يعني ضرراً حقيقياً. ويمكن لأحد الشركاء طلب عمل الفاصل، بهذا أجاب الحاخام أشي باسم الحاخام يوحنا: إن تعاليمنا تتحدث عن ساحة لا تسمح بوضع الحاجز فيها ويمكن عمل ذلك إذا وافق الاثنان.

وتقول لنا التعاليم المشنأ: في حالة عدم الحق، ولكن من الممكن أن يتم الفصل إن كسان هناك موافقة عند تطبيق هذه القاعدة في حالة عدم موافقة الاثنين في الفقرة اللاحقة، ولكن إن وافق فإنه وإن كانت صغيرة فيمكنهم قسمتها.

إن كنت أريد وحسب المرور بجانبه، يمكنني القول أنه في ما يشبه هذا يمكن القسمة بمجرد وضع حاجز من العصي أي الأعواد، وعليه فإنها تقول لنا إن هذا يجب أن يكون جداراً. لكن ألم تستطع مشنأذكر هذه الحالة وحذف الأخرى؟.

إذن كيف فسرت التعليمات؟ وفيما يطبق على الساحة من حيث لا يوجد حق الفصل ماذا يعني ذلك الفصل حتى وإن وافق المالكون، وما أهمية الأمر؟ يمكن لكليهما أن يسحب وعده، والحاخام أشي يجيب باسم الحاخام يوحنا: نفترض بأنهما تعاقدا شكلياً مع بعضهما فهذا يعني وعداً شكلياً بوساطة قنيان أي: اكتساب عن طريق مسك أداة صغيرة وبالعادة تكون قطعة قماش بوساطة أحد المتعاقدين كرمز بأن الشيء قد نقل من المالك إلى الآخر. هل هذا لا يهم لأنه يعود إلى اتفاق شفوي؟ وبهذا يمكن لأحدهما تفعيل الاتفاق بوساطة قنيان لأخذ الجوانب الأخرى المختلفة، على سبيل المثال، أحدهم يمر عبر الجزء الخاص به يكون له ملكية شكلية، والآخر يفعل ما يشبه ذلك.

أما في حالة المقاطعات فإن بناء الجدران سيكون مكلفاً باستعمال المقاسات الحاصصة والحجر المذكور من الجاصيت والجفصين ويكون نصف الحجر هو حجر كامل بمسك عرض كف، ولكن إن استعمل نصفين، فتكون الحاجة بزيادة نصف عرض كف. والليبانيم يكون حجراً أي طابوقة.

قال الحاخام راباه بن رابا للحاخام أشي: كيف نعرف أن كلمة جبيل تعني حجارة غير مزركشة أي منحوتة؟ إن عرض كف مسموح به للحجر بحواف إضافية خشنة وهذا النوع من الحجارة هو

نصف سمك الحجر المسمى جازيت، وهذه الزوائد تعدّ شظايا لملئ الفراغ بين الصفوف، وبـنفس ما عرفنا فيه الحجارة الأخرى جصصين وليينيم، وكيف نسلم بالتناظر بين جبيل وكفصين، وكيف نعرف أن الكفصين هو نصف لبنة؟ هذا يُعرف بالعادة. وبعبارة أخرى كيف يمكن التفريق بين الأنواع وإبقاء الشظايا لملء الفراغ بين الصفوف؟ يجيب: كما عرفنا حجر جبيل فبالطريقة نفسها نعرف الآخر.

قال عباي: نتعلم من هذا أنه يجب حشو الفراغ بعرض كف ما لم ينص للعقد على غير ذلك، فتُسد إما بشطية أو بمطاط، أما المطاط فإننا بحاجة إلى مساحة أوسع.

تفترض تعليمات مشنأن يُبنى بحجارة مربعة، فإن كان الارتفاع أربعة أذرع فإن المساحة تكون بعرض خمسة أكف، بهذا يصمد الجدار ولكن ماذا عن أماء تراكسين أي الذراع من الحاجز وهو جدار فاصل ومقدس في هيكل سليمان والذي كان بارتفاع ثلاثين ذراعا وبعرض ستة أكف؟ كيف صمد؟ وكيف نعرف أن المعبد الثاني كان أعلى من الأول؟ لأن سماكته بعرض ستة أشبار وهذا يعزز جدار بارتفاع ثلاثين ذراعا أو أكثر، ومكتوب بأن مجد الثاني أعظم من الأول... الخ، أول راب وصمويل كلمة أعظم بشكل مختلف كما ورد في تقرير الحاخام يوحناان وإليعيزر، فقد عزاها أحدهما إلى الحجم والآخر إلى المدة الزمنية وكلاهما على صواب.

لماذا لم يبنوا المعبد الثاني بارتفاع ثلاثين ذراعا ويكملوا الارتفاع الباقي الذي ارتفاعه سبعون ذراعا بالستار حتى وإن كان المعبد الأول قد صمد مع سقفه وملاطه وبـالارتفاع نفسه؟ ولكن إن لم يكن له سقف وملاط فإنه لا يمكنه الصمود حتى ولو بعرض ستة أكف. ولكن لماذا لم يبنوا الجدار بأعلى ارتفاع ممكن وبعرض ستة أشبار ولم يمتنعوا عن استكمال الارتفاع؟ يجيب عباي: بأنهم يعرفون أن الفاصل مقدس كما أن الستار مقدس كما في المعبد الأول كما هو مذكور في الخيمة المقدسة وهي خيمة يمكن نقلها يتخذها اليهود كمكان مقدس.

والسؤال: هل يكون عرض الملاط أي السمك الداخلي مثل الخارجي أم هناك قياسات مذكورة في التعليمات عند المشنأ؟ يجيب عباي بن اسحاق: إنه من المعقول شمول الملاط. و أجاب الحاخام نحمان: إنه من المعقول أن نقول بأنه قد شمل الملاط مع العرض وإن لم يتم احتساب الملاط فإنه يجب أخذه بالاعتبار، وأن يتم الرجوع إلى قياسات المواد المستعملة عدا الملاط ولم يُحسب الملاط لأنه سيكون أقل من عرض الكف ونصف الكف ولأنه يمكن جمع النصفين ليكونا بمقدار كف واحد. ألم يقال إن واحداً يعطي عرض كف ونصف والآخر يبقى كما هو؟

تعال واسمع: اعتراضا على ذلك يجب أن تكون العارضة الحديدية المستعملة عريضة بما فيه الكفاية لتحمل المبنى، وتكون بمقدار نصف لبنة أي بعرض ثلاثة أكف، ويتكلمون عن اللبنة الضخمة بأنها بعرض ثلاثة أشبار وهذا يلوح بوجود اختلافات وهذا ثابت.

ويقول الحاخام حيسدا: بأنه لا يُهم معبد حتى يُبنى آخر. ويقول آخر: يجب إهمال الآخر المدمر من أجل منع انقطاع العبادة الدينية. ويقول الآخرون: من ناحية تأويل العبادة الدينية فلا يجب هدمه. ما

الفارق العملي إن تبنيًا السببين؟ هناك فرق إن وُجد كنيس آخر فإنه يتم هدم كنيس ميرانمار ومار زُطرا ويُعاد بناء المعبد الصيفي في الشتاء والمعبد الشتوي في الصيف.

سأل رابيننا الحاخام أشي: إذا جُمع مال لبناء كنيس وكان المال حاضرا فهل تبقى هناك أية مخاطرة؟ أجاب: يمكن أن يدعو إلى إعادة شرائه بمعنى أسر المال واستعماله لذلك الغرض. سأل رابيننا مرة أخرى: إن تم جمع الحجارة ومواد البناء الأخرى وشذب الجلد والعوارض جاهزة فماذا تقول؟ أجاب: يمكن استعمال المال لشراء الأسرى، ويبيعون المواد بسبب إن استطاعوا فعل ذلك! قال: هل يستطيعون فعل الشيء نفسه حتى وإن بنوا مكاناً لجماعة الكنيس؟ أجاب: لا يبيع الناس مكان سكناهم.

هذه القاعدة: هدم مكان الصلاة ينطبق وحسب إن لم يظهر فيه شروخ، ولكن الناس لا يبيعون مكان سكناهم، وهذه قاعدة: إنه لا يمكن هدم الكنيس ومن ثم إعادة بنائه. هذه الحالة عندما لاحظ الحاخام راشي شروخا في الكنيس ماتا محازيا وهي ضاحية في صور، هل هدمه؟ ولكنه أحضر فراشه إلى المكان ولم يتحرك حتى أتوا بناء كنيس جديد.

ولكن كيف نصح بابا بن بوتا هيرودس بهدم المعبد على الرغم من أن الحاخام حيسدا قال: إنه لا يمكن هدم كنيس حتى يبنى آخر، وإن رغبت فإني أستطيع القول بأنه قد ظهرت فيه شقوق أو أن أقول إن هذه القاعدة لا تنطبق على الأسرة المالكة حيث إن الملك لا يتراجع عن كلمة يقوله، ويقول صمويل: إن الملك إن قال إنه سيقطع الجبال فإنه سوف يقطع الجبال ولا يتراجع عن كلمته.

هيرودس كان عبداً في بيت الحازمونييم وأحب أحد خادمتك ذلك المنزل. وسمع في أحد الأيام داع من السماء يقول: إن كل عبد يثور سوف يفوز، لذا فإنه ثار وقتل أهل سيده، ولكنه لم يقتل تلك الخادمة وعندما رأت أنه سيتزوجها صعدت إلى السطح وصاحت: بما أنني تركت وحيدة ولم أقتل فسأرمي نفسي من هنا، وأنا الآن أسيرة بيت الحازمونييم. وحفظ جسدها في العسل لمدة سبع سنوات. يقول بعضهم أنه جامعها وذلك لإشباع رغبته، والذين يقولون غير هذا فالسبب حتى لا يقال إنه تزوج ابنة الملك.

قال: من هم الذين يعلمون حيث الأحوان سينصبون ملكاً هناك؟ إنه ثار ثم قتل كل الحاخامات وأبقى على بابا بن بوتا حيث سينصبه مستشاراً له.

وضع على رأسه إكليلاً من الشوك، ووضع عليه العين لمراقبته، وفي أحد الأيام جاء وسأله: ماذا فعل تلك العبد الشرير هيرودس، وماذا تريد مني أن أفعل؟ أجاب الحاخام بن بوتا: أريدك أن تلغنه، أجاب ومن نص: أنه وإن فكر باللعنة فعليه أن لا يلعن ملكاً. فأجاب هيرودس ولكنه لم يعد ملكاً ولا يستطيع أن يلعن وحتى أنه لا يجوز لعن الغني، وإن أمير الناس لا يلعن أحداً. ومكتوب: الأمير من بين الناس لا يلعن. قال هيرودس: هذا ينطبق وحسب على شخص يعمل من أجل الناس، ولكن هذا الرجل لا يعمل من أجل الناس. قال: أنا خائف منه. قال هيرودس: لا يوجد أحد يستطيع الذهاب ليقول

له: لأننا نحن وحدنا، أجاب: طائر السماء سوف يطلق صوته وله جناحان فسوف يقول المسألة...، بما أنك قد حطمت ضوء العالم والآية تقول: عليك إضاءة مصباح حتى تضئ للأمة طريقها...، اذهب الآن واحضر ضوء العالم ألا وهو المعبد ومكتوب عنه: ستكون الأمة مضاءة به. هذا يرد في بعض التقارير أنه جواب ابن بوتا، ولكنك بما أنك أعيت عيون المصلين كما قاله ابن بوتا: اذهب الآن واحضر مع الناس حتى تربهم يعني بذلك للمعبد كما هو مكتوب: إنك ستدس قدسي بكبرياء قوتك وفرحة عيونك...، اذهب الآن وقابل عيون العالم أي المعبد حيث مكتوب: سوف أعطر مكاني المقدس، بكبريائك وقوتك، ونور عينك...، أجاب هيرود إني أخاف سلطة روما. كل هذا لهدم المعبد وبناء آخر جديد بدلاً عنه.

فأشار عليه أن ابعت مبعوثاً إلى روما وسيستغرق معه الوصول هناك سنة، واطلب منه أن يبقى مائتاً فيها سنة وعودته ستكون لمدة سنة وبهذا الوقت يمكنك هدم المعبد وبناء معبد بدلاً عنه، على الرغم من أنك مختار بسيفك، وسلاتك، وإنا نعرف أنك لست رخا ولست ابن رخا، ولكن هيرود عبد الذي جعل من نفسه رجلاً حراً. ما معنى رخا؟ رخا تعني الولاء حيث إنه مكتوب: أنا من هذا اليوم مطيع وملك مجلو...، أو إن أحببت وإن أحببت يمكنني أن استببط المعنى من النص: وبكوا أمام أبرك أي الحاكم.

إنه قد قيل: من لم ير معبد هيرود لم ير مبنى جميلاً في حياته. مم بناء؟ قال رابا: بناء من مرمر أبيض وأصفر، وبعضهم قال: بناء من مرمر أزرق وأبيض وأصفر، وصف من الحجارة البديلة البارزة، وأبقى مكاناً للإسمت، ونوى أن يصفحه بالذهب ولكن الحاخام نصحه أن لا يفعل وبذلك أصبح أجمل وبدا كأمواج البحر.

كيف فعل ذلك رابي بن بوتا أن نصح هيرود: لأنه رأى أن راب يهودا بأنه باسم الرب من الممكن أن يكون يوشع بن نفي، وبأن دانيال عوقب لأنه نص نبوخذ نصر، كما هو مكتوب: من أجل ذلك أيها الملك اجعل مستشاري مقبولين لديك واغفر خطاياهم بأن يعملوا الحق وارحمهم على الرغم من آثامهم... الخ. إذا أردت ذلك فإني أقول أن هذا لا ينطبق على عدد الإسرائيليين مثل هيرود والذي هو ملزم بالطاعة، وإن أردت فإني أستطيع قول هذا بشكل استثنائي من أجل المعبد والذي لا يمكن بناؤه إلا بالمساعدة الملكية.

من حيث أن دانيال قد عوقب، فأقول من الآية التي قالها لنا راب إن هذا جواب كافٍ إذا قبلنا هتاش، أي أنه أنزل من عليائه أو القول بأنه يأمر من مستشاري أمور الدولة قد أنزل من عليائه، كان يدعى هتاش، فماذا قرر في مجلسه؟- فما الجواب؟ الجواب: لقد رُمي به في عرين الأسود.

كل هذا حسب عادات المقاطعة. إلام تشير كلمة كل؟ إنا نשמع الأمكنة التي تكون محاطة بسيج من سعف النخيل وأغصان أشجار الخلجان الصغيرة.

وعليه إن سقط الجدار فإن الحجارة تكون من ملك الاثنين، بالتأكيد نحتاج إلى إشارات إذا وقع

الجدار بالكامل في ممتلكات أحدهم أو أنه نقل الحجارة إلى ملكه فإن المسؤولية من الممكن أن تقع على المشتكي. الآن نعرف أن الأمر هكذا.

الشيء نفسه في حالة البستان حيث من العادة تسييجه. إن النص هنا يحمل تناقضا بمعنى أن يقول إن البستان يُسِج، أما الحقل فمن الممكن أن يُسِج أو لا يُسِج، وهنا يبدو أن الأمر عادي وبانسحاب المعنى فإنه يمكن إجباره. إذا قلت أنه من الطبيعي ألا يمكن إجباره فهل نحن بحاجة بأن يقال لنا إنه لا يمكن إجباره في حالة الحقل؟ يجب عباي: علينا قراءة التعليمات التوراتية هكذا: نفسه مع بستان عادي وكذلك في حالة الأمكنة التي من العادة تسييجها، يمكن إجباره، قال له رابا: إن كان هذا هو المعنى، ماذا نفعل بكلمة لكن؟

إذا رغب أحدهم بعمل سياج، عليه الرجوع إلى الورا في أرضه ويبنى السياج. كيف يواجه ذلك؟ يجب الحاخام هونا: ينبغي عليه أن يزيج طرف السياج للخارج ولماذا لا يزيج إلى الداخل؟ لأنه من الممكن أن يبني جاره سياجا إلى الجانب الخارجي ويدعي اشتراكهما في ملكية السياج. أما بالنسبة لنسخة أخرى فإنه يزيج الطرف إلى الداخل، أما إن شاء إلى الخارج فإن جاره يمكنه كسر التنية ويدعي بأن كليهما يملكان السياج. ولكن التعليمات التوراتية تقول: إلى الخسار... هذا خلاف بالتأكيد.

يقول الحاخام يوحنا: إن للرجل الذي يعمل حائطا عليه أن يخصصه بالجير بامتداد زراع ولا يكون من الداخل لأن ذلك يكون من واجب جاره لأنه قد يدعي الاشتراك في الملكية. أما إن كان من الأغصان فعليه أن يعمل ذلك ويجعل التنية إلى الخارج لأن جاره يمكن أن يثني جداره وأن يعلمها أي يضع علامة وسوف يطلب بأن يكون شريكا فيه. وإذا فعل ذلك ولطخه بعلامات الطين فإن من الممكن أن يأتي جاره ويزيل ذلك الطين ويقول إنه ملك مشترك. قال الحاخام برزخيا للحاخام أشي: يمكن لأحدهما فعل ذلك. ولكن على الرغم من ذلك فإنه من المحتمل أن يزيلها أحد الجيران. ويقول الحاخام أبي: إنه لا ضمان في حالة كور الجدار من سعف النخيل. ولا يوجد ضمان بصك مكتوب، والحكم المطلوب هو: من البادئ في الفعل ومن لم يخصص الطرف الثاني من الجدار فإن الأول سوف يدعي الملكية له.

فيما بعد، إن كان كلاهما يلتقيان، بابا من براقيكا وهي منطقة بالقرب من بغداد قال للحاخام أشي دع أحدهما يضع علامة أولا، والقاعدة المطلوبة: إن لم يفعل الآخر مثله، فإن الأول يدعي ملكية كامل الجدار، هل التنا أي التنا تعلمنا الحراسة من المشردين، وليس كما في التعليمات السابقة أيضا احتياطا ضد المشردين؟ أجاب رابا: هذا صحيح إنه مذكور في الفقرة السابقة: إن التنا تذكر القوانين وبعد ذلك تعلمنا الحماية في الفقرات كيف تكون الحراسة الآمنة، لكن في الفقرة اللاحقة تعلمنا كيف نحمية.

مشنا: إذا كان لأحدهم حقل محاط بأحرى من ثلاث جهات، فإن الأسيجة الثلاثة تكون مشتركة من حيث التكلفة. قال الحاخام يوسي: إن أخذ على عاتقه أن يبني السياج من الجهة الرابعة تكون كل تكلفة الإنشاء عليه، أما الرابع فيكون على صاحب الحقل.

جعارا: يقول الحاخام يهودا: باسم صمويل: هذا يتبع الحاخام يوسي الذي قال: إذا أخذ على عاتقه بناء السياج فإن التكلفة تكون عليه. ويقول الحاخام هونا: إن التكلفة تكون نسبية بخصوص إنشاء السياج. وقال الحاخام حيبا بن راب: يجب أن تكون متناسبة في التكلفة بسياج رخيص من العصي.

لقد تعلمنا: إن كان لرجل حقول وسُجّت من قبل شخص آخر من ثلاث جهات وسُيِّح الأول، والثاني والثالث، أما الرابع لم يُسَّجِ بالكامل للمشاركة في التكلفة مما يوحي أن الرابع كذلك مشتركاً، فعليه أن يشارك في الرابع. نرى البند التالي، يقول الحاخام يوسي: إنه إذا قرر بناء السياج فإن كل كلفة السياج ستكون على حسابه. وهذا يتفق مع رأي الحاخام هونا الذي يقول: بأن يساهم في تكلفة السياج. هناك اختلاف جوهري بين التناء الأول والحاخام يوسي، فالرأي الأول هو أن يشارك بشكل نسبي في سياج قليل التكلفة مثل سياج العصي وليس بالنفقة الحقيقية، وبالنسبة للحاخام يوسي فإنه في كل الأحوال تكون المشاركة نسبية أي متناسبة مع تكلفة السياج القليل للكلفة، وبهذا فإنه لا يعطيه حتى التكلفة القليلة بمعنى ليس التكلفة الحقيقية. هذا كاستئجار حارس؛ فالأول يقول: يجب أن يكون رخيصاً كرخص السياج القليل التكلفة والثاني يقول: عليه دفع كامل الأجرة. يصر التناء أن عليه دفع تكلفة السياج الرابع وحسب وليس الأول والثاني والثالث، أما الحاخام يوسي فيقول بالمشاركة في الأول والثاني والثالث. وإن أردت فإني أستطيع القول إنه مختلف حيث أن المالك عليه بناء السياج الذي نتحدث عنه بما أنه محاط بحقول أو أنه حقل مغلق، ولأن صاحبه هو الذي أخذ مبادرة بنائه في حال الحقل المغلق، ولهذا فإن التكلفة تؤول إلى المالك وعلى المحيطين به أن يدفعوا عنه مساهمته في السياج الرابع.

أما الحاخام يوسي فيقول: إنه لا يهم، وعليهم المشاركة في بناء السياج الرابع. في كلا الحالتين فإن الأول يدفع والثاني يدفع. بالنسبة للنسخة الأخرى وبخصوص البند الأخير فإن مالك الحقل المغلق أو المحاط بالحقول يختلف وضعه من حيث أنه لا يهم من يبني السياج الرابع، ولكن علينا أن نعرف السابق في المشاركة في التكلفة. والحاخام يوسي يقول: إن على المالك أن يبني السياج الرابع في حالة الحقل المغلق وعليه المشاركة في كل السياج ولكن إن كان الحال في حقل محاط بحقول فإن أصحاب الحقول لا يشاركونه في أي شيء.

لدى رونيا حقل قريب من الجهات الأربع لحقل رابيننا. الآخر سيج الجهات الأربع وقال له: ادفع لي ما أنفقت للجهة المقابلة لك ثمن للتسييج، رفض ذلك، ولكنه بعد ذلك طلب منه دفع مقابل سياج رخيص من العصي، وبعد ذلك طلب منه دفع أجرة استئجار حارس، وما زال يرفض. في يوم رأي

رابينا رونيا يجمع التمر، وقال لخدمه: اذهب واخطف قطف تمر منه، ذهب ولكن رونيا صرخ عليه، حيث قال رابيننا: بهذا يظهر بأنك سعيد بالسياج، إنه يحميك حتى من الماعز، ألا يحتاج حقلك للحراسة؟ أجابه: الماعز يمكن أن يطرد بصرخة. أضاف قائلاً لـ رابا، قال له: اذهب واقتل عرضه، وإن لم يكن ذلك، سوف أصدر عليك حكماً كتأويل الحاخام هونا لحكم الحاخام يوسي.

اشترى رونيا حقلاً مجاوراً لحقل رابيننا، اعتقد الأخير أنه ملزم بطرده على أساس حق الشفعة. قال الحاخام سافرا ابن الحاخام بيا لرابينا: إنك تعرف القول، التكلفة المخفية لـ روزيم جمع رور والأربعة بأربعة بنسات.

مشنا: يمكن أن يجبر كل واحد من الجيران الآخر بالمساهمة في التكلفة بإعادة بناء السياج بارتفاع أربعة أذرع. ومن المفروض أن يساهم كل واحد حتى يثبت الآخر بأنه لم يعط من أجل إعادة البناء أكثر من أربعة أذرع. والذي لم يشترك يبني جداراً مجاوراً للأول، حتى وإن لم يضع سقفاً عليه، فنسبة التكلفة الناشئة تدفع بوساطته. ومن المفترض بأنه لم يعط حتى يتقدم بإثبات بأنه أعطى.

جمارا: كتب ريش لآخس: إذا اشترط المقرض تاريخاً لتسديد قرض ورفع المقرض قضية أمام القضاء متى سيكون تاريخ السداد وأن يدفع قبل تاريخ الاستحقاق فإن كلمته لا تُسمع، ودعه يدفع بتاريخ الاستحقاق. عباي ورابا يقولان في الوقت نفسه: ليس غريباً لرجل أن يدفع دينه قبل الاستحقاق، ويمكن أن يكون لديه المال في بعض الأحيان فيقول لنفسه اذهب وأنفع له حتى أنتهي منه.

لقد تعلمنا: نفترض أن الاثنين قد قدموا حصصهم حتى يأتي الآخر ببرهانه أنه لم يقدم. كيف سوف نفهم ذلك؟ هل نفترض أنه سيقول للمطالب أنني سأدفع في تاريخ الاستحقاق. أو نفترض بأنه سيدعي قضية يقول إنه سيدفع قبل تاريخ الاستحقاق. فهل هذا يرينا أنه ليس من العادة لرجل أن يدفع ما عليه من دين قبل تاريخ الحق؟ الحالة هنا مختلفة بالنسبة للجدار، إنه عند الانتهاء من بناء كل طبقة في الجدار فإنه يستحق مبلغ التكلفة.

تعال واسمع هذا: لنفترض أنه لن يدفع حتى يدلي أنه قدم البرهان. كيف نفهم هذا؟ هل نفترض أنه قال له: دفعت لك عند أجل للدفع؟ إذا كان ذلك. لماذا لا نأخذ بكلمته؟ وعليه يجب أن نفترض أنه يقول: دفعت لك قبل تاريخ الأجل؟ الحالة هنا مختلفة، ذلك عند انتهاء كل طبقة يصبح جزءاً من التكلفة واجب السداد.

تعال واسمع هذا: إنه مفترض ألا يعطي حتى يقدم برهانه بأنه دفع. كيف نفهم هذا؟ هل نفترض أنه يقول له: إني دفعت لك عندما استحق الدفع؟ إن كان كذلك، لماذا لا نأخذ بكلمته؟ أو علينا افتراض فيما بعد أنه يقول: قد دفعت لك قبل الاستحقاق، كيف أعرف أن الحاخامات سوف يجعلوني أدفع؟.

الحاخام بابا والحاخام هونا ابن الحاخام يوشع يهودا الذي يليه في الإجراء يقول: إن تحكيم عباي ورابا حيث إن مارا ابن الحاخام أشي يلي ريش لآخس. إن القانون وضع بوساطة ريش لآخس والقاعدة تنطبق حتى على الأيتام على الرغم من الذي وضع في الأساس. وذلك الآخر يبحث عن

تغطية الدين من ممتلكات الينامي، ولا يدفع حتى يأخذ بالقسم، لأن الافتراض أن الرجل لن يدفع قبل استحقاق الأجل.

يُطرح السؤال: إذا طلب صاحب الدين الدفع قبل الأجل والمدين رفع شكوى بأنه دفع قبل الاستحقاق، كيف نحدد ذلك؟ هل نقول: إن هناك افتراض ضده، لذا نرفع دعوى لصالحه، وما الدافع للكذب، أم أن هناك قاعدة للافتراض بأن تقدم بالدعوى مسبقاً؟ تعال وسمع: يفترض أن كليهما قد أعطيا حصتهما حتى يتم تقديم برهان في عدم تقديم أحدهما حصته للآخر. كيف نفهم ذلك؟ هل نفترض أن المطالبة حدثت قبل فترة من استحقاق الدين؟ والمدعى عليه رفع دعوى بأنه سيسدد الدين في تاريخه؟ هذه شهادة شخصية، وعلينا أن نفترض أنه رفع دعوى بأنه دفع قبل الأجل؛ من هذا علينا الدلالة أنه حتى بوجود الفرض صد المدعى عليه برفع دعوى بأن يوكل عنه. ما الدافع للكذب؟ - الحالة هنا مختلفة؛ لأنه مع كل طبقة يوجد جزء آخر قد انتهى، والدفع يكون مستحقاً.

تعال وسمع: إعادة البناء إلى الأعلى من أربعة أزرع لا يتم بالمشاركة، وعلى أي حال إن كان كذلك فليبن جداراً آخر مجاوراً له، حتى يورد أنه قدم برهاناً في إعطائه. كيف نفهم هذا؟ علينا أن نفترض أن المطالبة حدثت بعد تقديم دعوى المدعى عليه بقوله: أنا دفعت لك المبلغ عند استحقاقه...، إذا كان كذلك فلماذا لا فنصدقه؟ لذا علينا أن نرفع دعوى، دفعت لك قبل الاستحقاق، لذا وجب عليه المشاركة؛ وهذا يظهر حيث أنه افترض ضده أننا لا نرفع دعوى لصالحه، ما الدافع لقول الكذب؟ هنا الحالة مختلفة، لأنه يستطيع أن يقول لنفسه: كيف لي أن أعرف أن الحاخامات سيجبرونه على الدفع؟.

قال الحاخام عباي بن رابا للحاخام آر. أشي تعال وسمع هذا: إذا قال رجل إلى آخر: أنت مدين لي بدين، وفي اليوم التالي يقول الدائن للمدين: أعطني الدين، يدعي المدين أنه أعطى المبلغ للدائن، فلا يكلمه، ولكنه إن قال: أنا لست مديناً لك بشيء، فإنه يكون ملزماً بأن يدفع، هل المصطلح: أنا أعطيتك الدين يعني أدفعه لك بتاريخ الاستحقاق، والمصطلح: أنا لست مديناً لك بشيء منه يعني أنا دفعته قبل تاريخ الحق؟ وقيل لنا في الحالة التالية بأنه ملزم؛ أي يظهر بأنه يوجد افتراض ضده، فلا نرفع دعوى لصالحه، ما السبب للكذب؟ إذن ليس كذلك؛ فالمصطلح: أنا لست مديناً بشيء تعني أنني لم أستدث شيئاً، لذا فهو ملزم؛ لأن الأساس مذكور فيه هكذا: لم أستدث، وهذا يساوي القول: لم أنفع.

إنه بنى جداراً آخر بجانبه...، فكل التكلفة تؤول إليه. قال الحاخام هونا: إذا كان الجدار الثاني يتطابق مع نصف الجدار الأول، فإنه نفسه إذا كان مساوياً للكل. على أي حال قال الحاخام آنان: حيث يتطابق معه وحيث يتطابق فهو كذلك. ويُقر: بأن حكم الحاخام يوحنان ينطبق على تصويره للبيت، ويُقر كذلك على أن حكم الحاخام هونا ينطبق على العارضة الحديدية أو على عارضة خشبية التي يثبت بها.

قال الحاخام حونا: إذا كان الجدار أعلى من أربعة أزرع فإن هناك فجوات، وهذا لا يعط

افتراضاً بأن الذي بناها لم يساعده آخر، حتى وإن وُجدت صفوف خشبية في الفجوات؛ حيث يمكنه التبرير عندما يطالب بجزء من المبلغ من الآخر فيقول: السبب في وضعي لها، هو لمنع إحداث الضرر في جداري، هل تقنعني أن أتركك لتضع عوارض متقاطعة فيها.

قال الحاخام نحمان: إذا طالب رجل بحق، وهو يستطيع كذلك أن يقترح بأن يضع عوارض حديدية صغيرة على جدار جاره، فهذا لا يعطيه الحق بأن يضع عوارض حديدية كبيرة فوقه، ولكن إن كان له الحق بوضع عوارض حديدية كبيرة في ذلك يكون له الحق بوضع عوارض صغيرة. قال الحاخام يوسف: على أي حال فإنه إن اكتسب حق وضع عوارض حديدية صغيرة فيكون له الحق بوضع مساند أي عوارض كبيرة. بالنسبة لنسخة أخرى، قال الحبر نحمان: إنه إذا اكتسب حقاً بخصوص العوارض الحديدية الصغيرة فله الحق كذلك في العوارض الحديدية الكبيرة وكذلك في حال العوارض الكبيرة فله الحق في الصغيرة منها.

قال الحاخام نحمان إذا افترض رجل حقاً بأن يترك الماء ينصب من سطحه إلى ساحة جاره، كذلك فله الحق بتمرير الماء بوساطة مرزاب، أما إن افترض حقاً بنقل ماء سطحه بوساطة مزراب فإنه لا يمكن حق الافتراض بأن يصب الماء في ساحته. قال الحاخام يوسف: على أي حال إن اكتسب حق حمل الماء بوساطة مزراب، فله الحق أن يتركه ينصب من سطحه. بالنسبة لنسخة أخرى، قال نحمان: إذا اكتسب افتراض حق بنقله بوساطة مزراب، فله الحق كذلك بأن يتركه ينصب من سطحه، وإن كان من سطحه فمن المحتمل أن ينقله بوساطة مرزاب، ولكن ليس له الحق بتركه ينصب من سطحه من سطح مخروطي الشكل من قصب. والحاخام يوسف يقول: له حق كذلك في قضية طُرحت أمامه وقررها حسب رأيه الخاص.

قال الحاخام نحمان باسم الحاخام رابا بن عويا: إذا ترك رجل شقته ليسكن في سكن آخر كبير، فإن الثاني له الحرية باستعمال العوارض الحديدية والتجاويف في الجدران لمسافة أربعة أذرع من عرفته وكذلك سمك الجدار، إذا كان ذلك عادة محلية، وليس الجزء المواجه للحديقة الأمامية. يقول الحاخام نحمان: من المحتمل أن يستعمل الوجه الجانبي المواجه للحديقة وليس الساحة الخلفية للبيت، هذا لا يشكل حق بالتقادم إن كان الكوخ، على أي حال، من أجل غرض ديني. ويجب ألا يُرفع اعتراض خلال سبعة أيام، وهذا لا يشكل حق بالتقادم، ولكن إن صدر اعتراض بعد سبعة أيام وحسب، فإنه يكون.

قال رابيننا: إذا سمح رجل لجاره بإسناد العارضة الحديدية الخاصة بكوخه على جداره لمدة ثلاثين يوماً، فهذا لا يعني أن له الحق بفعل ذلك، ولكن بعد الثلاثين يوماً يكون ذلك حقاً ملزماً. وإذا كان الكوخ قد وُضع لسبب ديني فلا يمكن رفع اعتراض خلال سبعة أيام، ولا يمثل هذا فرضية حق، ولكن إذا رُفع اعتراض بعد سبعة أيام وحسب فإنه يفعل ويكون فرضية حق. وعلى أي حال إذا ألصقه بطين وبقي الجار غير معترض فإنه يتطلب هذا فرضية حق بالحال.

قال أبي: هناك بيتان متقابلان على طريق عام على كل واحد أن يعمل حاجزا أي متراسا لسقف بيته بالطريقة نفسها فإن الحاجز لا يكون مقابل الحاجز الآخر، على الرغم من أنه يجب على كل واحد منهما مده قريبا من المنتصف. لماذا يذكر عاي هذه القاعدة المتصلة بالطريق العام؟ لأنه يرى إن كان بالإمكان تطبيقه على الأرض الخاصة فمن الضروري تطبيقه على طريق عام.

بالنسبة لك يمكنك أن تفترض رفض أحدهما لبناء هذا، ويقول للآخر، عندما يقول الكل أنه يجب عليك حراسة خصوصيتك من العموم، فإننا نقول هكذا حيث يرد الآخرون بحجة معاكسة، يراني الجمهور في النهار وليس في الليل بينما أنت تراهم نهارا وليلا، ومرة أخرى يراني الجمهور عندما أقف وليس عند الجلوس، ولكنك تستطيع رؤيتي في كلتا الحالتين، والعموم يرونني عند النظر إلي مباشرة وليس العكس، ولكنك تراني حتى وإن لم تنظر.

قال الأستاذ: على أحدهم أن يعمل حاجزا لنصف سطح بيته بطريقة بحيث لا يتقابل الحاجز مع الحاجز الآخر. بالتأكد إن القاعدة واضحة، ونحتاجها عندما يبني أحدهم حاجزا أي متراس أول الأمر من غير استشارة الآخر. ويمكن أن تفكر أنه في حالة يطلب أحدهم الالتزام بإتمام الحاجز وإني سوف أعوضك..! قيل لنا فيما بعد بسبب ذلك لا يمكنك الإلحاح على هذا، حيث أن الآخر يستطيع أن يقول له: لماذا لا تريد البناء؟ لأنه يمكن أن يضعف قوة جدارك، كذلك أنا لا أريد أن يضعف جداري.

قال الحاخام نحمان باسم صمويل: إذا التقى سطح بيت بساحة رجل آخر عليه بناء حاجز بارتفاع أربعة أذرع، ولا يفعل ذلك مع أسطح المنازل. لذلك أضاف الحاخام نحمان باسمه: لا حاجة للبناء، ولا حاجة لبناء جدار بارتفاع أربعة أذرع. ولكن المطلوب حاجز بعرض عشرة أكف، ما السبب؟ حتى يتم منع اختلاس النظر نحتاج أربعة أذرع، وإذا كان الحاجز من عصي فيمكنه إدانة الجار بالدخول لبيات بفعل شرير، أما إذا كان لمنع الأطفال والخرفان من القفر يكون الحاجز مرتفعاً جداً. والسبب الحقيقي هو أنه من المحتمل أن يتهم الجار بالدخول لغرض شرير. وإذا كان الحاجز من عصي يمكن للآخر أن يجد عذراً، ولكن إن لم يكن هناك عذر والحاجز كان بعرض عشرة أشبار فلا يجد عذر.

يوجد اعتراض على قاعدة نحمان هذه: إذا كانت الساحة الأخرى أعلى من مستوى سطحه فلا حاجة للمتراس، وهل هذا لا يعني أنه لا حاجة للحاجز مطلقاً؟ لا: إنها تعني أنه لا حاجة للجدار بارتفاع أربعة أذرع، ولكن بحاجة إلى حاجز بعرض عشرة أذرع.

تم الإعلان أنه: إذا كان هناك ساحتان ملتصقتان وواحدة أعلى من مستوى الأخرى فإن للحاخام هونا يقول إن صاحب الساحة الأقل ارتفاعاً عليه بناء الجدار المشترك من مستوى ساحته وصاحب الساحة الأعلى عليه البدء في البناء من مستوى ساحته. ويقول الحاخام حيسدا إن على الثاني مساعدة الأول بالبناء من نقطة البداية، وقد تم التعلم من اتفاقية مع الحاخام حيسدا أنه إذا كان هناك ساحتان متلاصقتان وواحدة أعلى من الأخرى فعلى صاحب المرتفعة ألا يقول إنني سأبدأ ببناء الجدار المشترك

من مستوى ساحتي، لكن عليه أن يساعد الآخر في البناء من مستوى ساحته. وعلى أي حال إذا كانت ساحته أعلى من سطح بيت جاره فلا يترتب عليه شيء.

يعيش رجلان في بيت واحد، أحدهما في الغرفة العلوية والآخر في الغرفة السفلية، بدأت الغرفة السفلى بالهبوط في الأرض، فعليه أن يقول لصاحب الغرفة العلوية: تعال لإعادة بناء البيت، فيجيب الآخر: أنا هنا مرتاح، قال الأول: إذا دعني أهدمها وأعيد بناءها، وسوف أستاذرك لك بيتا ولا أريد أن أزعجك ولا أستطيع أن أعيش في مكاني، فأجابه: يمكنك أن تزحف عند الدخول والخروج زحفا على بطيك. يقول الحاخام حاما: له كل الحق بإيقافه من إعادة البناء. وهذا على أي حال، في حالة أن العارضة الحديدية للغرفة العلوية لم تغوص بعرض عشرة أشبار عن مستوى الأرض، أما إن غاصت لهذا المستوى فإن صاحب الغرفة السفلية يقول هذا عائد لك. الآن في ملكي فضلا عن الذي فوقه وبحود حقه وحسب في حالة عدم وجود اتفاقية، أما إن كان هناك اتفاقية بينهما، فإنه يجب عليهما هدم البيت وإعادة بنائه.

إن لم توجد الاتفاقية، إذن كم يكون هبوط العلوية حتى يتطلب الوضع هدم البيت وإعادة بنائه؟ أعلن الحاخامات بوجود رابا باسم مار زطرا ابن الحاخام نعمان، الذي قللها باسم الحاخام نعمان: حتى تهبط الغرفة السفلية لمستوى يتطلب إعادة البناء، ولهذا تعلمنا: إن ارتفاعها يجب أن يساوي نصف طولها ونصف عرضها مجتمعين. قال رابا لهم: ألم أقل لكم ألا تعلقوا قوارير فارغة على الحاخام نعمان؟ وماذا قال الحاخام نعمان؟ قال: يجب أن تكون مناسبة لعيش الإنسان. وإلى أي مدى؟ قال الحاخام هونا ابن الحاخام يهودا: أن تكون كبيرة بحيث يحصر أحدهم حزمة من قصب محوزا ويستطيع أن يدور بها داخل العرفة.

بنى أحدهم جدارا مقابل نافذة جاره. فقال له: إنك تمنع الضوء من النفاذ إلي، فقال الأول دعني أبني أولا وأفتح لك نافذة أعلى من مستوى جداري، أجاب: إنك ستكلف جداري إن فعلت ذلك، فأجاب: خذ جدارك إلى حيث النافذة ثم أعد بناءه، وثبت نوافذك بالمستوى الذي هو أعلى من جداري، أجاب: إن الجزء الأسفل من الجدار قديم أما العلوي فجديد وليس بقوي، فقال: دعني أهدمه وأبنيه من جديد من الأرض وأفتح النوافذ، أجاب: بهذا يكون جدار واحد جديد والباقي قديم ولا يكون متيناً، وبعد ذلك قال: دعني أهدم كل البيت وأفتح نوافذ في للبناء الجديد، أجاب: حينها سوف لا يكون لي مكاناً أسكن فيه، قال: سوف أستاذرك لك مكاناً، قال الآخر: لا أريد أن أزعجك. قال الحاخام حاما عند الاستماع إلى هذه الحالة إن لديه كل الحق بمنعه. وهذه ليست كالحالة الأخرى. لماذا هذا التكرار؟ ليقول لنا: إن صاحب البيت يمكنه استعمال الفيتو أي حق المنع، حتى أنه يستطيع استعمال حق المنع لتخزين القش والحشب.

قسم أخوان بيتا وراثا أخذ أحدهما حصته ومن ضمنها شرفة مفتوحة من طرف واحد، والآخر ضمن حصته الحديقة الأمامية. والذي أخذ الحديقة بنى حائطا أمام الشرفة، قال الآخر: إنك حجبت

عني الضوء، فأجاب: أنا أبني في أرضي. يقول الحاخام حاماً: كان محققاً في فعله. سأل رابيننا الحاخام آشي: كيف تختلف هذه القضية عن التي تعلمناها: إذا ورث أخوان إرثاً فأخذ أحدهما بستان عنب والآخر حقل نرة وهما متلاصقان، طلب صاحب البستان حائطا يارْتَفَاع أربعة أذرع في حقل النرة حيث أنه كان مفهوم ومتفق على ذلك الأساس فكانت القسمة؟ أجاب: بما أنه تم فهم الظرف الذي تقاسم فيه فإنهما قد توازنا. قال بعد ذلك رابيننا لنفرض هنا أنهما لم يعوضا بعضهما البعض، هل نتعامل مع أغبياء؟ إن أخذ أحدهما الشرفة والآخر أخذ الحديقة، فلا مجال لطب التعويض، وأجاب: لنسلم أن التعويض يلزم الحجارة والعوارص والأواح الخشب، ولا نصيب لترك مساحة للتهوية. ألا يمكن أن يقول: إنك أولاً تركت لي الشرفة في حصتي والآن تركت لي غرفة مظلمة؟ الحاخام رابيننا بن آشي قال: إنه ترك له ما يسمى هكذا. لم يتم تعليمه: إذا قال رجل أبيعك بيت كور من الأرض، وأثبت بأنها لتلك أي نصف كور فالبيع نافذ. حتى وإن كانت تكفي لنصف كور فإن البيع يكون نافذاً. إذا قال الرجل: أبيعك بستاناً، وحتى إن لم يكن به رمان فإن البيع ساري للمفعول حيث أنه باعه ما يوصف بذلك وإبه بالعادة موصوف ببستان. إذا قال رجل: أبيعك بستان كرم عنب، فإن البيع سار؛ لأن المباع يوصف كذلك ببستان عنب. هل هذه الحالات متوارية؟ هنا إن البائع يقول للمشتري أنا بعثك شيئاً مسمى باسم معين، وهنا يقول الذي أخذ الشرفة من ضمن حصته: أنا قبلت هذا على شرط أنني يجب أن أعيش فيه كما كان عباي يعيش.

قال مار يانوكا ومار كاشيشا أولاد الحاخام حيسدا للحاخام آشي: تطبق النحراديم في هذا المبدأ. وبالنسبة للحاخام نحمان قال باسم صمويل: إذا تقاسم الأخوان الممتلكات التي ورثاها فلا يوجد التزام حقيقي لأحدهما مقابل الآخر، وكذلك فتح النوافذ على بعضهما البعض، ولا وضع سلالهم، ولا ممرا مائياً لري حقله، ولا يؤخذ بها لأن هذه القاعدة مبنية بقوة. ولكن رابا قال: لهم الحق تجاه بعضهم البعض.

هناك صك موروث من أيتام عن أبيهم، حيث تم إبراز إيصال بهذا من المستقرض. قال الحاخام حاناً: إما ألا ندعم الدفع بقوة الصك أو لا نمزق الصك بحيث يكون إثباتاً لهم عندما يكبرون وبلغى مفعول الإيصال الصادر بهذا. قال الحاخام آبا: ما القاعدة المقبولة في هذه الحالة؟ أجاب الحاخام رابيننا: إنه في كل الحالات المذكورة أعلاه القانون يتبع الحاخام حاماً. هو إثبات ويعتد هنا بالوصل لأننا وقعنا على الوصل وحسب، ولا نفترض شاهدين وقد وقعنا الوصل، وهكذا يقول الحاخام مار زطرا على أي حال فهذا يتبع قانون الحاخام حاماً. إذا كان الإيصال جوهري ويبرز أثناء عيش الوالد، وبما أنه لم يفعل ذلك، فإن الاستنتاج: إبه قد تم تزويره.

وهذا يطبق على معلمي الأطفال الصغار مثلما قال الحاخام راب: مثل الحاخام ابن صمويل بن شيلات فذات مرة وجده وسأله هل هجرت وظيفتك؟ أجاب: لا، أرعى هذه الحديقة منذ ثلاث عشرة سنة وما زالت أفكارى معلقة بالأطفال. ماذا يقول الكتاب المقدس عن الربيين أي الحاخامات؟ أجاب رابيننا: إن الذين يحبونهم مثل الشمس عندما يستمر في عظمته.

علم الأخبار: إن جامعي الصدقات عندما يجمعون لا يُسمح لهم بالافتراق حيث أن أحدهم يجمع عند البوابة والآخر في حانوت في الساحة نفسها. فإذا وجد أحدهم نقودا في الشارع يجب عليه أن يضعها في الصدقة ولا يضعها في محفظته الخاصة به وعندما يصل بيته يفصلها عن الصدقات. وبالطريقة نفسها إذا سدد أحدهم دينه في الشارع فإن قيمة الدين تُوضع مع أموال الصدقات وعندما يصل البيت يقوم بفصلها عن الصدقات.

قال أحبارنا: إذا كان لدى جامعي الصدقات مالا ولكن لا يوجد فقراء ليوزعوه عليهم، فيتوجب تبديل القطع النقدية الصغيرة مع أشخاص آخرين بقطع نقدية كبيرة وليس من مال الأحبار الخاص. وإذا كان وكيل بيت الطعام ما زال لديه طعام ولا يوجد فقراء ليوزع عليهم فيمكن أن يبيعه للآخرين ولكن ليس لنفسه. وعندما يعدون مبلغ الصدقة عليهم عدها واحدة تلو الأخرى وليس بالزوج.

قال عباي: في البداية لا يجب على السيد الجلوس على حصيرة في معبد المصلين، وعندما يعرف أنها قد استعملت لأي غرض من قبل أهل البلدة فيمكنه الجلوس على حصيرة المصلين. وقال عباي أيضا: واحدة من أجل فقراء البلدة وواحدة من أجل الفقراء للقائمين من خارج البلدة وهذا بخصوص الصدقات. وأضاف: إن السيد كان يحتفظ بمحفظتين واحدة للفقراء من الخسارج والثانية لفقراء البلدة. وعلى أي حال عندما سمع أن صمويل قال للحاخام تحليف بن أبراهيم: احتفظ بمحفظة واحدة وحسب واشترط مع سكان البلدة أنه يمكن استعمالها من أجل الغرضين. لقد احتفظ هو بمحفظة واحدة واشترط هذا الشرط. قال الحاخام أشي: لست بحاجة لأن أشرط، وأيهم يأتي ويعطيني نقودا من أجل الصدقة هذا يتبع لحكمي وهذا يناط بمن أعطي.

هناك جزاران اتفقا على أنه إذا ذبح أحدهما ذبيحة، يأتي الآخر في اليوم التالي ويمزق جلدها، ذبح أحدهما ذبيحة تأتي الآخر فمزق جلدها، استدعى ذلك وقوفهما أمام رابا، فحكم علي الذي مزق الجلد أن يعرض الآخر، عندها لفت الحاخام يامير بن شلمياح بقول الباريتا التي تقول: يمكن لسكان البلدة أن يوقعوا عقوبات لانتهاك أنظمتهم. لكن لم يتنازل رابا ويجيبه، فقال الحاخام بابا: إنه كان على حق عندما لم يجب. تكون الأنظمة جيدة عندما لا يكون هناك رجل مميز في البلدة. ولكن إن وجد فليس لهم بالتأكيد سلطة للاشتراط.

علم أحبارنا: لا يطلب من جامعي الصدقات تقديم كشف حساب خاص بالأموال المؤمنين عليها ولا المكنوز منها حيث أنها مخصصة للغايات المقدسة ولها حرمة، ولا يوجد دليل بهذا في الكتب المقدسة، وهناك إشارة تنوء عنها في الكلمات: ألا يعدوا على الرجال الذين يعطونهم المال عليهم إعطاء المال والتعامل بهذا بإخلاص أي بأمانة.

قال الحاخام إليعزر: حتى وإن استخدم رجل وكيلًا في بيته ويمكنه الاعتماد عليه، فعليه أن يكون حازما معه ويعدّ عليه أي مال يسلمه له، حيث يوضع المال بكيس ويذكر ما فيه.

يقول الحاخام هونا: إنه يجب التحري عن طالبي الطعام إن كانوا مخادعين، أما طالبي الملابس فلا.

هذه القاعدة تعتمد على نص في الكتاب المقدس، أو للفهم الطبيعي، لأن الذي لا يملك الملابس يكون معرضا للازدراء وليس الآخر، وإن فضلت نص للكتاب المقدس فيقول: هل يُقَصص الجائعون قبل إعطاءهم الطعام...الخ؟ ويمكن تأويلها حيث إنها مكتوبة بكلمة عبرية بوراص، وكلمة بوراص مترافقة مع الحطينة، كما لو أنك تقول: اختبر ثم أعط. ومكتوبة فيما بعد: وعندما يروا العراء عليهم تغطيتهم...الخ، وكأنك تقول يجب تغطيتهم بالحال. الحاخام يهودا على أي حال يقول: إنه بأي حال يجب اختيار طالبي الملابس وليس طالبي الطعام. وهذا مستمد من الفهم المنطقي؛ لأن الجائع هو الذي يعاني وليس الآخر، وإن فضلت نص للكتاب المقدس فإنه يقول: هل يمكن التعامل مع خبز الفقراء ببذله لهم...الخ، وذلك بالحال. وفيما بعد مذكور: عندما يروا العراء...الخ، ذلك وكأنك تقول عندما ترى بأنه يستحق. ثم التعلم من اتفاقية مع الحاخام يهودا: إنه إذا قال رجل أكسني، فإنه قد اختبر، ولكن إن قال أطعمني عليك اختباره.

وتعلمنا من مكان آخر: إن أقل كمية تُعطى لرجل ينتقل من مكان إلى آخر هو رغيف؛ لأنه يكلف باندوين حيث أن أربعة صيغان من القمح تباع بـ سيلع، وإن مكث لمدة يوم وليلة، يعطى حاجته لليلة. ما المقصود بحاجته لليلة؟ قال الحاخام بابا: فرشاة ومخدة. وإن مكث إلى ما بعد السبت، يعطى ثلاث وجبات.

تعليمات التناز: لا يُعتمد بالمتسول الذي يتسول على الأبواب. جاء متسول إلى الحاخام بابا يريد مالا فأعرض عنه ولم يعطه، قال له الحاخام ساما ابن الحاخام يبا: إن لم تعطه فلن يعطيه أحد ويموت جوعا! فأجاب الحاخام بابا: أليست التعليمات تقول إن الذي يتسول على الأبواب لا يُعطى وإنه ليس بذي اهتمام؟ إننا لا نلبي طلبه إن طلب أعطية كبيرة أما الصغيرة فلا بأس.

قال آشي: يجب ألا يُهمل العطاء وعليه إعطاء ثلث شيكل كصدقة في السنة، كما هو مذكور: كما أننا نعمل طقوس مقدسة لأنفسنا، علينا أن نبذل ثلث شيكل سنويا لشخص ثالث من بيت ربنا...الخ، وقال آشي كذلك: تستحق الصدقات على كل ما يتعلق بالأمور الدينية، كما يقول الكتاب المقدس: كما أننا نعمل طقوس مقدسة لأنفسنا...الخ، ليس مكتوباً: طقس ديني ولكن طقوس دينية.

قال الحاخام إيلعيزر: إن الذي يتسبب بعمل الخير أعظم من فاعل الخير، كما يقول الكتاب المقدس: عمل الخير أي الصدقة يكون في سلام والمؤثر فيه أعظم خيرا وثقة إلى الأبد. إذا استحق رجل، إذن: إنه لا يجب أن لا يبذل خبزهم للجائعين...الخ، أما إن لم يستحق: فسوف يجلب الفقراء الذين رمي بهم خارج البيت...الخ، قال رابا لأهل البلدة: أنا أتوسل إليكم، ومستعجلا لمساعدة بعضكم بعضا، لتكونوا على انسجام مع الحكومة. وقال الحاخام إيلعيزر معقبا: عندما يُبنى معبد، يعتاد الرجل إحضار الشيكول وبهذا يُكفر عن ذنبه، أما الآن فلا يوجد معبد، إذاً بذله للصدقة يكون جيد وحسن وإن لم يبذله فإنه يكون جاهلا ويؤخذ منه بالقوة. وعلى الرغم من هذا محسوب لهم صدقة وتكتب لهم. إنه مكتوب في الكتاب المقدس: سوف أفعل لهم ما يستجر منهم من خير.

قال الحاخام رابا باسم الحاخام إليعزر: ما معنى الآية: وجعل الحق كمعطف يرتديه كحقيبة...الخ؟ يقول لنا: إن كل قطعة في تلك الحقيبة تتصل بالأخرى حتى تكون قطعة من درع، لذلك فإن كل مبلغ رهيد يُبذل من أجل الصدقة يكون مع المبالغ الأخرى مبلغاً كبيراً. وقال الحاخام حانينا: يمكن تعلم الدرس نفسه من هذه: وإن كل ما نفعله من خير يُنسج ليكون قطعة قماش يردف بعضها بعضاً، ومثل قطعة القماش خيوطها متماسكة مع بعضها البعض. فكل شيء ضئيل يُعطى على شكل صدقة يتحد مع بعضه فيصبح كمية كبيرة.

لماذا سأل الحاخام شيشيث عن الرضيع الذي ضل عن أمه؟ سأل الحاخام عاي ابن الحبر أمي ما سبب ذكره هذا؟ هل من حيث أنه يخمن أن المنبوذ المصاب بالجذام يعد أيامه من أجل التطهر، والذي يُعدّ رجلاً غير نظيف من هو الذي يستطيع لمسه؟ أجاب: حيث أنه يسلم للكساء غير نظيف، ولكنه قال: من الممكن أن هذا ينطبق وحسب على الملابس التي تلبس بالحقيقة. وهل هذا ينطبق على ترك نبيحة مما يجعل الكساء متسخاً وليس الإنسان؟ أجاب: وهل من حيث أنه سلم للكساء متسخاً فإنه يجعل الإنسان غير نظيف؟ أجاب: هذا لا ينطبق بالضرورة على الإنسان، قال: ومن حيث إننا نعرف أن الأشياء الزاحفة تجعل من الإنسان متسخاً، فبالتالي هل يجعل للكسوات مدنسة؟ أجاب: إنه مذكور: أو لما كان لمس الأشياء الزاحفة يمكن أن يجعل الإنسان مدنساً...الخ، كيف ذلك؟ وقال الحاخام شيشيث: هل هي حيوانات الإنسان المنوية؟ لا، نقول إنها تلوث الإنسان؛ لأنها تجعل الأكسية متسخة لذلك نقول أنها تلوث الإنسان، والحيوانات المنوية مذكورة بوضوح حيث أنها موصولة بالنص: أو الإنسان التي تخرج منه بذوره...الخ، والمصطلح غير ضروري أو الإنسان يأتي تحت القاعدة إذا لمس أحدهم البذور. أبدى اعتراضه بطريقة تهكمية والتي جرحت شعور الحاخام شيشيث، ومباشرة وأصل الحاخام حديثه ونسي ما تعلم. جاءت والدته تبكي أمامه، وعلى الرغم من الكل أعار انتباهه لها، وبعد فترة قالت: لاحظوا أولئك الكهنة الذين أرضعتهم. وأخيراً صلى من أجله فشفى.

ولكن ما جواب السؤال الذي طُرح؟ كما تم تعليمه: إن تنظيف الكساء متصل بفترة ما بعده المجذوم، ومتصل بفترة عدم النظافة الذي لا لبس فيه. وكما أنها في الحالة الأخيرة التي يسلم بها أي إنسان ما لمسه غير نظيف، وكذلك الحالة السابقة.

قال الحاخام إليعزر: إن الرجل الذي يعطي صدقة في السر أعظم من موسى معلماً، وبالنسبة لموسى فإنه مكتوب: لذلك كنت خائفاً بسبب الغضب وعقاب الرب...الخ، أما الذي يعطي الصدقة سرا فإنه مكتوب: الصدقة بالسر تخدم الغضب...الخ، يختلف الحاخام إليعزر عن الحاخام إسحاق الذي قال: إنها تخدم الغضب وليس الحق، وتستمر الآية بالقول: إن الهدية تكتم الحق الشديد الهيجان من الغضب. وقال الحاخام إسحاق: إن للقاضي الذي يأخذ عروساً فإنه يجلب الحق للعالم، حيث تقول والهدية...الخ. وكذلك قال الحاخام إسحاق: إن الذي يعطي قطعة نقدية صغيرة لإنسان فقير يكتسب ست حسنات، والذي يحاطب الإنسان الفقير بكلمات رقيقة يكتسب اثنتي عشرة حسنة. حيث إنه

مكتوب: ليس إطعام خبزهم للفقراء وإحضار الفقراء لبيوتهم...الخ، عندما يرون للعراة...الخ، ولكن الذي يخاطبهم بكلام لطيف يكتب اثنتي عشرة حسنة، ومكتوب: إن الذين يبذلون روحهم من أجل الجائعين ويشبعون أنفسهم، إنهم أولئك الذين يشع نورهم في العتمة، ويشعلون الظلمة فتصبح كأنها وسط النهار، وإن الرب يقودهم ويطفئ ظلماتهم، ويُعمر بهم الأماكن القديمة المهملة، ويجعلهم بناء لقواعد أجيال المستقبل...الخ.

قال الحاخام إسحاق: ما معنى الآية: إن الذي يسعى إلى الحق والرحمة يجد الحياة؛ الحق والشرف...الخ؟ هل لأن الذي يسعى إلى الحق سيجد الحق؟ غرض الآية هو: تعلمنا إن كان الرجل تواقاً لمنح الصدقة، فإن المقدس الواحد يباركه. ويقول الحاخام نحمان بن إسحاق: إن المقدس الواحد يرسل له أناساً يستحقون الصدقة وربما تتم مكافأته لمساعدته لهم. ومن هم فيما بعد غير المناسبين؟ وما معنى الآية: إنهم يصنعون أمامهم خطيئة الذين يتعاملون مع الغضب...الخ؟ قال إرميا للمقدس الواحد المبارك: فليتنقدس ملك للكون، حتى في وقت انتصارهم على رغباتهم الشريرة، فإنهم يبحثون عن فعل الصدقة على الرغم من أنهم يختلطون مع أناس يتعززون ليسوا بأهل للصدقة فإنهم لن يكافأوا. قال الحاخام يوشع بن ليفي: الذي يتصدق بشكل اعتيادي ستكون له نزية عقلاء وأغنياء وهذا مذكور في الآجادا. وحكمهم كما هو مكتوب: الذي سوف يجد الحياة...الخ، سوف يجد الحق. وفي أماكن أخرى: العاقل يرث الشرف.

تم تعليمه: الحاخام مائير يقول: العياب في اليهودية يجر إلى المجادلة. إن كان إلهك يحب الفقراء فلماذا لا يساندكم؟ أجاب: إذا كان كذلك فإننا سوف ننجو من خلاصهم من عقاب جهنم. هذا السؤال أثاره تيرنوس روفوس وهو حاكم يهودا الروماني. ووجهه للحاخام عقيبا. إن كان إلهك يحب الفقراء لماذا لا يساندكم؟ أجاب: إنهم وجدوا أنهم ينجون من خلاصهم من عقاب جهنم. وعكس ذلك قال الآخر: إن لم تساعدكم فإنك تحكم على نفسك بعقاب جهنم. سأوضح لك برواية رمزية: غضب ملك دنيوي من خادمه فوضعه في السجن وأمر ألا يُطعم ولا يُسقى، وذهب رجل وأعطاه ماء وطعاما، إذا سمع الملك بذلك فهل يغضب منه؟ إنك تدعى خادما. كما هو مكتوب: إنه بالنسبة لي فإن أطفال إسرائيل هم عبيدي. أجابه الحاخام عقيبة: سوف أوضح برواية رمزية أخرى: لنفرض أن ملك دنيوي غضب من ابنه وأودعه السجن، وأمر ألا يُطعم ولا يُسقى، فجاء آخر وأطعمه وسقاه. وسمع بذلك الملك. ألا يرسل الذي أطعم وسقى إلى السجن؟ وبهذا فإننا ندعى الأولاد كما هو مكتوب: أنتم أيها الأولاد الرب إلهكم...الخ، قال له: أنتم تدعون الأولاد والعبيد عندما تتفنون ما يرغب به الرب في كل مكان، وعندما لا تتفنون ما يرغب به الرب في كل مكان فإنكم تدعون بـ الخدم أي العبيد. أنتم في الوقت الحالي لا تتفنون. أجاب الحاخام عقيبة: يقول النص المقدس: إنه ليست كمية الخبز التي تحضر للجوع والفقراء والتي تطرح في البيت...الخ، عندما يأتون بالفقراء الذين يساقون إلى البيت، الآن، هل لأنها تقول بالوقت نفسه، فإنه ليس ما يقدم من الخبز للفقراء؟

وعظ الحاحام يهودا بن شالوم كما يلي: إن ما يكسبه الرجل مقدر له من السنة التالية، كذلك فإن خطاياهم مقدره من السنة التالية. إن وجد الفوائد فإنه بجانب السماء، وبهذا فإنه يوزع الخبز على الفقراء، وإن لم يفعل فإنه يحضر المنبوثين لبيته. الحالة هذه هي عن أبناء أخت رابانا يوحنا بن زاكى الذي رأى في الحلم أنهم ينفقون مائة دينار في السنة، وعليه أجبرهم أن يعطوه المال من أجل الصدقة حتى بقي سبعة عشر ديناراً من السبعمئة، وفي ليلة التعويض أي التكفير بعثت الحكومة واحتجزهم. قال لهم الحاحام يوحنا بن زاكى: لا تخافوا لن تخسروا أكثر، أنتم لديكم سبعة عشر دينار وقد أخذوها. قالوا له، كيف عرفت ذلك؟ قال: لقد رأيت ذلك في المنام. سألوه: لماذا لم تقل لنا ذلك؟ أجاب: لأنني أردتكم أن تمارسوا العبادة الدينية أي بذل الصدقة بنزاهة.

عندما صعد الحاحام بابا السلم، زلقت رجله وبالكاد نجا. إن أعدائي قد عوقبوا مثل أصحاب السبت والوثنيين. قال له ابن راب من دفتي: ربما جاء فقير لك لتساعده ولم تساعده، إنه تم تعليمه كما يقول الحاحام يوشع بن كورش: إن الذي يتولى بعينه عن الذي ينشد الصدقة فإنه يعدّ كعابد وثن. ومكتوب في مكان واحد: حذار مما هو لم يؤسس في قلوبهم... إلخ، وفي مكان آخر: إن الأتباع قد ذهبوا... إلخ، ففي الحالة الثانية للخطيئة وحسب هي الوثنية، لذا فإن الخطيئة مساوية للوثنية.

لقد تعلمنا: قال الحاحام إليعزر بن الحاحام يوسي: إن كل الصدقات وأعمال الخير التي مارسها إسرائيل في هذا العالم تساعد لترويج السلام والفهم الصحيح بين الأبناء والآباء في الجنة. حيث تقول: هكذا قال الرب: لا يدخلون دار الحزن ولا يجعلهم ينوحون ويتحسرون ولم أسلبهم سلامي ومحبتني ولطفي ورحمتي... إلخ، ذلك فيما يتعلق بالصدقة.

وتعلمنا: يقول يهودا: الصدقة خلاقة، تجعل الإصلاح قريباً، حيث تقول: يقول الرب: حكمي يبقى والحق أي الصدقة، حتى تكونوا قريبين من خلاصي والحق يكشف... إلخ، ويقول عشرة أقوياء خلّقوا بهذا العالم: الصخر الصلب ولكن الحديد يفسخه، والحديد شديد القسوة ولكن النار تليسه، والبار شديدة ولكن الماء يطفئها، والماء قوي ولكنه محمول في الغيوم، والسحاب قوي ولكن الريح تبعثره، والهواء شديد القوة ولكن الجسد يتحمّله، والجسد قوي ولكن الخوف يسهقه، والخوف عنيف ولكن الخمر ينفي عنفه، والخمر قوي ولكن النوم يذهب فعله، الموت هو الأقوى من الكل ولكن الصدقة تحمي من الموت كما هو مكتوب: الحق أي الصدقة تحرر من الموت... إلخ.

وعظ دوسدي ابن الحاحام يناي كما يلي: يقول إن طريق الرب ليس كطريق المخلوق من اللحم والدم. كيف يعمل الذي من اللحم والدم؟ إذا أحضر رجل هدية لملك، يمكن أن يقبلها الملك، حتى إن قبلت الهدية فإنه ما زال هناك شك في السماح عند الذي أحضر الهدية أن يحصر بين يدي الملك، ولكن الرب ليس كذلك فإذا قدم رجل صدقة ضئيلة المقدار لمتسول، فإنها مقبولة منه كما هو مكتوب: إني أنظر إلى وجه من يقدم الحق أي الصدقة، وأكون راضياً مما يقدم مثابها... إلخ. اعتاد للحاحام إليعزر أن يعطي قطعة نقد إلى فقير ومباشرة يتلو دعاء، لأنه قال إنه مكتوب: إن الدين يعطون الحق

أي صدقة سوف أنظر إلى وجوههم. ما معنى الكلمات، ستكون راضيا مما يقدم مشايها؟ قال الحاخام نحمان بن إسحاق: هذا يرجع إلى دارسي التوراة أي تابعوا الحكماء. والذين ينفون النوم عن أعينهم في هذا العالم، والذين يباركهم الواحد المقدس هم الذين يتألقون على مأدبة الإله في العالم الآخر أي يوم الحساب.

قال الحاخام يوحنا: ما معنى الآية: الذي لديه رحمة بالفقراء فإنه كمن يقرض الرب، وليس مكتوباً في الكتاب المقدس ولا يجرؤ أن يقال: حيث هي، المقترض خادم للمقرض.

قال الحاخام حايا بن أبا: إن الحاخام يوحنا أشار لما هو مكتوب: مريح الأغنياء ليس في يوم حنقهم، ولكنه عندما يتصدقون حيث أنه حماية لهم من الموت، وكذلك هو مكتوب: كنوز الأشرار ليس ربحاً ولكن الحق أي الصدقة هي التي تحمي من الموت. لماذا ذكر الحق مرتين؟ لأنها تحمي من ميتة غير سوية وتحمي من عقوبة جهنم. أيهما تحمي من عذاب جهنم؟ التي لها ارتباط بالحنق كما هو مكتوب يوم الحنق هو اليوم، وأيهما التي تحمي من الميتة غير الطبيعية؟ تلك التي عندما يعطي رجل فقير أي مقسولاً من غير أن يعرفه والأخذ لا يعرف الذي أعطى. هذا باستثناء ما اعتاد عليه مار عقبا. وما الذي اعتاد عليه الحاخام أبا؟ ومن الرجل الذي يفعل هذا؟ إنه الذي يضع صدقته في صندوق الصدقات.

هذا وارد في الاعتراض: ماذا عن الرجل الذي يتردد على الأبواب ولديه ذرية؟ يقول الحاخام إلبعزر: عليه أن يبهج زوجته الذي تقوم بواجبات الزوجية. ويقول الحاخام إلبعزر بن يعقوب أي يعقوب: على الرجل ألا يضع صدقة ليست ذي قيمة في صندوق الصدقات إلا إذا كانت مراقبة مثل رجل الحاخام حنايا بن تيراديون؟ حيث إنه يقول: على الرجل أن يضع الصدقة في صندوق الصدقات، ونعني بذلك أنها تحت مراقبة الحاخام حنايا.

قال الحاخام أبوها: قدم موسى للإله المقدس المبارك قائلاً: يا خالق الكون متى تعطو قوة إسرائيل؟ أجاب الرب: من خلال أخذهم فديتهم... الخ، قال الحاخام أبوها أيضاً: إن سليمان بن داود سئل: إلى متى تستمر قوة الصدقة؟ أجاب: اذهب وانظر ماذا قرر عباي بهذا الأمر: إنه أعطاهم لللبائس وأعطاهم للمحتاج وهي تدوم للأبد. قال الحاخام أبا: يمكن إعطاء الجواب من هنا: عليه إمعان النظر إلى ما هو أسمى، عليه أن يدخر الصخر ويعطي خبزه وماءه لهم. لماذا عليه إمعان النظر إلى ما هو أسمى؟ ومكانه ويدخر الصخر؟ لأن خبزه وماءه مبنول إلى الفقراء بالتأكيد.

سأل الحاخام أبوها: سئل سولمون: من الذي له مكان في عالم المستقبل؟ أجاب: إنهم الذين يطبقون الكلمات. ولأرشدكم تكون العظيمة... الخ. أشار يوسف بن يوشع بالإشارة نفسها، إنه كان مريضاً وغشي عليه، وبعد شعائه قال له أبوه: ما الرؤيا التي عندك؟ أجاب: لقد رأيت العالم منقلباً ساقطاً عاليه، قال له: لقد رأيت عالماً منضبطاً. أضاف سائلاً: بأي حال رأيتنا أي نحن المبشرون؟ أجاب: كما المحترمين هنا. واستأنف قائلاً: إني سمعتهم يقولون: سعداء أولئك الذين يأتون برباطة جأش هنا حتى

يتعلموا، ولا أحد يصل إلى مكان شهداء حكومة روما في الجنة. من هم؟ سوف أقول الحاخام عقيبة ورفيقه، هل لهم حسنات غير هذه؟ ليكن واضحا حتى من غير هذه فإنهم يصلون تلك المرتبة. ماذا تعنى يجب أن يكونوا شهداء لود وهما لوليانوس وبابوس اللذان أعتما في ليدا في عهد الحضر.

قال الحاخام ربان يوحنا بن زاكى لتلاميذه: أبنائي ما المعنى في الآية: الصدقة تعلى من قدر الأمة، ولكن المن من قبل الناس خطيئة؟ أجاب الحاخام إليعزر: الصدقة تعلى من قدر الأمة، هذا يعود إلى إسرائيل حيث إنه مكتوب: الذي يشبه أساس إسرائيل أمة واحدة في الأرض، ولكن المن بالصدقة من قبل الناس هو الخطيئة، فالصدقة ثم المن الذي يزاوله الجهلاء يعد خطيئة لأنهم يراعون به حتى يعملوا من أنفسهم عظماء.

حيث تقول الآية: إنهم يقدمون للتضحيات بطعم لنذير لرب السماء ويصلون من أجل حياة ملك الملوك وأبائهم... الخ. ولكن لا تقدم هذه التضحيات عن نية خالصة بمعنى الكلمة، ولقد علما: إذا قال رجل: إني أعطي هذه السلة من الصدقات من أجل أن يعيش أولادي وأن أكون ذو قيمة في عالم المستقبل، هذا يمكن أن يتصدق بصدقة لا تتاقض الحالة التي نتحدث عنها وهي الإسرائيلية مقابل حالة الوثني.

أجاب وقال يوشع: الحق أي الصدقة تبني الأمة حيث إنه مكتوب: إن شعب إسرائيل أمة واحدة في الأرض، والمتملقون ليسوا كذلك... الخ، كل ما يبذله الوثنيون من الصدقات والخيرات يعد خطيئة وهي ضدهم، وإنهم يفعلون ذلك من أجل السيادة على أمل أن تطول، كما تقول الآية: من أجل ذلك أيها الملك اجعل مستشاري مقبولين وامح بالصدقة السيئة، وأن تمحو الإثم بالرفق بالفقراء، وأدم هدوءهم. أجاب ربان شمائل: الحق أي الصدقة تبني الأمة، هذا يرجع إلى إسرائيل ومن أجله مكتوب: والذين يحبون شعب إسرائيل... الخ، أما الكفار أي الوثنيون فأعمالهم مراعاة وخطيئة؛ لأنها تقول: العشر أي العجب والرجل المتعجرف، إن اسمه مزدرى ويعمل بالغضب والكبر، فمسيره جهنم. حيث إنه مكتوب: يوم الغضب هو اليوم. قال ربان شمائل: ما زلنا نسمع رأي موديت، والحاخام إليعزر الموديت يقول: الحق أي الصدقة تبني الأمة، وهذا يرجع لشعب إسرائيل أما الذين كفروا أي الوثنيون فلا، فإن فعلوا الحسنى فإنها خطيئة وإنما يعملونها حتى يتشبهوا بشعب إسرائيل ويصلوا لمرتبتهم. حيث تقول: إن الرب أحضرها وفعل كما نطق، لأنهم الكفار عملوا الخطيئة ولم يسمعوا صوته، لذا إن لم نسمع تكن ردة الفعل عليك... الخ، وهكذا يقول الأخبار لأنه خص الصدقة والرحمة بإسرائيل والخطيئة بالوثنيين. وهذا يطهر أنه أعطى جوابا، أليس كذلك؟ - كما تم تعليمه: الحاخام يوحنا بن زكاي قال لهم: إن عمل الخطيئة تكفير لبني إسرائيل، وكذلك الصدقة التي عملها الكفار أي الوثنيون تكفر عن بني إسرائيل.

عيفرا حورميز أم الملك شابير بعثت بأربعمئة دينار إلى الحاخام أمي، ولكنه لم يقبل بهم. وبعثهم بعد ذلك إلى رابا فقبلها وذلك من أجل أن يأثم للحكومة. عندما سمع بذلك الحاخام أمي أصبح

ساخطا وقال: ألم يسمع بالآية: عندما يذبل الغصن يجب قطعه، وسوف تأتي المرأة وتجلس عليهم في النار... الخ، دافع رابا عن نفسه بناء على أنه لا يريد أن يسخط الحكومة. وبالوقت نفسه لا يريد أمي أن يسخط الحكومة. كان الحاخام أمي غاضبا لأن رابا وزع المال على الفقراء من غير اليهود، وكان غضبه لأنه لم يتم إيلاغه بالكامل.

لقد تم تعليمه: إنه عزي الحدث إلى بنيامين الذي كان يراقب الصدقات. جاءت امرأة في يوم من الأيام في سنة من الشح، ولم يكن موجودا في صندوق الصدقة أية نقود فقالت: سيدي، إن لم تساعدني وأطفالي السبعة سوف نموت، وبالفعل ساعدها من ماله الخاص. وفي يوم مرض مرضا خطيرا، دعت الملائكة الرب سبحانه: ألم تقل أنه من يحفظ نفسا إسرائيلية كأنما حفظ العالم، لذا ندعو من أجل بنيامين الصديق الذي حفظ المرأة وأطفالها السبعة من الموت قبل زمن، فجاءت كلمة الرب مباشرة يقول: ألم أزره في عمره اثنين وعشرين عاما.

علم أبحارنا: إنه يرجع لملك مونوباز الذي بدد مؤونته ومؤونة أبيه في سنوات القحط، جاء إخوته وحافظوا على بيت أبيه وجاءوا نيابة عنه وقالوا: جمع أبوك المال وأضاف للخزينة وأنت أتيت فبذرتها، أجب: حزن عباي للدنيا وأنا خزنتها في الأعلى وأقول كما هو مذكور: الحقيقة تقوي الأرض والصدقة تجعلنا ننظر من عطاء الجنة. جمع عباي المال في مكان لا يمكن دكه بها. كما أنها تقول: الحق والحكم هما أساس عرشه. خزن والدي شيئا لا يمكن أن ينتج ثمارا، وإني خزنت ما يثمر، كما هو مذكور: إن الذين يتصدقون سوف يأكلون من ثمار ما يفعلون. الآباء جمعوا كنوزا من الأموال وأنا جمعت كنوزا من الأرواح، كما هو مكتوب: ثمرة الصدقة هو شجرة الحياة، وإن العقلاء يفوزون بالأرواح. آباؤنا جمعوا من أجل الآخرين وجمعت من أجل نفسي، حيث إنها تقول من أجلهم سيكون الحق أي الصدقة، جمع عباي من أجل الدنيا هذه، لكن جمعت للعالم القادم.

إن نال مسكنا فيها، فإنه يعد مواطنا من البلدة، ولا تعد مشناتفاقية مع ربان شمعون شمائل. حيث تم تعليمه: أما إن نال قطعة من الممتلكات، مهما كانت صغيرة، فإنه يعد مواطنا في البلدة من غير أن توجد تعليمات، وإن كانت أرض يمكن بناء مسكن عليها ولكنها ليست صغيرة فإنه يعد مواطنا. مشنا: لا تقسم المساحة إلا إذا كانت هناك وصية بعد القسمة على الأقل أربعة أذرع لكل طرف. يقول يهودا: حتى يكون تسعة ونصف كاب مسافة لكل طرف. ولا تقسم مزرعة خضار حتى تكون هناك نصف كاب لكل واحد. ويقول عقيبة: على كل مساحة ربع كاب ردهة، وغرفة سحب برج حمام، وغرفة ملابس، وحمام إن لم تكن مساحة نصف كاب لكل واحد. ويشمل برج حمام ومكانا للملابس وحمام وعاصرة زيتون وقطعة أرض تروى هذا كله لا تقسم ما لم تكن كافية للقسمة على كل طرف. المبدأ هو المحافظة على المسمى المذكور للكل. متى تكون هذه القاعدة؟ عندما لا يوافق طرف بالقسمة. ولكن إن وافق كل الأطراف يمكنهم القسمة أقل من هذه المساحة لأنها كافية. والكتابات المقدسة لا يمكن أن تقسم حتى إن وافق للطرفان.

جمارا: قال الحاخام أشي باسم الحاخام يوحنا: إن الأربعة أذرع المذكورة في مشنالا تحسب من المسافات التي أمام الأبواب. ومما تم تعلمه الشيء نفسه: لا تُقسم المساحة حتى يتم إبقاء ثمانية أذرع لكل طرف، والذي لم يُذكر هو إبقاء أربعة أذرع لكل طرف. وحقيقة تذكر البرايتا: أنه يجب أن تبقى ثمانية أذرع. هذه المجادلة تُظهر التناقض! يجيب الحاخام أشي باسم الحاخام يوحنا إن الأربعة أذرع المذكورة في مشنالا مستثناة من المساحة التي أمام الأبواب.

قال الحاخام هوبا: يأخذ كل طرف مساحة حسب نسبة عدد الأبواب. والحاخام حيسدا يقول: على أي حال يأخذ كل واحد أربعة أذرع المسموح بها لكل باب والباقي يقسم بالتساوي، والذي لديه باب واحد يأخذ أربعة أذرع والذي لديه باثنان يأخذ ثمانية والباقي يُقسم بالتساوي. والذي لديه ممر باتساع ثمانية أذرع يأخذ ثمانية أذرع مما يواجه بابه وأربعة أذرع من المساحة. ماذا تفعل هذه الأربعة أذرع هنا؟ يجيب عباي: أن تأخذ ثمانية أذرع بالطول وأربعة بالعرض.

قال أمرام: حفرة لحفظ التمر، تحمل معها أربعة أذرع من كل جانب، هذه هي الحالة، على أي حال، إن لم يكن له باب خاص يذهب إليه. ولكن إن كان له باب خاص ليصل إليها، فإنها تأخذ أربعة أذرع أمام الباب.

قال الحاخام حونا: إن ألكسندرا وهي طريق مغطاة مفتوحة الجانبين لا تحمل على أربع أذرع حيث إن الأربعة أذرع مسموح بها طبيعيا، لفسح المجال للمالك أن ينزل حمولة حيواناته إذا كان هناك ألكسندرا يستطيع أن يدخل وينزل حمولته. رفع الحاخام شيمشيت اعتراضا على هذا كالتالي: البوابات التابعة لألكسندرا تتساوى مع بوابات البيوت وتكون بأربعة أذرع! - تم تعليمه بالرجوع إلى ألكسندرا للمدرسة، بأن بوابة ألكسندرا لمدرسة يكون بأربعة أذرع وهذا واضح، أليس كذلك، حيث أنها غرفة كاملة. وفيما بعد علينا القول: إنه تم تعليمه تأسيسا على ألكسندرا رومانية والتي لها جوانب بارتفاع بضع أقدام، ولا تصل إلى السطح، وتمنع التزليل.

علم أحبارنا: إن المسكن ذو الشرفة تكتسب أربعة أذرع، إن كانوا خمس غرف مفتوحة على الشرفة فإنها تحتل أربعة أذرع لكل واحدة فيما بينها. استفسر الحاخام يوحنا من الحاخام بناي: هل ينطبق هذا على فن الدجاج؟ أجاب: إن الأربعة أذرع هي لتزليل حيوانات الرجل ليس إلا، وهنا إن أي نوع طير يستطيع تسلق الجدار ويخرج إلى الخارج وإلى الداخل.

استفسر رابا من الحاخام نحمان: إذا كانت غرفة نصف مسقوفة هل لها أربعة أذرع أم لا؟ لا، إذا كان التسقيف من الجزء الداخلي؛ لأنه يمكنه الدخول إلى الغرفة ومن ثم التزليل، وحتى وإن كان من الخارج فيمكنه ذلك تحت الجزء المفتوح. وإن كان يسكن رجل في زقاق ويرغب في فتح باب على زقاق آخر، هل يستطيع سكان ذلك الزقاق منعه أم لا؟ أجاب: يستطيعون منعه. وبعد ذلك استفسر: هل لكل فريق حصّة أم لكل واحد منهم حسب عدد الأبواب؟ أجاب: حسب الحصص. لقد تعلمنا هكذا: يوزع الروث في المساحة حسب الأبواب لكل ساكن نصيبه.

استفسر الحاخام هونا من الحاخام آمي: إن كان رجل يمكن في زقاق ويرغب بفتح باب على زقاق آخر، هل يستطيع سكان ذلك الزقاق منعه؟ أجاب: إنهم يستطيعون ذلك، على أساس أن هذا يؤدي إلى كثرة الناس فيما يخصهم من مساحة. أما بالنسبة لروث الحيوانات فإنه يقسم على عدد الأبواب.

قال الحاخام هونا: إن أراد أحد السكان أن يسيج قبالة بابه، فإنه يمكن للآخرين منعه. إن كان خمسة تشترك أبوابهم في ساحة مفتوحة على زقاق، فإن كل الذين من الداخل يشتركون مع الذي من الخارج. أما الجزء المواجه ففي هذه الحالة الذين بالخارج يستطيعون استعمال ذلك الجزء وحسب، والباقيون يشتركون فيه جزئياً، والباقيون هم الثلاثة في الداخل يشتركون مع الثاني، لكن الثاني له أن يستعمل الجزء المواجه له، بهذا فالأقرب له حق الانتفاع من الجزء الذي يواجهه ويشترك مع الآخرين باستعمال الجزء الذي يواجههم. يوجد فرق عن التانييم، كما تم تعليمه: إذا وجد ساكن يرغب في فتح باب على الزقاق الثاني، يستطيع سكان الزقاق الثاني منعه. أما إن رغب بإعادة فتح باب كان قد أغلق سابقاً فإنهم لا يستطيعون منعه. هذا رأي الحاخام.

وقال شمعون بن إليعزر: إذا اشترك خمسة في ساحة تؤدي إلى زقاق فباستطاعتهم استعمالها بالتساوي؛ لأنه توجد ثغرة في النص وهي: لا يستطيعون منعه، وعلى المنوال نفسه إن كانت خمس ساحات تؤدي إلى زقاق فإنهم يشتركون بذلك الجزء وحسب مع الذي من الخارج... إلخ، هذا رأي الحاخام رابي شمعون بن إليعزر. وعلى أي حال، يقول إن كانت خمس ساحات تفتتح على زقاق، يستطيعون الاشتراك في استعمالها، ويستطيعون استعمال ما يقابلهم وحسب.

قال الأستاذ: إن رغب أحدهم بفتح باب قد أغلق من قبل، فإن سكان الساحة الأخرى لا يستطيعون منعه. وقال رابا: تسري هذه القاعدة وحسب عندما تكون أعمدة الباب المعلق غير مزالة، أما إن لم تكن الأعمدة موجودة فإنه يمكنهم منعه من إعادة فتحه. وقال عباي لرابا: إنه قد تم تكريسه دعماً لرأيك أن الغرفة المظقة التي لها أربعة أذرع في الساحة، أما إن كانت أعمدة الغرفة مزالة فإنها لا يكون لها أربعة أذرع. وأن تكون الغرفة مظقة فلا يعني خلوها من المساحة التي تحيطها، لكن إن هوت الأعمدة فلا يعني خلوا المساحة من حولها مسافة أربعة أذرع. وقال رابا بن بار حنا باسم الحاخام يوحنا: إذا أراد سكان بلدة إغلاق زقاق يؤدي من بلدتهم إلى بلدة أخرى، فإن سكان البلدة الأخرى يستطيعون منعهم حتى وإن لم تكن هناك طرق أخرى تؤدي لها، وكذلك بالنسبة لزقاق يؤدي إلى حقل فلا يمكن تخريبه.

قال الحاخام أنان باسم صمويل: إن أراد سكان زقاق يؤدي إلى طريق عام أن يبنوا باباً على المدخل، يستطيع الجمهور الذين يستعملون تلك الطريق منعهم. كان هذا المعتقد يمتد وحسب لمسافة أربعة أذرع من الطريق العام. وبالنسبة لما قاله الحاخام زيرا باسم الحاخام نحمان: إن الأربعة أذرع في زقاق يؤدي إلى طريق عام مخصص لمشي المشاة في الطريق العام. وبالنسبة للحاخام نحمان فإن القاعدة تنطبق عند النجاسة، ولكن هنا في حالة الباب لا تطبق؛ لأنه في بعض الأحيان قد يتدافع المشاة لمسافة لا بأس بها بسبب الزحام.

لا يمكن تقسيم حقل إلا إذا كانت مساحته تسع كابات. ولا يوجد فرق بين هذا وبين ما قاله
الحاخام يهودا: تسع كابات ونصف والذي كان يعني به منطقته. ما هي قاعدة البابليون؟ قال الحاخام
يوسف: يجب أن يكون يوم حرث الأرض، وإن كان المعنى هو بذر البنور فلا حاجة ليوم كامل فإنه
يأخذ يومين كاملين في وقت الحرث، وإن كان للحرث فإنه كذلك ويسمى بهذا الاسم وإن كان في وقت
يوم البذر. إن كانت لديك رغبة أستطيع القول: في وقت الحرث هو المعنى حيث يستطيع أحدهم أن
يحرث مرتين، أو إن رغبت أستطيع القول إن ذلك اليوم يوم الحراثة والبذر، وعني بذلك وقت الحرث
الحاجة إلى يومين حيث تكون الأرض قاسية.

إن قسم حديق أي قناة ماء، يقول الحاخام نحمان: يجب أن يكون الوقت كافيا لري الحقل.
إن كان بستان عنب فإن والد صمويل يقول بتوفر ثلاثة كابات من المساحة لكل واحد. ولقد
تعلمنا ما يتعلق بالموضوع: إن قال رجل إلى آخر: أنا أبيعك جزءا من بستان العنب، قال سوماشس:
يجب عليه ألا يبيعه أقل من مساحة ثلاثة كابات. ويقول الحاخام موسى: على أي حال هذا خيال مبعثر.
ما هي القاعدة في التلموذ البابلي؟ يقول الحاخام كيسا: ثلاثة صفوف مع اثنتي عشرة نبتة عنب كافية
لأن يفرقها في يوم.

قال الحاخام أبيديمي من حيفا: من يوم أن دمر المعبد نُزعت النبوة من الأنبياء وأعطيت للحكماء.
وعلى الرغم من هذا فإن الرجل الحكيم ليس نبياء الذي عناء بقوله هذا هو: على الرغم من نزع النبوة
من الأنبياء ولكنها لم تؤخذ من الحكماء. قال أمبار: إن للرجل الحكيم أعلى من النبي، حيث يقول
التلموذ: والنبي يملك قلبا من الحكمة. من الذي يُقارن بالآخر؟ إنه ليس الصغير الذي يقارن بالأكبر.
قال عباي: البرهان على أن النبوة لم تُنزع من الحكماء هو أن الرجل العظيم يدلي بكلمة ونفسها تصدر
من رجل عظيم آخر. وقال رابا: ما الغريب بهذا. يحتمل أن الاثنين من ولادة برج حظ واحدا قال
رابا: لا، البرهان هو أن الرجل العظيم يدلي بكلام ومن ثم ينتشر تقريراً باسم الحاخام عقيبا بن
يوسف. ليس هذا قال الحاخام آشي: يمكن أن يصدر هذا الكلام وبالقاعدة نفسها يتصل متسلسلا إلى
موسى في جبل سيناء. ولكن ربما يكون الرجل الحكيم ليس أفضل حظا من رجل أعشى يتلمس طريقه
من خلال نافذة، ولم يعط أسبابا لدعم رأيه.

كيف أعطيت النبوة للأطفال؟ الحالة التي أشارت إليها بنت الحاخام حيسدا كانت تجلس في حجر
أبيها وكان الحاخام رابا ورامي بن حاما جالسا أمامه، قال لها: من منهما تحبين؟ قالت: الاثنين. قال
الحاخام معقبا: اجعليني الثاني.

قال الحاخام أبيديمي من حيفا: قبل أن يأكل للرجل ويشرب، له قلبان، ولكن بعد أن أكل وشرب،
يصبح له قلب واحد، والنبي المقدس له قلبان من الحكمة. بماذا تقارن؟ لا يقارن الصغير بالكبير؟ قال
عباي: الإثبات بأن النبوة لم تؤخذ من الحكيم يدلي للرجل العظيم. قال الحاخام آشي: ما الغريب بهذا؟
ربما تكون هذه المسألة قد ولدت تحت النجم نفسه، وبعبارة أخرى الشيء نفسه باسم رجل عظيم آخر.

وقال الحاخام: ما الغريب بهذا؟ ربما كان الاثنان قد ولدا في برج واحد. وقال راب: لا، إن الإثبات عن الرجل العظيم هو الذي يدلي بقول ثم يتم تداوله باسمه.

قال الحاخام ابن يوسف باسم الحاخام آشي: ما الغريب في هذا؟ ربما كانت والدته في الوقت نفسه. لا، قال الحاخام آشي: الإثبات هو أن الرجل العظيم يدلي بما يدليه وبعد ذلك يتم اكتشاف أن القاعدة نفسها كانت هالاخا ووصلت لموسى على جبل سيناء. لكن ربما لم يكن الرجل الحكيم بأفضل من الرجل الأعمى الذي يتلمس طريقه من خلال النافذة؟ ولا يعطي أسبابا لدعم رأيه.

يقول الحاخام يوحنا: إنه منذ أن دُمر المعبد، أُعطيت النبوة إلى المغفلين أي المجانين والأطفال، كيف تُعطى للمغفلين؟ إن حالة الحاخام آشي توضح ذلك. كان يوما واقفا بطريق محوزا وهي بلد على دجلة جنوب بغداد، عندما سمع مجنونا يتعجب: الرجل الذي انتخب ليرأس ماتا محاسيا وقع باسم طبويمي. قال لنفسه: من من الحاخامات وقع بهذا الاسم؟ قال أنا وإن وقت السعد أتى لي. وبسرعة ذهب إلى ماتا محاسيا ليجد أن الحاخامات قد انتخبوا الحاخام آحا من ديفتي رئيسا لهم. وعندما سمعوا بوصولهم بعثوا لهم حاخامين ليستشيراه، فاحتجزهما عنده، وبعثوا بأخرين، فاحتجزهما أيضا. وهكذا استمر الوضع حتى بلغ العدد عشر حاخامات. ولما اجتمع العشرة بدأ بقراءة قانون الكتاب المقدس شفويا وانتظر طويلا بسبب التحدث العام حيث أن قراءة الكتاب المقدس يجب ألا يبدأ قبل اكتمال العدد عشرة من المستمعين. اختار الحاخام آبا. وطبق على نفسه أنه إن نبذ شخص مع السماء هذا لا يعني أنه دخل بالتأييد أو إن أيد رجل فإنه لم يسقط بالكراهية.

كيف تم إعطاء النبوة للأطفال؟ تتمثل هذه الحالة في إينة الحاخام حيسدا التي كانت تجلس في حجر أبيها، وكان رابا ورامي بن حاما جالسين أمامه. قال لها: أيهما تحبين؟ أجابت: كلاهما وعليه قال رابا: إجعليني الثاني.

قال الحاخام أبيمي: للرجل قلنان أن يأكل ويشرب، ويكون له قلب واحد بعد أن يأكل ويشرب، كما تقول: الفارغ له قلبان. وكذلك تقع كلمة نايوب في النص لوحوت حيث نترجم فارغ مع لوح الخشب. قال الحاخام هونا ابن الحاخام يوشع: إذا كان الرجل شارب خمر على الرغم من أن قلبه معلقا كالعنقاء فإن الخمر يفتحه. كما هو مذكور: الخمر الجديد يفتح القلب وإبها تقول: سوف يفتحه الخمر الجديد كما العنقاء.

قال الحاخام هونا ابن الحاخام يوشع: إن الجزء من الحقل الذي خصص للبكر يكون مخصصا له كأبي ابن عادي ويجب أن يكون متماسكا. ما هي القاعدة إن كان أخا بالمصاهرة؟- أجاب عباي: إنه الشيء نفسه. لماذا؟ لأنه قانون السماء الذي دعاه الولد للبكر. قال رابا: على أي حال، النص يقول: إنه سوف يولد أولاً وهذا يعني أنه اعتبر الولادة الأولى بالتعيين، ولكن تحديد التعيين لم يكن له كمولود أول بكر.

اشترى رجل ما حقلا متاخما لعقار صهره. فعندما جاء وقت قسمة العقار التالي قال: أعطني

حصتي التالية لحقلي. قال راباه: هذه حالة يمكن أن يُجبر فيها الرجل ولا يفعل فعل ما بعد أهل سدوم. اعترض الحاحام يوسف بقوة على أساس أن الإخوة يستطيعون أن يقولوا له: نحسب أن قيمة الحقل كممتلكات عائلة بار ماريون. وهذا الحكم يتوافق مع رأي الحبر يوسف.

إذا كانا حقلين مع قناتين تجريان بجانبهما. قال رابا: هذه حالة يمكن أن تنطبق عليها هذه القاعدة ويمكن أن نجبر الرجل بالآلا يفعل فعل ما بعد سدوم. واعترض عليها الحاحام يوسف بشدة على ضوء أنه في بعض الأحيان قد تكون هناك قناة تسقي أحد الحقلين ويبقى الآخر جافاً. ويقول الحاحام يوسف: يُجبر الرجل أن يفعل مثلما فعلته سدوم. اعترض عباي بشدة على ذلك وقال: إذا كان حقلان في الوسط فإنه بحاجة لأيدي عاملة أكثر، فإنه يتبع قانون يوسف الذي يقول: زيادة عدد العاملين مسألة ليست ذات نتيجة منطقية.

إذا كانت هناك قناة من جانب ونهر من جانب آخر فإن الحقل يقسم بشكل قطري أي مائل. إذا كانت ردهة ولم تكن كبيرة بما فيه الكفاية حيث تكون المساحة كافية للاثنتين فما هي القاعدة؟ يقول الحاحام يهودا: يحق لأحدهما أن يقول إلى الآخر: انكر سعرا لحصتي، أو أن يقول الآخر: كم تشتري حصتي. يقول الحاحام نعمان: لا حق له أن يقول: انكر سعراً كيف يتصرف الابن الأول والثاني إن ترك والدهما عبداً وحيواناً واحداً قذراً؟- أجاب: إنه يعمل لأحدهما يوماً وللآخر يومين.

نشأ اعتراض ضد رأي الحاحام يهودا، إذا كان أحدهم نصف عبد ونصف حر، فإنه يعمل لدى سيده يوماً ولنفسه يوماً على التبادل، هذا رأي بيت هليل. أما بيت شماي فإنه يقول: إنك جعلت الأمر حقاً بالنسبة لسيده، أما لنفسه فلا يتزوج من عبدة فلا يسمح له. وكذلك لا يُسمح له الزواج من امرأة حرة. فهل يبقى من غير زواج؟ لقد خلق لأن يمتد في العالم بالنزواج، كما أنه مكتوب: إنه لم يخلقه للضياع لقد خلقه ليستقر، لا، إنه يجبر سيده على الموافقة لعتقه، ونعطيه صكاً بقيمة تحرير نفسه. عندما سمع بيت هليل رأيهم انضم إليهم وتبنى حكم بيت شماي؟ - هذه ليست الحالة ذات الصلة، لأن العبد يمكنه القول: سوف أسمى سعراً، فلا يستطيع أن يقول في أي وقت لسيده سعر أكبر. لأنه لا يستطيع أن يقول لسيده بكل الأحوال صاع سعراً.

تعال واسمع: إذا كانا أخوين، أحدهما غني، والآخر فقير، فلأيهما سيترك الوالد الحمام ومعصرة الزيتون؟ إذا تركهما للأجرة، في هذه الحالة يتقاسم الأخوان الأجرة، أو أن يجعلهما لاستعماله الخاص، في هذه الحالة يستطيع الأخ الغني أن يقول للفقير: خذ العبيد واجعلهم يغتسلون في الحمام، وخذ الزيتون واعصره في معصرة الزيتون. ويستطيع الفقير أن يذكر للغني سعراً والعكس لا يصح.

خذ صبيداً ودعهم يغتسلون في الحمام، وخذ زيتونا واعصر منه زيتاً في المعصرة. كذلك يستطيع أخ فقير أن يقول لآخر، سم أنت سعراً، لكن لا يستطيع النقود، فيقول: أنا أسمى سعراً.

تعال واسمع: كل شيء يمكن قصمه ويحتفظ باسمه فإنه يقسم. إن لم يمكن ذلك، أيمن تعويضه بالمال؟ هناك خلاف بين التنايم حيث تم تعليمه: إنه إن قال رجل لشريكه: خذ أكبر ما هو مفروض

في الساحة. وأنا آخذ أقل، فإنه يقبل باقتراحه. أما ربان شمعون بن غملايل فيقول: لا يؤخذ باقتراحه. ما هي الظروف؟ إذا أخذنا القول على ما هو عليه.

نجد ثغرة وهي: إذا قال أحدهم: خذ للمساحة القياسية، وأنا آخذ أقل، فإن اقتراحه يؤخذ به. ولكن إن قال: حدد سعرا أم أقول أنا كذلك يؤخذ باقتراحه. وبهذا للخصوص فإن ربان شمعون يشير أنه لا يؤخذ به. التصريح يؤخذ به كما هو. وأما بخصوص سؤالك فسبب ربان شمعون بن غملايل يقول له: إن الذي يعرض يأخذ أقل، إن أردتني أن أدفع للزيادة، فإنه لا يوجد لدي نقود، وإن أردت أن تهديني فأنا أفضل عدم القبول. حيث مكتوب: **إن الذي يكره الهدايا سوف يعرش.**

قال عباي للحاخام يوسف: إن رأي الحاخام يهودا حقيقة قد أتى من صمويل، كما تعلمنا: إنه لا يمكن تقسيم لفافة الكتاب المقدس حتى ولو اتفق الطرفان. وبناء على إشارة صمويل: إن القاعدة هذه تُطبق إذا كان الكل هو لفيفة الكتاب المقدس، ولكن إن كانتا لفيفتين فإنه من المحتمل تقسيمهما. لماذا تطبق القاعدة على لفافتين كذلك؟ فسر الحاخام نحمان بأن صمويل أشار إلى حالة موافقة الطرفين.

قال أميمار: إن القانون يسمح للشريك أن يطلب سعرا أو يقول: اتركني أسم سعرا. قال الحاخام آشي لعاميرام: ماذا تفهم من قول الحاخام نحمان؟ أجاب لا أعرف عنه شيئا، ولا أتمسك به. كيف يمكنه أن يقول هذا بأن أبا الحاخام ابن حانينا وديمي ترك لهما عبدتين إحداهما تعرف للطبخ والخبز والأخرى تعرف للفرز والنسج، وجاءا عند رابا، فقال لهما: لا حق للشريك أن يسمى سعرا أو يقول: اتركني أسمي سعرا. الحالة هنا مختلفة حيث أن الاثنين يريدان كلتا العبدتين. عندما قال أحدهم للآخر: أنت خذ واحدة وأنا آخذ واحدة. ولكن الاثنين يريدان العبدتين. هذا يختلف عن لفافة الكتاب المقدس. إن كانت واحدة فلا تُقسم بينهما، وإن كانتا لفافتين ربما يقسماء، وإن كانتا لفافتين فاللفافتان مطلوبتان، وما زال صمويل يقول: **يوجب الحكم عدم تقسيمهما.**

علم أحبارنا: إنه مسموح بتوثيق الربط بين التوراة والأنبياء وسير الحاخامات أي الأحبار. هذا رأي الحاخام مائير بن يهودا، على أي حال يُقال بفصل كل من التوراة والأنبياء وسير الحاخامات في لفافة منفصلة. وقال الحاخام يهودا بالرجوع إلى بوتوس بن زوني: إنها تحتوي على سيرة ثمانية من الأنبياء مع بعضهم البعض، وهذا حسب اقتراح الحاخام إليعزر بن عزاريّا. وقال رابي: إنه تم إحضار نسخة من التوراة وسيرة الأنبياء وسيرة الحاخام كلها مرتبطة بعضها ببعض، وأعلنّا أنها أصلية.

يجب ترك مساحة فاصلة حجمها أربعة أسطر بين كل كتاب من التوراة وكذلك بين كل نبي والذي يليه، وبين الأنبياء الاثني عشر للثانويين، يترك مساحة ثلاثة أسطر. إذا انتهى الكاتب من كتابة كتاب في نهاية آخر عمود منه، عليه أن يبدأ الآخر من الأعلى وما يليه.

علم أحبارنا: إذا أراد رجل الجمع بين التوراة والأنبياء وسير الأحبار، يمكن أن يفعل ذلك. فعليه في البداية أن يترك مساحة كافية حتى يلف كتابه على شكل أسطوانة، وفي نهاية كتابه يجب أن يكون

هناك مساحة كافية للغرض نفسه، وأن يلف المحيط بعضه فوق بعض بكامل اللقافة لتصبح على شكل أسطوانة. فإن أنهى جزءاً في النهاية عمود واحد، يبدأ للتالي من الأعلى، وإن أراد التقسيم فإنه يمكنه ذلك. ما معنى آخر كلمة؟ تعني: لأنه إذا أراد التقسيم فإنه يستطيع ذلك.

تمت الإشارة إلى تناقض بين القانون وما يلي: يجب أن يكون هناك فراع كاف في بداية المخطوطة وفي نهايتها. ماذا يلف؟ إذا كان اللف على شكل أسطواني، فهذا يتناقض مع الذي قيل عن المحيط الدائري. وإذا لَف على المحيط فهذا يتناقض مع ما قيل عن الشكل الأسطواني! أجاب الحاخام نحمان بن إسحاق: إن الإدلاء ينطبق على الطريقتين. وأجاب الحاخام آشي: على أي حال إن هذه الجملة تعود إلى لقافة قانون، كما تم تعليمه: إن للكتب الأخرى ثَلَف من بدايتها إلى نهايتها. وإن اللقافة الحاصلة بالقانون تتعلق لفتها بوسطها. وقال الحاخام إليعزر بن الحبر صادق: هذا ما فعله الكتاب المقدس في لقافات مخطوطاتهم. وعلم أحبارنا: يجب ألا يتجاوز طول لقافة القانون محيطها وكذلك العكس.

سئل رابي ماذا عن حجم لقافة القانون؟ أجاب: بسمك مخطوطة رَقِيَّة سمكة، وتَعَادِل ستمائة مخطوطة رَقِيَّة رقيقة. كتب الحاخام هونا سبعين مخطوطة وأصاب القياسات بالضبط لها كلها. وكتب الحاخام أبا بن يعقوب على جلد عجل وأصاب المقاسات المطلوبة، نظر إليه الحاخامات بعين الحسد فمات. قال الحاخامات للحاخام حمونا: كتب الحاخام أُمي أربعمئة مخطوطة قانون. وقال لهم: من المحتمل أنه نسخ الآية بيت الشعر: **لوصفنا موسى بالقانون**. قال راب الشيء نفسه للحاخام زيرا: **زرع الحاخام بناي أربعمئة غرساً من العنب** يتكون من سبعين كل صف يقابل الصف الآخر.

تم وضع اعتراض ضد الطرح بخصوص حجم اللقافة كالاتي: تابوت العهد الذي صنعه موسى كان طوله ذراعين ونصفاً وعرضه ذراعاً ونصف الذراع وارتفاعاً ذراعاً ونصف الذراع، والذراع بعرض ستة أكف. واللوح بطول ستة أشبار وستة بالعرض وفي السمك ثلاثة. وكانت الألواح موضوعة على شكل طولي في التابوت. الآن كم أخذت الألواح من طول التابوت؟ اثنا عشر كفاً، وبقي ثلاثة، وخذ عرض كف ونصف الكف من كل جانب، وبقي عرض كفين، وبهما حفظت لقائف القانون. نعرف أن اللقافة كانت في التابوت ونقول: لم يكن هناك شيء يحفظ اللوحين الذين من الحجارة... الخ، الآن في كلمة لا شيء ويحفظ لدينا حد يتبع حداً، والهدف من الحد هو للتصريح عن وجود شيء غير مذكور، إنها لقافة القانون المحفوظة في التابوت، في هذه الحالة لقد حسبت من أجل طول التابوت، والآن احسب عرضه. ما هو عرض التابوت الذي تأخذ منه الألواح؟ عرض ستة أكف، ويبقى ثلاثة، وخذ واحدة ونصف من أجل السمك من الجانب، فيبقى اثنان، وهذا لإخراج وإدخال الألواح من التابوت بسهولة ومن غير ضغط هذا رأي الحاخام مائير.

يقول الحاخام يهودا: إن وحدة القياس الخاصة بالتابوت ذراع التابوت هي عرض خمسة أكف. والألواح بطول ستة أكف، وستة بالعرض وثلاثة بالسمك، وكانت محفوظة على شكل طولي في

التابوت. كم المساحة التي أخذتها في التابوت؟ بعرض اثني عشر ذراعاً. والباقي هو بعرض نصف كف، وبعرض إصبع من كل جانب. قد حُسبت من الطول، الآن احسب من العرض، كم من عرض التابوت تشغل الألواح؟ بعرض ستة أكف، فيبقى عرض كف ونصف. خذ منها نصف كف، وعرض إصبع لكل جانب، سيبقى عرض كف، هنا كانت الأعمدة محفوظة المذكورة في الآية: عمل الملك سليمان لنفسه محفة خشبية أحضرها من لبنان وجعل الأعمدة من فضة، والقاع من نفس مصدر الخشب من ذهب، والمقعد أرجوان... الخ، وعلى جانب تابوت العهد وضع صندوقاً حديدياً هدية بعثها الفلسطينيون إلى إله إسرائيل، حيث تقول: ووضعوا المجوهرات الذهبية التي استردوها من أجل الخطيئة يعرضونها ويقدمونها في صندوق حديدي على الجانب من ذلك وبعثها برجاء أن تقبل. وعليه وضعت لفافات القانون، حيث تقول: خذ كتاب القانون هذا وضعه بجانب تابوت العهد للرب، ووضعت بجانب التابوت وليس بداخله. ماذا أفعل بالكلمات بعد ذلك؟ هل كان هناك شيء تافه محفوظ في التابوت؟ مجموعة من شظايا الألواح كانت محفوظة في التابوت. الآن إن افترضنا أن محيط اللقافة كان بعرض ستة أكف، دعونا نرى: إن عرض ثلاثة أشبار يعني عرضاً واحداً، حيث تتعلق اللقافة بالوسط، والمسافة بين لفافتين ملفوفة على شكل أسطوانتي من الواجب أنها كانت بعرض كفين. فكيف يمكن أن تكون بعرض كفين؟ - اللقافة التي تليت في ساحة الهيكل كانت ملفوفة دائرياً على شكل أسطوانة، وعلى الرغم من ذلك، كيف تكون اللقافة بعرض كفين بالضبط؟ يجب الحاخام أشي: لُفتت اللقافة مع بعضها البعض إلى نقطة معينة ووضعت في التابوت، والباقي مجتمعاً إلى الأعلى.

إن قبلنا نظرية الحاخام يهودا، أين وضعت اللقافة قبل مجيء الصندوق الحديدي؟ أخرج رف من التابوت ووضعت عليه. يفهم الحبر مائير من هذه الكلمات: على جانب التابوت؟ هذا يشير إلى أن يوضع التابوت على جانب الألواح وليس بينهما، وعلى الرغم من هذا فإنها كانت في التابوت وحسب. بالنسبة للحاخام مائير، أين كان عمود العضة؟ - في الخارج، من أين علم الحاخام مائير أن أجزاء اللوح الأول كانت محفوظة في التابوت؟ من مصدر الحاخام هونا نفسه الذي قال: ما معنى الآية: التي تدعى باسمها، حتى اسم المضيفين النازلين عن الملائكة، تكرار كلمة اسم تعلم أن الألواح والشظايا كانت موجودة في تابوت العهد. ماذا يفهم الحاخام يهودا من هذه الكلمات؟ إنه يريدنا من أجل ما أعلنه الحاخام يوحنا الذي قال باسم الحاخام شمعون بن يوحاي: هذا يعلمنا اسم أربع لفافات وكل الأسماء الثانوية أي الإضافية للرب المحفوظة في التابوت. ألا يحتاج الحبر مائير هذا النص للتعليم؟ بالتأكيد يحتاجها. ومن أين له أن يتعلم أن شظايا الألواح محفوظة في التابوت؟ تعلم ذلك من البيان التفسيري الذي قرره كذلك الحاخام يوسف. وبالنسبة للحاخام يوسف تعلمها: الذي كسرهما وسوف يضع تجاور تلك الكلمات، هذا يعلمنا أن اللوحين وشظايا الألواح وُضعت في التابوت. وماذا فهم الحاخام يهودا من هذه الآية؟ - إنه يحتاجها من أجل إعلان الدرس الذي يدرسه ريش لاخش والذي قال: والتي كسرت، قال الرب لموسى: وقد تم عمله بشكل حسن لكسرهما.

قال أحبارنا: ترتيب الأنبياء هو: يوسف، فالقضاة، فسمويل، فالملوك، فأرميا، فاسكاييل، فأشعيا، والاثنا عشر سبطا أنبياء ثانويون. دعنا نتفحص هذا، جاء حوزاي أولا، كما هو مكتوب: تكلم الرب مع حوزاي، ولكن هل تكلم الرب مع حوزاي؟ هل كان هناك أنبياء كثيرون بين موسى وحوزاي؟ فسر الحاخام يوحنا ذلك ماذا يعني أنه أول أربعة أنبياء تتبأوا في تلك الفترة، بشكل رئيسي حوزاي، وأشعيا، وعاموس وميخا. هل كان حوزاي هو الأول؟ حيث أن نبوءته مكتوبة مع حجابي، وزكريا وملاحي، والذين يأتون بأحر سلسلة الأنبياء، هو معهود معهم. ولكن لماذا لم يكتب منفصلا في موضع البداية؟

إن كتابه صغير جدا، ويمكن أنه فقد وبضيع إن نسخ منفصلا. دعونا ننظر: أشعيا جاء قبل إرميا وحزقييل. ولماذا لم يكن أشعيا أولا؟ لأن كتاب الملوك ينتهي بالدمار وإرميا يتكلم بالكامل عن الدمار وحزقييل يبدأ بالدمار وينتهي بالعزاء وأشعيا مملوء بالعزاء والمواساة لذا نضع دمارا تلو دمار وعزاء بعد عزاء.

الترتيب هو: سير الربانيين مثير للشفقة، فكتاب الترانيم، فترة القتل، فالأمثلة، فالكهان، فأغنية الأغاني، فالعويل أي المناحة، فلغافة الشرقيين، فعزرا أو العزيز والتواريخ. الآن باستعراض فترة القتل فقد عاش فيها موسى، لماذا لم يكن كتاب القتل هو الأول؟ - لا نبدأ بالمعاناة. وهل الندم هو سجل من المعاناة؟ إنه معاناة مع نتيجة سعيدة. وقال الحاخام يوحنا: لماذا سمي بكتاب الندم أي الشفقة؟ لأن داود سد النقص في ذلك الكتاب المقدس عليه السلام بالترانيم والتمجيد.

من الذي كتب الكتاب المقدس؟ - موسى كتب كتابه وجزء بلعام وفترة القتل. ويوشع كتب الكتاب الذي يحمل اسمه وآخر ثمانى آيات أي أبيات شعر من الأسفار الخمسة. وكتب صمويل الكتاب الذي يحمل اسمه وكتاب القضاة وكتاب الندم أي الشفقة. وداود كتب كتاب الترانيم أي المزمور وضمنه سيرة العشرة الكبار وبالأخص آدم، وإبراهيم، وموسى حيمان، وآساف، وأبباء كوراح. وكتب إرميا الكتاب الذي يحمل اسمه وكتاب الملوك وكتاب المرثي، وحزقيا وزملاؤه كتبوا مساعد الذاكرة. وإساي كتب كتاب الأمثال وأغنية الأغاني وكتاب الكهانة. ورجال المجلس العظيم كتبوا كتاب مساعد الذاكرة والملوك وحزقييل. والاثني عشر نبيا ثانويا الأسباط، ودانيال ولغافة استير. وكتب إيعيزر أو العزيز كتابه المسمى باسمه والتسلسل التاريخي إلى وقته. هذا يؤكد رأي راب، حيث أن الحاخام يهودا قال باسم الراب: لم يترك عيزرا أو العزيز بابل إلى أرض إسرائيل حتى كتب سلسلة للنسب الخاصة به. من الذي أنهى كتاب التسلسل التاريخي؟ - نحما بن حغاليا.

قال السيد: كتب يهودا الكتاب المسمى باسمه وآخر ثمان آيات من الأسفار الخمسة، هذا التصريح هو من ضمن اتفاقية مع تخويل بأن الذي يقول إن الآية الثامنة في التوراة قد كتبها يهودا. كما تم تعليمه: إنها مكتوبة: حيث مات موسى خدام الرب هناك. كيف يمكن لموسى أن يكتب الكلمات وهو ميت؟ وهل موسى هناك؟ الحقيقة هي: على أي حال أنه لهذا الوقت كتب، منذ الوقت الذي كتب

فيه يوشع. هذا رأي يهودا، وحسب الآخرين قال نحميا: قال الحاخام شمعون له: هل نستطيع أن نتصور أن لفافة القانون ناقصة أحد الأحرف، وليس مكتوبا: خذ كتاب القانون؟ لا، ما يجب أن نقوله حتى هذه النقطة إن الرب القنوس أملى وموسى ردد وكتب، ومن هذه النقطة أملى الرب وموسى كتب وهو يبكي، كما أنها تقول وبمناسبة أخرى، وبعد ذلك أجابهم باروخ أنه لفظ كل الكلمات إلى وكتبها أنا بالحبر في الكتاب. أي هاتان السلطانان تتبع في الحكم والتي ضعهما الحاخام يوشع بن عباي والتي قالها باسم الحاخام جيدال التي قالها باسم راب: إنه يجب قراءة آخر ثمان آيات من التوراة في خدمة المعبد أي الكنيس بواسطة شخص منفرد. ويمكن أن أقول: على أي حال هذا يتبع الحاخام شمعون الذي يقول: من حيث أنها مختلفة عن باقي التوراة من طريقة واحدة، وتختلف من الناحية الأخرى.

إبك تقول: كتب يهودا كتابه، ولكنها ليست مكتوبة، ومات يهودا ابن الراهبة خاتم الرب، ثم أتمها إليعزر. وكذلك مكتوب فيها، ومات إليعزر بن هارون، فأتتها فينس. أنت تقول ذلك: كتب صمويل الكتاب الذي يحمل اسمه، ولم يكتب بها، الآن مات صمويل، فأتها جاد العراف وبتان النبي، وتقول ذلك كتب داود الترانيم، وضمنها أعمال الكبار العشرة. لماذا لم يحسب إيتان عزراحت؟ - إيتان عزراحت هو إبراهيم. والبرهان هو أنها مكتوبة في الترانيم، إيتان عزراحت، وأنها مكتوبة بمكان آخر: الذي رفع الحق من الشرق.

القطعة أعلاه تحسب موسى وهامان. ولم يقل راب إن موسى هو هامان، والدليل أن اسم هامان وجد هنا في الترانيم ومكتوب في مكان آخر بشأن موسى، في كل بيتي هو مخلص؟ كان هناك هامان اثنين.

تقول إن موسى كتب كتابه وجزء بلعام والوظائف الخاصة. وهذا يدعم الرأي الذي يقوله الحاخام ليفي بن لاحما وهو أن الوظائف الخاصة كانت معاصرة مع موسى، والإثبات هو: أنها مكتوبة هنا مرتبطة مع الوظائف الخاصة، وأن كلمتي كانت الآن من المكتوبة وأنها مكتوبة بمكان آخر مرتبطة بموسى، من حيث أين من سوف تعرف. ولكن على أرض الواقع يمكن أن أقول إنها معاصرة مع إسحاق، مكتوبة مع من، ومن هل أخذت من لحم للطرائد؟ يمكنني القول إنها متزامنة مع يعقوب، ومن مع من كتبت مرتبطة؟ أم مع يوسف أي يوسف، مكتوبة مع من بمعنى أين هم يرعون! - لا يمكن تأييده بالدليل: الإثبات هو أن الوظائف الخاصة كانت متزامنة مع موسى، كونها مكتوبة مرتبطة مع الكلمة المذكورة بالأعلى وظيفة خاصة، يتمنى أنها مدرجة في الكتاب، وإن موسى هو المسمى الكاتب لها، كما هي مكتوبة، وهو الذي اختار الجزء الأول، ومن أجل ذلك هو المشرع - محقيق، وأرشد الكتبة، والحصّة من الهبة محفوظة، قال رابا إن الوظائف الخاصة كانت زمن الجواسيس، والإثبات هو أنها مكتوبة هنا مرتبطة مع الوظيفة. كان هناك رجل في عوز كان اسمه يعقوب. ومكتوبة في مكان آخر مرتبطة مع الجواسيس، سواء كان هناك خشب فيها. أين للتعامل؟ في المكان نفسه إنها عوز وفي مكان آخر ما قاله موسى لإسرائيل كان هذا: انظر، إن كان ذلك للرجل هناك فإن سنيته ستكون كسنين شجرة وظله سيظل أبناء جيله كما للشجرة ظل.

كان أحد الحاخامات جالماً أمام الحاخام صمويل بن نحمانى، وفي أثناء البيان التفسيري أشار: لم تكن هناك الوظائف الخاصة ولن تكن أبداً، ولكنها كانت شكلاً نمونجياً. أجاب: حتى يفند ما تقول فإن النص يقول: كان هناك رجل في أرض عوز كان اسمه يعقوب. رد بحجة معاكسة، إن كان هكذا، ماذا عن الآية، لم يوفر الرجل الفقير شيئاً سوى حمل والذي كان قد اشتراه وسمّنه... الخ، هل هذا شيء ولكنه حكاية رمزية؟ لذا هذه أيضاً حكاية رمزية. إن هو كذلك، قل الآخرون، ولماذا ذكر اسمه واسم بلده؟

وضع الحاخام يوحنا والحاخام إليسيرر الوظيفة الخاصة التي أنت مع القادمين من بابل المنفى، وكان بيت التدريس الخاص به في طبريا. صدر اعتراض على هذا الرأي من الأسماء الآتية: امتداد لحياة الوظيفة الخاصة كانت من زمن مار ياتوخا ومار قشيشا أولاد الحاخام حيسدا الذي قال للحاخام آشي: إن للمحرديم تملي مبادئها الخاص بها، وبالنسبة للحاخام نحمان قال باسم صمويل: إذا التقسم أخوان ما وراثته فليس لأحدهما على الآخر حق بطريق ولا بنافذة، ولا وضع درج أي سلام ولا حق بقناة ماء. على أي حال قال رابا: كلاهما لهما الحق تجاه بعضهما البعض. كان هناك سند موروث بوساطة أيتام عن أبيهم، قال الحاخام حاما: إننا لا ندفع مقابل هذا السند ولا نمزقه، لأنه عندما يكبر الأيتام سيأتون ببرهان يبطل السند أي الوصل. وقال الحاخام آبا بن رابا لرابينا: ما هي القاعدة المقبولة في مثل هذه الحالة؟ أجاب: بالنسبة لهذه الحالة المذكورة فإن للقانون يتبع للحاخام حاما. ووفر في موضوع السند أي الوصل؛ لأننا لا نفترض بأن الشهود الذين وقعوا على السند مذنبون بسبب البهتان. قال مار زطرا ابن الحاخام ماري: على أي حال بهذا أيضا يتبع قانون الحاخام حاما، فإن كان السند حقيقياً فيجب على المدعى عليه إبرازه في حياة والده، وإن لم يظهره فلاستحتاج عندنا أن السند مزور. مثلاً: يجوز إجبار ساكن الساحة في المساهمة في بناء ممكن للبواب وباب للساحة. يقول ربان شمعون بن غماليل: على أي حال هذا ليس كل ما تتطلبه باب الساحة وماوى للبواب. ساكن المدينة من المحتمل أنه أجبر بالمساهمة في بناء جدار أيضاً. وأبواب يمكن طيها وجسر.... يقول ربان شمعون بن غماليل: ليس كل المدن بحاجة إلى جدار. ما المدة الزمنية حتى يُعد للرجل من أهل المدينة؟ ويصبح من دافعي الضرائب؟ اثنا عشر شهراً، وإن اشترى بيتاً هناك فإنه يصبح مواطناً في المدينة في الحال.

جساراً: بناء ماوى للبواب، يبدو أن ماوى حارس الباب هو تحصين أيضاً، كيف يمكن ذلك؟ لنر كان هناك رجل واعتاد ألياً تبادل الحديث معه ثم بنى ماوى لحارس البوابة أي البواب، وبعدها لم يتحدث معه أبداً. لا يوجد تناقض: في حالة منهما نفترض أن يكون المسكن في الساحة، أو في الخارج، أو إن أردت أستطيع القول إنه في الحالتين نفترض أن للمسكن في الخارج، ولا يوجد خلاف؛ لأنه في حالة واحدة يوجد باب والثانية لا يوجد باب، فإذا كان هناك باب للمسكن، لا يستطيع الرجل الفقير أن يدخله ويمنعه من أن يسمع، ومرة أخرى في كلتا الحالتين يوجد باب وما زال لا يوجد

خلاف، حيث أنه في الحالة الأولى يوجد مزلاج، وفي الثانية لا يوجد مزلاج، ويمكن أن أقول إنه في الحالتين يوجد مزلاج، ومرة أخرى يمكن أن أقول أنه يوجد مزلاج وأيضاً لا يوجد خلاف؛ لأنه في حالة المزلاج من الداخل وفي الحالة الثانية المزلاج من الخارج.

من الممكن إجباره في المساهمة بتكلفة بناء مسكن البواب والبواب. لقد تعلمنا: إن ربان شمعون بن غمائل قال: ليست كل الساحة بحاجة لمسكن البواب، ولكن الذي يتأخم الطريق العام بحاجة للمسكن، أما غير الطريق العام فلا يحتاج مسكن. ويصر الأحبار على أنها بحاجة؛ لأنه في بعض الأحيان يقتحم الناس إلى داخل المكان بسبب الإزدحام.

من المحتمل أن يُجبر في المساهمة ببناء الجدار... الخ، لقد تعلمنا: يقول ربان شمعون بن غمائل: ليس كل المدن بحاجة لجدار أي سور، والبلدة المتاخمة للحدود بحاجة لجدار أي سور. ويصر الحاخامات على أنه حتى المدن الداخلية بحاجة لسور؛ لأنه من الممكن أن يحدث أن تهاجمها عصابات متسكعة.

استفسر الحاخام إليعزر من الحاخام يوحنا: هل تُفرض الرسوم من أجل الجدار أي السور، كما تُفرض ضريبة الجز أم حسب الموارد المالية؟ أجاب: إنها تُفرض حسب الموارد المالية أي القدرات المالية، واحفظ هذه القاعدة في دماغك يا بني إليعزر وبالنسبة لنسخة ثانية، سأل الحاخام إليعزر الحاخام يوحنا: هل تُفرض الرسوم بالتناسب مع قرب المسكن من الجدار أم بالتناسب مع الموارد المالية؟ أجاب بالتناسب مع القرب من الجدار وكذلك احفظ هذه القاعدة في عقلك يا بني إليعزر.

قال الحاخام ريش لاخس: الحاخام يهودا الأمير وهو يهودا الثالث يعرض الرسوم من أجل الجدار على الحاخامات، والحاخامات ليسوا بحاجة لحماية الجدار، حيث مكتوب: **إن عددتهم فابتهم أكثر من عدد الرمل... الخ**، من الذين يعدون؟ سوف أقول: الذين هم على الطريق المستقيم، وإبهم أكثر من عدد الرمل. يرى أنه مكتوب: **إن كل إسرائيل سيكونون مثل الرمل على شاطئ البحر**. كيف يمكن للتقياء أن يكونوا أكثر من الرمل؟ - لأن الذي تعنيه الآية أنه سيُحصي أعمال المؤمنين وستكون أكثر من عدد الرمل، وعليه يكون الرمل الذي يحمي الأرض أقل عدداً. ما عدد الأعمال التي تحميمهم والتي هي أكثر من عدد الرمل؟ عندما أتى ريش لاخس أمام الحاخام يوحنا قال الأخير له: لماذا لم تستنبط الدرس من الآية: **أنا لسور أي الجدار والكهنة مثل الأبراج**. حيث أنا الجدار ترجع إلى التوراة والكهنة مثل الأبراج هي للطلاب وهم يدرسون التوراة. الذي ليس بحاجة للحماية... الخ، تبني ريش لاخس شرح هذه الآية والتي أعطاهم كذلك رابا أن معنى: أنا الجدار ترجع إلى مجموعة إسرائيل، والكهنة ترجع إلى مجموعة الكهنس اليهودية وبيوت للتدريس.

فرض الحاخام نحمان والحاخام حيسدا ضريبة الجز على الحاخامات. قال له الحاخام ابن إسحاق: حالفت القانون وبيوت للتدريس، والأنبياء، والكتابات المقدسة. فصد القانون حيث تقول: على الرغم من أنه يحب الناس فإن كل الكهنة في قبضته.

قال موسى للرب: ياخالق الكون، حتى في وقت تليل الناس أي الآخرين. اجعل كل الرهبان الإسرائيليين في قبضة. وتستمر الآية: وأن يقطعوا من أقدامهم...الخ، تعلم الحاخام يوسف: هؤلاء طلاب التوراة الذين قطعت أقدامهم يرتحلون من بلدة إلى أخرى ومن دولة إلى أخرى ليتعلموا التوراة، سوف يستقبل كلماتهم، وملمحا إلى مناقشتهم تبادل الآراء مما تلفظه للرب، إنك تعديت على الأنبياء، حيث تقول: إنهم على الرغم من دراستهم بين الأمم، فسوف أجمعهم ويكون للقليل منهم أحرارا من الواجبات الملكية والأميرية...الخ، هذه الآية قالت لها إنها تكون مكتوبة جزئيا بالأرامية. وأنها تبسط هكذا: إذا كانوا يدرسون، سوف أجمعهم، وإن كان بعضهم يدرسون، أولئك البعض سيكونون أحرارا من واجبات الملك والأمراء. وإنك تعديت على الكتابات المقدسة، كما هو مكتوب: ليس من الحق القانوني فرض الكهان...الخ، ميندا وبيلو وحالاك جزية، وضريبة، وفرض مالي. وفسر الحاخام راب يهودا بأن الميندا تعني ضريبة ملكية، وللبيلو ضريبة لجزء، وحالاك تبرعات إعانة.

فرض الحاخام بابا ضريبة على حفر بئر للأيتام، وكذلك قال الحاخام شيشتي ابن الحاخام إيدي للحاخام بابا: من المحتمل ألا يوجد ماء فيها! أجاب: سوف أجمع للمال منهم على أي حال، إن وجدت ماء فهذا حسن وإن لم أجد سوف أعيد المال. قال الحاخام راب يهودا: على الكل أن يشارك في بناء أبواب البلدة، وليس على أي حال الحاخامات، لأنهم ليسوا بحاجة للحماية. الكل يجب أن يشاركوا في حفر بئر بمعنى خزان لماء الشرب. وبالنسبة لينبوع للعلامة، هذا يشمل الحاخامات، وهذا إن لم يوجد جمهور، وإن وجد الناس فإن الحاخامات لا يشاركون.

ذات مرة فتح رابي مخزنه من الطعام بسنة قحط ينادي: اسمحوا لأولئك الذين يدرسون الكتاب المقدس، أو مشأأو جملرا أو الهلاخا أو الأجادا، ولا تسمحوا للجهلة. اندفع الحاخام يونتان بن أصرام إلى الداخل وقال: أيها السيد أعطني طعاما. قال له: يا بني هل درست للكتاب المقدس؟ أجاب: لا، هل درست المثنا؟ لا، إذا كان كذلك فكيف أعطيك طعاما؟ قال له: أطعمني كما تطعم كلبا أو طيرا، لذا أعطاه بعض الطعام. وبعد أن ذهب، أنب الحاخام ضميره وقال: وبلي أعطيت خبري للذي لم يتعلم! خطر في فكر الحاخام شمعون بن رابي ليقول له: من المحتمل أن يكون يونتان بن أصرام هو تلميذك، والذي جعل مبداءه ألا يستفيد ماديا من الشرف الرفيع للتوراة. حيث قال رابي: من المحتمل أن يدخل الكل الآن. رفض رابي في بادئ الأمر دخول غير المتعلمين وذلك بناء على رأيه العابر. وبالنسبة إلى رابي الذي قال: إن إسرائيل أي يعقوب دخل مصر حتى خرجوا منها، منذ أن دخلوا مصر حتى غادروها. كان هناك اعتراض أيضا كالاتي: إن سبعة أنبياء تنبأوا للجاهلين أي الوثنيين بشكل رئيسي، بلعام وأبيه، والواجب، وإيليفاز للتيماني، وبليداد شوحايت، وزوفار معماتايت، وإياهو بن باراشيل البورايت. أجاب: خذها كأنك تقول إن الواجب كان واحدا منها، ولم يكن الياهو بن باراشيل من إسرائيل، ويرى أن الكتاب المقدس قد ذكر أنه من عائلة رام؟ للسبب بوجوده فيها أنه من الواضح أنه

تنبأ للوثنيين لذا اشتمل على واجبين لأنه تنبأ للوثنيين. ولكن ليس كل الأنبياء تنبأوا للوثنيين، وكل نبوءاتهم كانت لإسرائيل، ولكنهم قدموا أنفسهم للوثنيين.

رفع اعتراض كالأتي: كان هناك رجل ورع من الوثنيين يسمى يعقوب، ولكنه اعتقد أنه جاء إلى هذا العالم ليأخذ مكافأته، وعندما بعث الرب المقدس عقابه عليه، بدأ باللعن ويجدف عليه، لذا زاده الرب بالمكافآت حتى يحرمه من العالم الآخر. هناك اختلاف في هذه النقطة بين التنايم، حيث تم تعليمه: إن الحاخام إلبيرز يقول إن الواجب كان في أيام حكم القضاة، وتقول في كتاب الواجبات: فيرى أنكم مجتمعون هنا ولا تكون لكم هبة بجمعكم. ما هو الجيل الذي لا تكون له قيمة تُذكر؟ عليك أن تقول إنه جيل حكم القضاة بوساطة الناس العاديين حيث كان يحكم الناس فيهم بإحشاءات عدم الاحترام. وقال الحاخام يوشع كروخاخ: كانت الواجبات باسم أحاسوريس. حيث تقول: إنه لم توجد امرأة مستقيمة مثل ابنة جوب. وما هو الجيل الذي قيل أن المرأة تنتمي له؟ يمكنك القول إنه جيل أحاسوريس، ومن المحتمل أن يكون في زمن داود مرتبطاً مع من؟ إنه مكتوب: إنه يدعون من أجل أنسة مستقيمة - في حالة داود كان البحث في كل حدود إسرائيل، وفي حالة أحاسوريس، كان في كل الأرض. وقال الحاخام نتان: إن الواجب كان في زمن مملكة شيبا حيث تقول هجم عليهم شيبا وطردهم. ويقول الحكماء إنه كان في زمن جلعادين، حيث قالت: إن جلعادين أصدر ثلاثة صكوك، وبعضهم قال إنها في زمن يعقوب والبرهان على ذلك إنه مكتوب هنا في كتاب يعقوب: على الرغم أنهم يتكلمون عن غير تقية أي فاجرة يقول ذلك نيالوت، ومكتوب بمكان آخر: بالعلاقة مع ديناء، لأنها كانت مطيعة بحماقة نبالا في إسرائيل. وكل التنايم وافقوا على أن الواجب كان من إسرائيل أي يعقوب، ما عدا الذين يقولون: إنه عاش في أيام يعقوب. إنه يجب أن يكون كذلك، لأنه إذا خمنت أنهم عتوه من الوثنيين، فإن السؤال الذي يبرز، أنه بعد موت موسى، كيف يكون الحضور الإلهي معتمداً على الوثنيين؟ وأنت ترى أن السيد قال: إن موسى ابتهل للإله ألا يعتمد على الوثنيين، وإن الرب أجاب طلبه حيث يقول: سأفصل أناسي عن كل الناس الذين على وجه الأرض. والإثبات هو أنها تقول هنا في كتاب يعقوب: لاحظ أنكم شاهدتموها، لما أصبحتم بعد ذلك غير نافعين... الخ، ومكتوب في مكان آخر: عد عودي، عد يا ثلوميت، عد، عد يمكن أن أنظر إليك. ولكن يمكن أن يعود ذلك إلى النبوة، والكلمات رؤيا أيشاي بن عاموس إذا كان كذلك، لماذا تقول: لماذا يكون كلهم بلا فائدة؟ قال الحاخام يوحنا بعد ذلك: ما معنى الكلمات، وكانت في زمن حكم القضاة؟ كانت في جيل حكم القضاة. إذا قال قاض لرجل: خذ كسرة من بين أسنانك، فعليه أن يرد بحسم: خذ شعاعاً من بين عينيك. وإذا قال القاضي: فضتك نفاية، فعليه أن يرد بالحال: مشروبك ممزوج بالماء.

قال الحاخام صمويل بن نحمان باسم الحاخام يونتان: أخطأ الذي يقول إن الملكة شيبا كانت امرأة، وملكة هنا تعني مملكة شيبا.

عندما حضر أبناء الرب ليعرضوا أنفسهم أمام الله وجاء الشيطان معهم. وقال الرب للشيطان لم

أتيت معهم؟ أجاب الشيطان...الخ، وخاطب الذي تقدس: يا خالق الكون، لقد اجتزت العالم ووجدت أنه لا أحد مخلص كما هو العبد إبراهيم. من أجلهم قال له: انبعث وسر في طول الأرض وعرضها فمن أجله سوف أعطيه إياها. وعلى الرغم من هذا، فإنني لم أجد مكانا لدفن سارة حتى اشترى واحدا بأربعمائة شيكل من الذهب. لم يشكوا أسلوبهم، وبعدها قال الرب للشيطان: لقد اعتبرت عبيدي أيوب الذي ليس له مثل على الأرض...الخ.

قال الحاخام يونتان: أعظم مباركة موهوبة لأيوب غير إبراهيم، أما بالنسبة لإبراهيم فإنه مكتوب: من الآن أعرف أنه أشد خوفا للرب. أما بالنسبة لأيوب فإنه مكتوب: نلك الرجل مثالي ومستقيم ويحاف الرب ويحادر الشيطان، ما معنى ويحادر الشيطان؟ - قال الحاخام ابا بن صمويل: كان أيوب حرا بماله، على نحو عادي، إذا أقرض رجل نصف بروتاج وهي عملة نقدية أي دانيق لعامل، فإنه يصرفه في مكان، ولكن أيوب كان يخطه هدية للعامل.

وعندها أجاب الشيطان للرب وقال: إن أيوب يخاف الرب من أجل شيء تافه! إنه فعل حاجزا حول نفسه وحول بيته...الخ، ما معنى الذي بارك عمل يديه؟ هذه قراءة في عين يعقوب، وقال الحاخام صمويل بن اسحق: إن الذي يأخذ بروتاه من أيوب يكون سعيد للحظ به. ما الذي توحى به الكلمات: إزداد قطع ماشيته في الأرض؟ قال الحاخام يومي بن حانينا: إن قطع ماشية أيوب تعدت حدود الطبيعة، وإن العادة أن تعدو الذئب على الماعز، ولكن ماعز أيوب قتلت الذئب. ولكن وضعت يدها الآن ولمست كل ذلك الذي يملك وأنه سوف ينكرها ويردها على وجهها... وقال الرب للشيطان: لاحظ أن كل الذي يملكه هو في قبضتي وهذا لهم وليس من اختصاصك أي ملكك من الآن فصاعدا...الخ، وسوف تسقط في يوم عندما يكون أولاده وبناته يأكلون ويشربون الخمر في بيت أخيهم الكبير، وعندها سوف يأتي رسول لأيوب ويقول: إن الثيران حرثت...الخ. ما معنى الكلمات، الثيران كانت تحرث والحمير تأكل بجانبها؟ قال الحاخام يوحنا: هذا يعني أن الرب تبارك أعطى أيوب طعم عالم المستقبل: وعندما كان بهم ليتكلم أتى آخر وقال: نار الرب... وعندما كان بهم ليتكلم جاء أيضا آخر وقال: إن تشالدين عملوا ثلاث عصابات ... وسطوا على الجمال ... وعندما هم بالكلام جاء أيضا آخر وقال: كان أولاده وبناته يأكلون ويشربون الخمر في بيت أخيهم الكبير ولاحظوا هبوب ريح عظيمة من البرية وضربت الجهات الأربع للبيت فتهدم عليهم ... وبعدها نهض أيوب وأجر عبايته ومعوله وحلق لحيته ... وقال: جنت من رحم أمي عاريا وسأعود هناك عاريا، الرب أعطى والرب أخذ، فليبارك الرب تعالى، لم يذنب أيوب ولم يتعذر بغضب الرب. ومرة أخرى عندما جاء أبناء الرب ويقموا أنفسهم ... قال الرب للشيطان: من أين جاء هؤلاء؟ وأجاب الشيطان للرب: أوشكوا أن يأتوا جينة وذهابا من الأرض...الخ. قال: اجتزت الأرض، ولم أجد مثل عبدك إبراهيم. من أجله لم أقل له انهض، وامش في الأرض بطولها وعرضها ومن أجله سوف أعطيه إياها، وعندما أراد أن يدفن سارة لم يجد مكانا لذلك غير أنه لم يتكلم من جراء عملهم. وبعدها قال الرب للشيطان: هل عتوا عبيدي

أيوب بأنه لا يوجد مثيله على الأرض... وما زال يتمسك باستقامته، على الرغم من أنهم تحركوا ضده لينمروه من غير سبب. وقال الحاخام يوحنا: إن الذي لم يعبر عنه في الكتاب المقدس، لا نجرؤ على التكلم فيه، وجعل الرب ليظهر مثل رجل يسمح لنفسه أن يقنع ضد حكم أفضل. وقال التواء: نزل الشيطان للأرض وأغوى، ومن ثم صعد إلى السماء وأشعل الحقد، لقد سمح له بذلك وأخذ بجوهر ذلك. وأجاب الشيطان الرب: واحدة بواحدة، ليس هذا فحسب، كل ما يفعله الإنسان سيكون من أجل حياته. ولكن ابذل له يد والتمس عظمه ولحمه وسوف ينكر، يرد ذلك بوجهه. وقال الرب: لاحظ أنه في ملكه وحسب يوفر حياته. وبذلك ذهب الشيطان من حضرة الرب وذهب إلى أيوب وضربه بقسوة وسحره. كسر الهرميل الخشبي ولم يترك للخمرة مجال لتسكب. قال الحاخام ريش لاخش: ملقن الشر أي الشيطان وملك الموت واحد. إنها تدعى الشيطان حيث أن مكتوب: وانطلق الشيطان ليحضر عند الرب، إنه يدعى ملقن الشيطان، نعرف هذا بسبب؛ ولأنه مكتوب في مكان آخر: لأن كل التخيلات تكون من بنات أفكاره، وتكون وحسب استمرار الشر، وأنه مكتوب هنا بما يخص الشيطان: وحسب عليه نفسه يبذل يده لك. هكذا ملك الموت، حيث تقول: وحسب يوفر حياته، والتي تظهر أن أيوب يملك حياته.

قال الحاخام ليفي: إن الشيطان وببيناخ لهما الهدف نفسه وهو الورع في تصرفهما كأعداء. عندما رأى أن الرب قد انحاز لأيوب، قال: بعيد عن الرب أن ينسى حب إبراهيم. ومكتوب بشأن ببيناخ: ومنافستها أثارت حزنها حتى جعلتها تغتاظ. عندما أعطى الحاخام آحا ابن يعقوب البيان التفسيري في بابونيا وهو مكان بين بغداد و أوبرامير، وجاء الشيطان وقبل قدميه.

من أجل ذلك لم يذنب أيوب بالكلام بشفتيه، قال رابا: لم يذنب باستعمال شفثته، ولكنه أذنب بقلبه. ماذا قال؟ قال: وضعت الأرض بيد الشر أي الخبيث، من ذلك عطى وجوه القضاة، إن لم يكن كذلك، أين ومن هو؟ قال عباي: كان أيوب وحسب يرجع إلى الشيطان. والاختلاف نفسه وجد بين للتائيم: وضعت الأرض بيد الشر أي الخبيث. وقال الحاخام إليعزر: إن أيوب سعى لقلب الصحن. وقال الحاخام يوشع له: كان الشيطان مرجع أيوب.

على الرغم من أنك غير شرير ولا يمكن لأحد أن يخرجك من ملكك. قال رابا: سعى أيوب لتبرئة العالم بأسره، وقال: ملك الكون، أنت خلقت الثيران مشقوقة الحافر وخلقت الحمير بحوافر مجوفة، وأنت خلقت الجنة، وخلقت جهنم وخلقت الناس المؤمنين وخلقت الأشرار الذين يضلون فضلا عما يقال إن الإرادة ليست حرة، أجاب رفقاه: خلقت المؤمنين الذين يخافون والذين لا ينحرفون أمام الرب، وإذا خلق الرب رغبة للشيطان، فإنه بالمقابل خلق التوراة كشفاء.

أسهب راب: ما المغزى من الآية: مباركته كانت جاهزة لتختفي بمجبتها إلى...، وجعلت قلب الأرملة يغني فرحا...، ومباركته التي ضاعت...، هذا يظهر أن أيوب كان معتادا على سرقة حقول الأيتام ويحسنها ثم يعيدها إليهم. وجعلت قلبها يغني فرحا...، إذا كانت هناك أرملة ولم تجد زوجا كان

يربط اسمها باسمه، وبعد ذلك يأتي أحدهم فيتزوجها. مصدر إغلاظتي وبؤسي موضوع في الموازين معا ولكنهما بقدر. قال راب: يجب وضع التراب في فم أيوب لأنه جعل من نفسه متوافقاً مع الرب، ألا يجب أن يكون هناك حكم ليفصل بيننا ومن الممكن أن يضع يده على كلانا؟ قال راب: يجب وضع التراب في فم أيوب، أيوجد عبد يجادل سيده؟ لقد صنعت عهداً مع عيني...، إذن يجب علي أن أنظر للعنقاء...؟ قال راب: يجب وضع التراب في فم أيوب، لأنه أحجم عن النظر إلى زوجات الرجال. وإبراهيم حتى لم ينظر إلى زوجته، حيث أنه مكتوب: لاحظ الآن أنني أعرف أنك على الرغم من سحر جمال المرأة لم تنظر، والذي يظهر أنه لم يعرف.

كما أن الغيوم تستهلك وتختفي، كذلك سينحط شاول ولن يصعد أبدا...الخ، قال رابا: هذا يظهر أن أيوب أنكر بعث الميت، لهذا فهو يحطمني بالإغواء ويضاعف جراحي من غير سبب. يقول رابا: إن أيوب يجدف بذكره كلمة إغواء وبهذه الكلمة تمت إجابته، حيث أنه مكتوب: قد حطمني بالإغواء...الخ، قال أيوب للرب: من المحتمل أن الإغواء قد مر أمامكم، وكانت داع لإرباك أيوب وأيوب. وأجيب من خلال الإغواء، كما هو مكتوب: بعدها أجاب الرب أيوب من خارج دواية ريح، وقال: إطحن الآن منك مثل رجل، لهذا سوف أمرهم وأعلن لهم بالنبية عني. قد خلقت شعرا كثير في الإنسان، ولكل شعر خلقت أخدوداً منفرد، لذا فإن شعرتين لا تتعديان من أخدود واحد، أما إن تغديتا من أخدود واحد فإنهما سيضعفان شكل الرجل. أنا لا أخلط الأخدودين، فهل أخلط أيوب وأيوب؟ من الذي شق قناة من أجل الماء والطعام معا؟ قد خلقت كثيراً من القطرات في السحاب، ولكل قطرة قالب منفصل، لذلك لا يمكن لقطرتين أن تخرجا من قالب واحد، أما إذا خرجت قطرتان من قالب واحد فسوف تحرف التراب، ولن تنتج الفاكهة. لا أخلط قطرة بأخرى وهل أخلط أيوب بأيوب؟ كيف نعرف كلمة تعالا؟ أجاب رابا بن شيلا: لأنه مكتوب: وحفر خندقاً ضخماً ليتسع أكثر من مكباين من البذور، أو الطريق إلى برقي الرعد...الخ، إن قصف الرعد يكون خلف السحاب ولكل قصفة ممر ولا يمكن لقصفتين أن يمرا من الممر نفسه. فإن مرتاً من الممر نفسه فسوف تدمران العالم، ولذلك لا أخلط قصفتين ببعضهما، فهل أخلط بين أيوب وأيوب؟ أعرفه عندما يلد الماعز الجبلي أو أنك تعلم الإبل عندما تلد. هذا الماعز الجبلي ليس له عاطفة تجاه صغاره، فتأت الأنثى بتنكّل لتلد، وتذهب إلى أعلى الجبل ويقع الصغير وسوف يُقتل، ووالدته بالأعلى تكون مهياة لأن يراه أحد قبلها فيلنقطه إن تقدم ثانية قبل الوقت أو تأخر ثانية قبل الوقت، إنني لا أخلط بين لحظة وأخرى، فهل أخلط أيوب بأيوب؟ لو، ألا أستطيع تعليم تلك الأيائل لتي ستلد...الخ، تلك الأيائل لها رحم ضيق، فعندما تربض لتلد، فإني أهيئ لها أفعى، فتعضها عند فتحة الرحم فتلد ولدها، وإن تقدمت أو تأخرت ثانية فإنها ستموت، فهل أخلط أيوب بأيوب؟ يتكلم أيوب من غير علم، وكلماته خالية من الحكمة. قال رابا: هذا يعلمنا أن الرجل لا يتحمل مسؤولية ما يتقوه به عندما يكون محبطاً أي متألماً.

الآن، عندما سمع ثلاثة من أصدقاء أيوب كل هذا القسر الذي جاءه على حين غرة، جاء كل

واحد من مكانه الخاص، إليفاز، والتيماتي بيلداد شوحاط، وزوفر نصايت، جعلوا لهم موعداً مع بعضهم البعض ليقيموا إليه لينوحوا عليه ويربحوه. ما معنى أنهم جعلوا لهم موعداً مع بعضهم البعض؟ قال الحاخام يهودا: باسم الحاخام راب: إنها تعلم أنهم كلهم دخلوا البلدة مجتمعين من بوابة واحدة، على الرغم مما علمناه أن كل واحد منهم كان يسكن بعيداً عن الآخر مسافة ثلاثمائة فرسخ. كيف عرفوا أن أيوب واقع في مشاكل؟ بعضهم يقول: إن لهم مجداً، وبعضهم يقول إن لهم أشجاراً، والتشويه والذبول علامتها. وقال رابا: هذا يؤيد القول للشافع: إنه صديق يحب أصدقاء أيوب أو الموت.

وجاءت لتنتهي، أنه عندما يبدأ الرجال بمضاعفة عملهم وجهدهم على وجه الأرض وتلد لهم بنات. يقول الحاخام يوحنا: كلمة عمل أو جهد تشير إلى تزايد من ربحاء التي جاءت إلى العالم. ويقول ريش لاخش: إنها تشير إنها تعني نضال كفاح قد نال الدنيا. وقال ريش لاخش للحاخام يوحنا: من وجهة نظرك تقول إن زيادة حصلت للعالم، لماذا لم يتضاعف عدد بنات أيوب؟ أجاب: على الرغم من أنهم لم يزدن بالعدد، فقد ازدن جمالاً، حيث مذكور: إن له سبعة أبناء وثلاث بنات. سمي الأولى والثانية والثالثة مثل النهار، لأنها تصدر رائحة القرفة الصينية، أما كرين هبوش لأنها علفت في مدرسة الحاخام شيلاً بأن لها بشرة مثل قرن بوق وهو ريش ونوع من أنواع الطباء. واستهزئ بهذا التفسير في الغرب بهذا الوصف وظهرت وكأنها ستكون عيباً. وماذا يجب أن تكون؟ قال الحاخام حيسدا: تكون كزعفران حديقة من أفضل الأنواع. وكلمة بش تعني صبغة، كما قيل: على الرغم من وسع عينيها من الدهان أي الصبغ. ولدت بنت للحاخام شمعون بن رابي، شعر بحبيبة أمل، قال له أبوه: زيادة حصلت في العالم، وقال بار خبارا له: أعطاك أبوك عزاء فارغاً، إن الزيادة في العالم لا تأتي وحسب من الذكور لوحدهم ولا الإناث لوحدهن. وما يزال فرحاً الذي يكون أبناؤه ذكورا، وما يزال من يكون أبناؤه إناثاً. هذا العالم لا يكون من غير بائع توابل أو دباغ. وما يزال سعيداً الذي مهنته بيع التوابل، وويل للذي وظيفته الدباغة بهذه النقطة. هناك اختلاف بين التنايم، إنه مكتوب: لقد بارك الرب كل أشياء أي أفعال إبراهيم. ما معنى كل الأشياء أي الأفعال؟ قال للحاخام مائير: في الحقيقة إنه ليس له بنات، وقال الحاخام يهودا: في الحقيقة ليس له بنات. وقال الآخرون إن له بنت كان اسمها باكول. وقال الحاخام إليعزر موديعيت: إن لإبراهيم القدرة على التتجيم، فكان مطلوب ومقرب جداً عند ملوك الشرق والغرب. وقال الحاخام شمعون بن يوحاي: كان حول عنق إبراهيم حجر كريم كبير يعطي الشفاء لأي شخص ينظر إليه، وعندما مات أبانا إبراهيم رفعه وعلقه بمدار الشمس. وقال عباي: هذا قول شائع، كلما تقدم النهار يخف المرض. ويوجد تفسير آخر ذلك أن عيسو لم ينطلق حراً، وإنه كان حياً. وتفسير آخر ذلك أن اسماعيل تاب أثناء حياته. كيف نعرف أن عيسو انطلق حراً وهو حي؟ لأنه مذكور: وجاء عيسو من الحقل وأغمي عليه... الخ، لقد تعلمنا مرتبطاً مع هذا إنه كان في يوم موت أبانا إبراهيم، أن يعقوب صنع حساء من العنس ليريح أباه إسحاق. لماذا كان الحساء من العنس؟ في

الغرب يقولون باسم رابا بن ماري: لأن العدم ليس له فم كذلك فإن الحزين ليس له فم ليتكلم. ويقول الآخرون: حيث أن حبة العدم دائرية، فإن الحزين يخطر بباله كل ساكني العالم. ما الفرق عند تطبيق كلا التفسيرين المقدمين؟ الفرق هو ما ينتج عنه السؤال أنه يجب أن نستريح بوساطة البيض.

قال الحاخام يوحنا: الشرير عيسو ارتكب خمسة ذنوب في ذلك اليوم. فسح خطبته بعذراء، وقتل نفسا، وأكفر وجود الرب، وأنكر البعث بعد الموت، وازدرى حق امتياز المولود البكر. نعرف أنه فسح خطبة عذراء لأنه مكتوب: وجاء عيسو من الحقل...الخ، وكذلك مكتوب في مكان آخر مرتبطا بخطبة العذراء: وجدها في الحقل...الخ، إنه ارتكب جريمة قتل، لأنه مكتوب هنا أنه كان مغشى عليه، ومكتوب بمكان آخر: وبلي الآن، أغشى على الروح أمام القتلة...الخ. ونعرف أنه أكفر وجود الرب؛ لأنه مكتوب هنا: ما فائدة ذلك لي، ومكتوب بمكان آخر: هذا ربي سوف أجعله مستعمرتي أي مسكني...الخ. ونعرف أنه أنكر البعث بعد الموت؛ لأنه قال: أنا بطريقي لأن أموت...الخ، وازدرى حق البكر لأنه مكتوب: كذلك عيسو احتقر حق كونه الابن البكر.

ومن أين لنا أن نعرف أن اسماعيل تاب بينما كان إبراهيم على قيد الحياة؟ نعرفه من المناقشة التي جرت بين رابيننا والحاخام حاما بن يوسي عندما كانا جالسين أمام رابا عندما كان ينام نوما خفيفا. قال رابيننا للحاخام حاما بن يوسي: هل يعرف رملامك ما كينونة مدة التخلي عن النفس وارتباطها بموت أي شخص كان، ذلك يشير إلى أن الموت أمر صائب؟ أجاب: هو كذلك. ولكن ما هو الناتج عن الفيضان فيضان النفس؟ سأل: هل نستنتج هذا الاستنتاج؟ أجاب: كان التخلي عن النفس أو إحلالها، ولكنه رد على القول، ماذا عن اسماعيل الذي قد قال إن الاثنين يجب أن يملكا التخلي عن النفس وإحلال النفس؟ بتلك اللحظة استيقظ رابا وسمعهما. قال، أولادي: هذا ما قاله الحاخام يوحنا: تاب أي ندم اسماعيل في حياة أبيه. نعرف ذلك، لأنها تقول: إن أولاده إسحاق واسماعيل قد دفناه. ولكن من المحتمل أن ترتيب النص جاء لحكمتهم. إن كان كذلك، إذن لماذا يوجد في الآية نص: وعيسو ويعقوب أبناءه قد دفناه؟ ألم يكن هذا مرتب لحكمة؟ الذي يجب أن نقوله إن حقيقة النص أن تأتي كلمة إسحاق قبل اسماعيل هو أن اسماعيل كان بطريقه يجعله يقود له، ونستنتج من كل هذا أنه تاب وندم في حياة أبيه إبراهيم.

علم أحبارنا: إن الرب أعطى للثلاثة دلالات تنذر للعالم الآخر عندما كانوا في هذه الدنيا: إبراهيم، وإسحاق، ويعقوب. أما إبراهيم لأننا نعرف أنه مكتوب له: يبارك الرب إبراهيم مباركة شاملة. أما إسحاق فإنه مكتوب: ولأجله أكلت الكل. أما يعقوب، لأنه مكتوب: لأجله أملك الكل. هم الثلاثة الذين لم يكن للشيطان عليهم سلطان. لينكر إبراهيم وإسحاق ويعقوب كما نعرف؛ لأنه مكتوب بالنسبة لهم: إنه في الكل ومن أجل الكل، الكل. وبعضهم شمل داود وبالنسبة له فإنه مكتوب: إن قلبي بداخلي مجروح، ولسطة الآخرين؟ - إنه يفهم ويرجع إلى إحباطاته.

قال أحبارنا: ستة لم يكن لملك الموت عليهم سلطان وهم: إبراهيم وإسحاق ويعقوب وموسى

وهارون ومريم. أما إبراهيم وإسحاق ويعقوب نعرف ذلك لأنه مكتوب: **إته في الكل ومن أجل الكل، الكل.** أما موسى وهارون ومريم؛ لأنه مكتوب بهذا المعنى: **إنهم ماتوا بكلمة من فم الرب، ولكن الكلمة التي من فم الرب لم تستعمل مرتبطة مع موت مريم؟** - قال الحاخام إليعزر: **إن مريم ماتت بقبلة، كما تعلمنا هنا أن كلمة هناك بالنسبة للعلاقة بالموت والنسبة لموسى.** ولماذا لم يقل بالنسبة لها إنها ماتت بكلمة من فم الرب؟ لأن هذا التعبير سيكون غير محترم.

قال أحبارنا: **إن هناك ثمانية ليس عليهم سلطان وهم بالاسم: إبراهيم، وإسحاق ويعقوب وموسى وهارون ومريم وبنيامين بن يعقوب.** **إننا نعرف؛ لأنه مكتوب: إته في الكل ومن أجل الكل، الكل، أما بالنسبة لموسى وهارون ومريم، لأنه مكتوب بكلمة من فم الرب.** أما بالنسبة لبنيامين فإنه مكتوب: **محبوب الرب وسوف يسكن أي يعيش من غير أن يمسن على ذلك.** وبعضهم يقول إن داود كذلك كان مشمولا، حيث مكتوب بخصوصه: **لحمي سوف يسكن أي يعيش في القبر بسلام من غير أن يمسن.** والآخرين، على أي حال، **فصروا أن هذا يعني أنه يصلي لأن يرحم.** وقال أحبارنا: **إن بنيامين بن يعقوب وعمران وجيسا والد داود وابن داود كيلاب ماتوا من خلال استشارة أفعى.** ونعرف هذا بالتناقل. أما بخصوص جيسا والد داود فإنه مذكور في الكتاب المقدس: **وأبشالوم وضع أماسا بدل أيوب، ونور أماسا بنت رجل اسمه عيزرا الإسرائيلي الذي دخل في بأبيغال ابنة ناحاش، وأخت زيوج أم أيوب، والآن هل كانت ابنة ناحاش ولم تكن ابنة حيسي، كما هو مكتوب: ابن حيسي أخت كل من زيروح وأبيغال؟** تعني بعد ذلك أنها ابنته التي ماتت من خلال استشارة أفعى ناحاش.

الفصل الثاني

مشنا: مجموعة قوانين أساس التلمود: على الشخص ألا يحفر حفرة في حقله الخاص بجانب حفرة جاره. أو خندق أو كهف أو قناة ماء أو بركة قصار الثياب إلا إذا جعلها على بُعد ثلاثة أشبار على الأقل عن جدار جاره ثم يخصص الجوانب. ويجب على الرجل أن يبقى على ثغالة الزيتون أي ثمر الزيتون الذي تم عصره، والقمامة، والملح، والنورة، وحجر للصوان أي القدح ويبعدها بمسافة ثلاثة أشبار على الأقل عن جدار جاره، أو أن يغطيها بالحص أو اللصوق حتى لا تؤثر على الجدار العائد لجاره. والبذور، وأحاديث المحراث والسماد يجب أن تكون على مسافة ثلاثة أشبار من الجدار. وأن تبعد عنها مطحنة الحجر بعرض ثلاثة أشبار محسوب ذلك من أدنى حجر، وهذا يعني أربعة أحجار بعد الحجر الطوي. وأن يبعد القرن بعرض ثلاثة أشبار من بداية القاعدة والذي يعني أربعة أشبار من قمة القاعدة.

جمارا: تبدأ مشنابطرح حالة الحفرة وتنتهي بالجدار! كيف يكون ذلك؟ - قال عباي أو بالنسبة للحاخام يهودا: إن كلمة جدار تعني جانب الحفرة. ولكن لماذا لم تذكر مشنا القول، ولكن يجب أن يبقى على مسافة بعداً بعرض ثلاثة أشبار عن حفرة جاره. تعلمنا استعمال كلمة جدار أن عرض جدار الحفرة يكون بعرض ثلاثة أكف. تحمل هذه القاعدة عملياً في حالة البيع، كما تم تعليمه: إن قال رجل إلى آخر: سوف أبيعك حفرة بجدرانها، فيجب أن يكون عرض الجدار ليس بأقل من ثلاثة أشبار سُمكا. كان مما تعلمناه: إذا أراد رجل أن يحفر حفرة بين حقله وبين حقل جاره. يقول عباي: من الممكن فعل ذلك، ويقول رابا: من غير الممكن أن يحفر الرجل حفراً بين الحقول. ويوافق الاثنان أنه من المحتمل ألا يحفر، حيث أن الحالة تختلف إن كان الحقل بحاجة لحفرة أم لا. ويقول عباي: من الطبيعي ألا يحفر، وجاره كذلك لا يرغب بالحفر في الجانب الآخر. بينما يقول رابا: من المحتمل أن يحفر؛ لأن جاره يستطيع أن يقول: بما أنك غيرت رأيك وتريد أن تحفر، لذا أنا أغير رأيي وأريد أن أحفر. ويروي الآخرون: هذا الجدال كالأتي: إذا كان الحقل لا يحتاج إلى حفرة بحد ذاته، فإن كلا من عباي ورابا يتفقان بأنه من المحتمل أن يحفر المتجاوران بجانب حدود حقليهما، بينما يختلفان في حالة إن كان الحقلان بحاجة للحفرة، فهل يحفران؟ يقول عباي: في مثل ذلك الحقل يمكن لصاحبه أن يحفر. ويقول الأحبار بأنه لا يجوز زرع شجرة على مسافة خمسة وعشرين ذراعاً من الحفرة. وقضوا بذلك عندما تكون الحفرة محفورة وقت الزراعة، وبوقت الحفر لم تكن حفرة على الجانب الآخر. ومن جهة أخرى يقول رابا: يمكنه ألا يحفر. وصرح الحاخام يوسي: إنه في كل الظروف إنه مالك واحد فيمكن أن يزرع وهكذا فالمزروعات السابقة ليس لها جذور تخرب الحفرة، ولكن في هذه الحالة فإن مالك الحقل الآخر يمكنه القول للذي يريد أن يحفر حفرة: إن كل ضربة من معولك تؤذي أرضي.

تعلمنا: إنه لا يمكن لرجل أن يحفر قريبا من حفرة جاره. من هذا يظهر السبب لماذا يجب عليه ألا يحفر؛ لأنه توجد حفرة أخرى، أما إن لم يكن هناك حفر، فيمكنه ذلك. هذا يكون مقبولا إن قبلنا بالترجمة أي النسخة للمجادلة المروية أعلاه، وبالنسبة لما وافقا عليه هو أنه إن لم تكن هناك حاجة طبيعية لحفر حفرة في حقل فإن المالك يمكنه الحفر قريبا جدا من الحد، ويمكننا بهذا تلويل مشنا بقولها عن الحقل الذي يحتاج طبيعيا لحفر حفرة. إذا قبلنا على أي حال بالإيضاحات التي يختلف بشأنها عباي ورابا فيما يتعلق بإمكان حفر الحفرة بصورة اعتيادية، وبعد ذلك، فإن مشالا إشكال فيها حسب حكم عباي. وحسب رابا تناقش أمراً فيه خلاف لماذا؟ - يمكن لرابا أن يجب: إنه مرويا بهذا الشأن أن عباي أو أنه من المحتمل أن الحاخام يهودا قال: إن كلمة جدار في مشنا تعني جدار الحفرة.

يروى الآخرون كما يلي: تقول مشنا إن الرجل يجب ألا يحفر قريبا من حفرة جاره، ومما روي بهذا الخصوص أن رابا أو يمكن أن يكون الحاخام يهودا قال: يجب تفسير الجدار هنا ليعني جدار حفرة الجار. كل شيء سيكون على ما يرام إن قبلنا بترجمة أي تفسير مجادلة آبا وورابا بخصوص الحقل الذي يُراد أن يُحفر فيه، فالاثنتان يوافقان على ألا تُحفر الحفرتان قريبتان أي متجاورتان جدا من الحد؛ لأنه في هذه الحالة نفسر مشنا كذلك بالرجوع إلى الحقل حيث يجب حفر الحفر بشكل طبيعي. على أية حال، إذا أخذنا الترجمة حسب ما يختلف به آبا وورابا بخصوص الحقل أين يجب الحفر بشكل اعتيادي، وإذا كانت مشناتتفق مع ما يراه رابا، فهذا يمثل خلافاً مقارنة مع عباي أليس كذلك؟ يمكن لعباي أن يجيب إن مشناتتحدث عن حالة عندما يريد الاثنان أن يحفرا بالوقت نفسه.

تعال واسمع: إذا كانت تربة الحد من صخر تنفتت ويريد مالك واحد أن يحفر حفرة من جانبه والآخر من جانبه، فيتوجب على أحدهما أن يترك مسافة بعرض ثلاثة أشبار عن الحد ويصفح جانب الحفرة، والآخر بفعل الشيء نفسه. أما للصخرة الباقلة للفتت فتكون مختلفة. ولكن كيف سأل السائل كل هذا؟ اعتقد السائل أن القانون نفسه العادي ينطبق على التربة، ولكنه كان من الضروري التحديد بالنسبة لحكم الصخر القابل للفتت. وإلا فإنني أعتقد: حيث أنها صخرة قابلة للفتت يعني طرية، فإنه بحاجة لمسافة أكثر عرضاً، الآن نقول البرايتا إن الأمر ليس كذلك.

تعال واسمع: يجب أن يترك الشخص أو الرجل بقايا ثمر الزيتون بعد عصره وهو الجفت، وملح الروث، وصخر الصوان على الأقل بعرض ثلاثة أشبار من جدار جاره أو يحصص جدران الحفرة. السبب هو وجود الجدار، ولكن إن لم يوجد جدار فهل يمكنه أن يقترب جدا من الحد؟ لا وإن لم يكن هناك جدار، فإنه لا يسمح له بالاقتراب. لماذا يرد ذكر الجدار فإنها تقول لي؟ - إنها تقول إنها مؤذية للجدار.

يجب إبعاد البذور وحفر الخنادق والروث أي للسماد بمسافة ثلاثة أشبار عن الحفرة. هل السبب هو وجود الجدار أم حتى وإن لا يوجد جدار فيتوجب إبعادها؟ لا حتى وإن لم يوجد جدار عليه ألا يقرب ذلك من الحفرة كثيراً. لماذا يرد ذكر الجدار هنا؟ إنها تقول لنا إن الأشياء الرطبة مؤذية للجدار.

تعال واسمع: يجب أن تكون الطاحونة الحجرية بعيدة بمسافة ثلاثة أشبار من أنى حجر، والذي يعني أربعة من أعلى حجر. والسبب لأنه يوجد جدار، أما إن لم يكن هناك جدار هل يمكنه جعلها قريبة جداً؟ - لا، حتى بعدم وجود جدار، فمن الممكن ألا يجعلها قريبة جداً. ماذا بعد عساها تقول لنا؟ - إنها تقول لنا إن الاهتزاز الذي تسببه الطاحونة مؤذ للجدار.

تعال واسمع: يجب إبعاد الفرن بمسافة ثلاثة أشبار من أقصى للقاع، والذي يعني أربعة من أعلى قمة القاعدة وأربعة من الأعلى. والسبب هو وجود الجدار، أما عند عدم وجود جدار فهل يمكنه الاقتراب كثيراً؟ - لا، حتى إن لم يكن الجدار فلا يمكنه تقريب الفرن كثيراً. ماذا بعد تقول لنا؟ إن حرارة الفرن تؤذي الجدار.

تعال واسمع: إنه من الممكن لشخص أن يفتح أي يؤسس مخبزاً أو ورشة صباغة أو زربية أبقار تحت مخزن شخص آخر. السبب وجود المخزن، ولكن في حالة عدم وجود المخزن لا يجوز له فعل ذلك. المكان الذي يستطيع أن يسكن فيه الأشخاص. هذا ما تشير إليه تعاليم البرايتا فيما له صلة بالمشنا: إن كانت هناك زربية بقر قبل محزن القمح، فمسموح له أن يبقيها.

تعال واسمع: على الرجل ألا يزرع بأقرب من أربعة أذرع من حقل جاره. الآن تم تطبيق الحكم بشأن مقدار أربعة أذرع المذكورة هنا والتي هي للسماح لعمل فسحة لرعاية كرم عنب، ليحترث حولها أو لإيقاف العربة في وقت الحصاد. هذا ينطبق وحسب على العنب ولكن لا ينطبق على أي نوع من الشجر، ولكن ورد ذكر الممر عند شجر العنب. السبب هو وجود فسحة للعمل. على الرغم من أن الجذور يمكن أن تؤذي الحقل الآخر - هنا نتعامل بحالة وجود صخر قاس بينهما. وهذه إشارة أخرى إن الحقيقة هو استمرار الممر: إن كان هناك سياج بينهما. كل واحد يستطيع زراعة قريباً جداً من السياج من جانبه. إن كان كذلك ماذا ستفعل بالفقرة التالية: إذا انتشرت الجذور في حقل الجار، فمن الممكن أن يقطعها لعمق ثلاثة أشبار حتى لا تعيق عملية الحراثة.

تعال واسمع: شجرة في حقل الجار يجب أن تكون على مسافة خمسة وعشرين ذراعاً عن الحفرة التي في حقل جاره. السبب هو وجود الحفرة؛ أما إن لم تكن هناك حفرة فهل يمكنه الزراعة قريباً جداً من حقل الجار؟ لا، حتى وإن لم يكن هناك حفرة لا يجوز أن يزرع أقرب من تلك المسافة مسافة خمسة وعشرين ذراعاً ويمكن أن تصل الجذور إلى الحفرة وتؤثر فيها. إذا كان كذلك، ماذا تفهم من الفقرة الثانية: إذا كانت الشجرة موجودة بالأصل، فإنه ليس بحاجة لقطعها؟ الآن إذا لم يزرع قريباً من الحد، كيف يمكن تطبيق ذلك؟ - كما قال الحاخام رابا فيما يتعلق بهذا من جهة أخرى، في حالة الشراء، هذا في حالة الشراء وحسب.

تعال واسمع: إن كان الكتان منحدرًا في الماء يجب أن يبعد لمسافة عن الحضار، ويرشح من البصل، ويخرج غاز الخردل من خلية نحل. السبب هو وجود الخضار ولذا لا يقربهم كثيراً، وهذه الجملة تعلمنا أن هذه الأشياء ليست جيدة. إذا كان كذلك، ماذا عن البند التالي: قد تم تعليمه بهذا

بالرجوع إلى هذا، أن السبب هو أن الذي يبذر البذور يمكنه أن يقول لجاره: تستطيع وحسب أن تتقل الخردل عن نحلي، وأنا أستطيع أن أقول لك أن تتقل نحك عن خردلي، لأنها تأتي وتأكّل سيقان نباتي. الآن؛ إذا كان رجل غير مسموح له بتقريب هذه الأشياء كثيرا من الحد، بأي شرط أي ظرف يمكن عمل مثل هذه الملاحظة؟ أجاب الحاخام بابا: في حالة المشتري. وإذا كنا نتكلم عن المشتري، ما هي أسباب التحريم عند الحاخامات؟ وكذلك لماذا سمح الحاخام يوسي ذلك في حالة الخردل؟ ولماذا استثنى الماء والكراث؟ يجيب رابيننا: قضى الأحبار بهذا الحكم إلزاماً على الذي يتلف النبات عند إزالته. ونستطيع أن نستنتج من رأي الحاخام يوسي إلزاماً على الذي يعاني من الأذى أن يبعده بنفسه، وإذا كان كذلك فيجب عليه أن يسمح بماء الكتان أن يوضع قريباً من الخضار. والحقيقة أن الحاخام يوسي قضى بوجوب إبعاد الذي يسبب التلف، وجادل مع الحاخامات كالتالي: لقد منحك الحق في حالة ماء الكتان والخضار؛ لأن السابق أدى للتالي وليس العكس، ولكن الحالة مختلفة مع النحل والخردل، لأن كل منها يؤذي الآخر. ماذا يجب أن يقول الحاخامات؟ - النحل ليس مؤذياً للخردل، إنها لن تجد الحبوب أي اللقاح حتى وإن أكل الأوراق فإنها ستتمو من جديد.

ولكن في الحقيقة إن الحاخام يوسي يجبر مسبب التلف أن يبتعد إلى مسافة الأمان، ألم نتعلم: إن الحاخام يوسي يقول: حتى وإن كانت الحفرة موجودة قبل الشجرة، فإنه لا حاجة لقطعها؛ لأن أحد المالكين يحفر فيما يملك والأحر يزرع في ملكه. الحقيقة أن الحاخام يوسي يوقفها إلزاماً على الذي يعاني من التلف وعليه أن يزيله بنفسه، والآن إنه يجادل مع الحاخامات بمقدمات المنطقية، بالتالي فإنه من جهة نظري أن الذي يعاني من التلف عليه أن يزيلها بنفسه، فإنه في هذه الحالة من الضروري إزالة حتى ماء الكتان عن الخضار. ولكن من وجهة نظرك إن الذي يسبب التلف هو نفسه؛ لأن السابق يؤذي التالي ولكن ليس العكس. ولكن هذا لا ينطبق على النحل والخردل، إن الاثنين يؤذيان بعضهما البعض. يستطيع الحاخامات الإجابة بأن النحل لا يؤذي الخردل، فالنحل لا يستطيع إيجاد الحبوب أي اللقاح والأوراق تنمو مرة أخرى.

ولا ما يملئ البركة. يقول الحاخام نحمان باسم الحاخام رابا بن أبوها: إن عرض الثلاثة أشبار للمذكورة هنا تنطبق على برك التنقيع. ولكن يجب أن تكون البركة هذه ببعد أربعة أذرع عن الجدار. لقد وجدنا أن هذا منكور في البرايتا: يجب إبعاد البركة الممثلة أربعة أذرع ولكن ألم نتعلم أن البعد ثلاثة أشبار؟ هذا يعلمنا أنه يجب فهم مشناصبت تفسير الحاخام نحمان. أحدهم وضع هذا التفسير بشكل متناقض وتم التوفيق بينها فيما بعد. تعلمنا: يجب أن تكون البركة الممثلة على مسافة ثلاثة أشبار، ولكن ليس البرايتا التي تقول أربعة أذرع. يقول الحاخام نحمان باسم الحاخام رابا بن أبوها: لا يوجد تناقض، فمشناتكلم عن بركة التنقيع والبرايتا تتكلم عن بركة الغسيل، وأضاف الحاخام حيبا ابن الحاخام عويا، وسرد بكلمات صعبة بهذا الخصوص إلى مشنابنفسه: ما لم يحرك حافة بركة النقع بعرض ثلاثة أشبار عن الجدار.

وَيُصَفِّحُ الْجَدَارَانِ. أثار سؤالاً: هل إن قراءة مشدداً الصحيحة ويصفح أو يصفح؟ - من الواضح ويصفح هي القراءة الصحيحة. بالنسبة للمثنا أو، وبعد ذلك فإن البندين يمكن أن يكونا مدمجين في واحد. ولكن من الممكن أن أو هي بعد كل هذا قراءة صحيحة، والسبب لماذا البندين ليسا مركبين؟ لأنهما لم يكونا على الطبقة نفسها، ولأن الخراب نشأ من الرطوبة والأخرى من البخار. تعال واسمع: يقول الحاخام يهودا: إذا كان هناك صخر متفتت بين الممتلكات، يمكن للمالكين أن يحفروا حفرة فيما يملكونه وأن يتركوا مسافة بعرض ثلاثة أشبار من الحد ويصفحوا الحفرة. أوليس للسبب أن التربة بينهما متفتتة ولكن إن كان عكس ذلك فلا حاجة لتصفيح الحفرة؟ - كلا، فالحكم ثابت حتى وإن كانت التربة متفتتة، على أي حال، فإبها محددة، لأنه بعكس ما علمت أنه إن كانت التربة رخوة أي متفتتة فإننا ما زلنا بحاجة للمسافة العاصلة. والآن إنه يعلمنا: إنه ليس كذلك.

يجب وضع ثقالة الزيتون، وروث، وملح، وحجر جير وأحجار الصوان... الخ، لقد تعلمنا في مكان آخر بأي أدوات يمكن إبقاء الطعام ساخناً بالنسبة للدايت، وكيف يمكن إبقاؤه ساخناً في وضعه في جفت الزيتون أو في الروث أو في الملح أو في الجير أو في التراب أي الرمل. إما يكون رطباً أو جافاً.

لماذا شمل حجر الصوان في القائمة ولم يشمل الرمل، وشمل الرمل ولم يشمل حجر الصوان؟- أجاب الحاخام يوسف أو يوسف: لأنه ليس طبيعياً أن نبقى الطعام ساخناً في حجر الصوان. قال له عباي: هل من الطبيعي إبقاء الطعام ساخناً في جزء من صوف أو صوف أرجواني؟ وما زال مذكوراً في البرايتا التي تقول: يمكن أن يبقى الطعام دافئاً في جزء من صوف وخيوط الصوف الأرجوانية وزغبه، ولكن هل يجوز حمل تلك الأشياء في يوم السبت؟ لا، قال عباي: الحقيقة: إن جيراته يعلنون ما بهمهم. كلمة عبرية تم تعويض كلمة إزعاج بصديق رفقاء بمعنى أن قطعة تفسد الأخرى. تذكر مشناها حجارة الصوان. والحكم نفسه يسرى على الرمل، وهناك تذكر الرمل فيسرى عليه الحكم نفسه، قال رابا: إذا أظن الجار ما بهمهم، فلا يجب أن تذكر مشناكل القائمة في المكان نفسه، بل تذكر نوعاً واحداً ضمن الأنواع الأخرى وحسب، لنسمح لنا أن نفهم أن القاعدة نفسها تسرى على الباقي. لا، قال رابا: إن سبب عدم ذكر حجارة الصوان مرتبطة بالسبت؛ لأنه من الممكن أن تشفق الوعاء. والسبب بعدم ذكره الرمل هنا؛ لأنه يجعل الأشياء الساخنة أكثر سخونة، وتجعل الأشياء الباردة أكثر برودة. ولكن الحاخام أوشعيا شملها في البرايتا الخاصة به في قائمة الأشياء التي يجب حفظها بعيداً عن الحد، وكان يتكلم عن الأشياء التي تنتج رطوبة. ولماذا لم يذكر للتاء الحالة الخاصة على أساس أنها تولد رطوبة؟ - إنه قد ذكر خاصة الخندق. وهل ما زال على الرغم من ذكر الخندق فقد ذكر ما يملئ البركة؟- كلا الاثنان يحتاجان أن يحددا. من أجل ذلك ذكر الخندق وحسب، وكان يجب على أن أذكر أن هذا كان شيء مثبت. ولم أذكر ما يملئ البركة. ويجب أن أقول لأن ماءها ساكناً، ووجب على ألا أشمل الخندق الذي يصرف الماء. من هنا الاثنان ضروريان.

يجب إبعاد البذور وأخاديد المحراث...الخ، لا تنتج البذور من أخاديد المحراث، ويمكن بذورها من غير الحراثة. والعكس كذلك فلا تنتج الحراثة بذوراً، وهل يمكن حراثة ما بين وتحت الأشجار؟ لا يمكن للثنيين أن ينتجا من الماء. يتكلم التتاء عن حرث إسرائيل يعني أرضها حيث أنه مكتوب: إنها تشرب ماء مطر السماء.

ذلك يشير إلى البذور إذ أنها تنشر جنورها، كيف إذن تعلمنا: إذ تثنى عصنا من شجر الدوالي ودسه في التراب، إن لم يكن هناك مسافة ثلاثة أشبار فوقها فإنه لا يجب عليه بذر البذور عليه، ولهذا التفسير الخاطي أضيف إلى البرايتا: لكن يمكنه أن يبذر حولها. والتي تظهر أن الجنور لا تنتشر، وإلا فإنها ستشكل! أجاب الحاخام حيبا باسم الحاخام يوسي: السبب هنا في حالة الجدار؛ لأن البذور تكسر التربة وتفتتها وليس بسبب لانتشار جنورها.

وأن يكون الروث أي السماد بعيدا بمسافة عرض ثلاثة أشبار...الخ. قال الحاخام رابا بن بار حنا: لا يجوز للرجل أن يسقي بجانب جدار رجل آخر حيث أنه مكتوب: وسف أنزع من جلد الذي يتبول مقابل الجدار والذي يكف عن ذلك سيكون عاليا في إسرائيل. ولكن ألم نتعلم يجب أن يبعد البول عن الجدار مسافة ثلاثة أشبار؟ هذا يرجع لتلويث الماء. تعال واسمع: على الرجل ألا يجعل المساء قريبا من جدار جاره، ولكن على بعد ثلاثة أشبار منه. هذه قاعدة الجدار والحجر، ولكن إن كان الجدار من الحجر عليه أن يبعد بحيث لا يسبب أذى. كم يكون ذلك؟ عرض شبر. وإن كان الجدار من حجر قاس أي صلد، فإنه مسموح. هل هذا يدحض قول الحاخام راباه بن بار حنا؟ إنه كذلك، ولكن الحاخام أسس كلامه على الكتاب المقدس، ومعنى الآية هو: حتى ولو كان مخلوقا كانت طريقه بالقرب من الجدار وبأل فلن أتركه. وما هذا؟ كلب.

قال الحاخام طوبي بن كيسنا باسم صمويل: إن الرقاقة لا تضيق فتحة النافذة. لماذا شيء رفيع؟ يمكن قول الشيء نفسه عن شيء سميك، ضرب رابي مثالا صارماً. إنه ليس من القول بأن الكعكة السمكية صالحة للأكل، فالمالك لا يهمل وجودها نفسياً، وأنها لا تضيق فتحة النافذة، ولكن الرفيعة تصبح غير صالحة للأكل. من الممكن أن أفكر أنه سوف لن يهمل وجودها، لذا فإن الحاخام طوبي يقول لنا: حتى أن الكعكة الرفيعة لا تضيق فتحة النافذة ولا يمكن استخراجها لحقيقة أنها رقاقة حلوى ويمكن أن تصبح نجسة شرعاً وغير نظيفة، والقاعدة هي أن أي شيء يمكن أن يصبح نجساً شرعاً فإنه يسمح بمرور النجاسة. نفترض أن للرقاقة معجونة بعصير الفاكهة.

ذكر أعلاه اعتراض على قاعدة الحكم: إذا كانت سلة مملوءة بالتين أي القش، أو جرة مملوءة بالتين الجاف موضوعة على النافذة، وبعدها قررنا الآتي: إذا أخذنا السلة أو الجرة هل يصمد القش أو التين لوحدتهما فيشكل حاجزاً؟ إن كان الجواب لا فإنهما لن يشكل حاجزاً. وهل يكون القش طعاماً للحيوان؟ نتكلم هنا عن القش الذي أصبح مقولباً، ولكن هل يناسب لأن يشكل طيناً؟- نتكلم عن القش الذي فيه شوك، وهل يناسب لإشعال النار؟ نتكلم عن قش رطب. على الرغم من ذلك يمكن استعماله

في إشعال نار كبيرة، النار الكبيرة أمر مختلف. وهل التين قابل للأكل؟- أجاب صمويل: نتكلم عن التين الذي يتوالد عنه الدود. وكذلك فسر الحاخام راباه بن أبوها: نتكلم عن التين للسذي يتوالد عنه الدود. كيف نصور هذه الجرة؟

إذا كان فيها للخارج، يشكل بنفسه حاجزا لأن الأنية الخزفية لا تمثل نوعاً من القذارة من خارجها. نفترض أن فيها للداخل. وإن أحببت أستطيع القول إن فيها متجه إلى الخارج ونتكلم هنا عن جرة من المعدن. اعتراض آخر انبثق كالآتي: العشب المقطع والموضوع في النافذة أو الذي نما على النافذة من نفسه بمساحة ثلاثة أشبار في ثلاثة، قابل لنقل القانورات من الداخل والخارج. وعضو أو قطعة لحم مدلاة من حيوان أليف أو بري، وعش طير على النافذة، وغير يهودي جالس على النافذة أو طفل ولد بالشهر الثامن وقد وضع في النافذة، وملح وعاء خزف، أو لفيفة قانون كل ذلك يضيق فتحة النافذة. وفي الجهة المقابلة فإن الثلج والبرد والجليد والصقيع كل هذا لا يضيق فتحة النافذة. الآن العشب غذاء القطعان... نتكلم هنا عن العشب السام أو الذي نما لوحده- هل تتم إزالته باعتباره مؤذيا للجدار؟ قال راباه: نتكلم هنا عن جدار أثري. وقال الحاخام بابا: قاعدة الحكم تتطبق على مكان مسكون، حيث يبيت العشب بطول أكثر من ثلاثة أشبار من النافذة. الخرق مفيدة لتصليح الملابس... نتكلم عن خرق سميكة. إنها مفيدة لنزف الدم... نتكلم عن الخيش. إذا كانت البرايتا تتكلم عن الخيش، علينا أن نقول: أقل من أربعة في أربعة. وليس ثلاثة في ثلاثة وهذا يعني، خشنة كما في الخيش. عضو أو قطعة لحم مقطعة من حيوان، ألا يذهب الحيوان؟ نتوقع أنه مربوط ولكن يمكن ذبحه من أجل الطعام، نفترض أنه حيوان غير نظيف. في تلك الحالة نبيعه لغير اليهود، ونفترض أنه هزيل جدا. في تلك الحالة يمكن قطع العضو وطرحه للكلاب؛ لأنه سيسبب ألما لذلك الحيوان، فلا يفعل. بالنسبة لمصفور يحش على النافذة- ألا يطير هاربا؟ نفترض أنه مربوط. بعد ذلك يذبحه من أجل الطعام. نفترض أنه نجس، بعد ذلك نبيعه لغير اليهود، ونفترض أنه طير غير معروف. نعمي، هزيل مثل آل كلابيتا. غير اليهودي والذي يجلس على النافذة ألا ينهض ويذهب؟ نفترض أنه مربوط، بعد ذلك يأتي شخص ويفك رباطه، ونفترضه مجنوم، يأتي مجنوم آخر ويفكه، فنفترض أنه سجين حكومة، أو مولود ولد في الشهر الثامن موضوع على النافذة. ألا تأتي أمه وتأخذه؟ نفترض أنه ليس يوم السبت. حيث لا تأتي أمه لأخذه، كما تعلمنا: الطفل في الشهر الثامن الجالس على قطعة معدن مع حجر يمكن ألا يحمل في السبت، ويمكن أن تتحني عليه أمه وترضعه حفاظا على صحته.

الملح مفيد، نتكلم هنا عن الملح المر. هذا مفيد لدباغة الجلود، نفترض وجود الشوك فيه. حيث أنه مؤذ للجدار فيجب إزالته بعيدا. نفترض وجود وعاء معدني، لكنه بنفسه يشكل حاجزا نتكلم عن قطعة ليس لها حجم حتى نتكلم عنها، ويمكن حتى حملها في السبت، كما تعلمنا: قطعة خزفية يجب أن تكون كبيرة بما فيه الكفاية لوضعها على عمود النافذة وعلى آخر. أليست الأنية الخزفية مفيدة؟ - من

المفترض أنها منسوخة. ولكن ما زالت مفيدة لجمع الدم، من المفترض أنها منقوبة. مخطوطة من القانون تقرأ، من المفترض أن تبلى، وبعد ذلك تخزن بعيداً.

قال راب: يمكن صنع حاجز بأي شيء يحفظ الملح والشحم. وقال صمويل: حتى مع الملح! قال الحاخام رابا: لا يوجد تناقض بينهم راب وصمويل. فأحدهم يتكلم عن ملح سدوم والآخر يتكلم عن ملح إيستريا وهي بلدة في بنطوس يرى على أي حال أن رابا قال: يمكن لرجل أن يجمع كومين من الملح ويضع عارضة فوقهما لعمل معشى بينهما لأن الملح يبقى على العارضة بمكانها وكذلك العارضة تبقى الملح في مكانه. حتى ملح إيستريا يستعمل لهذا الغرض! ما زال لا يوجد تعارض بين راب وصمويل، لأن أحدهما يتكلم عن العارضة والآخر يتكلم عن حالة ليس فيها عارضة.

يجب إبعاد الطاحونة الحجرية لمسافة ثلاثة أشبار من أننى حجر والذي يعني أربعة من أعلى حجر. ما السبب؟ بسبب الاهتزاز. ولكن لم يتم تعليمه: إن الطاحونة مركزة على قاعدة ويجب أن تكون على بعد ثلاثة أشبار من إطار الباب وأربعة عن المنخل. الآن الاهتزاز موجود هناك. يجب أن نقول إن السبب هو الإزعاج.

يجب إبعاد الفرن بمسافة ثلاثة أشبار عن الأساس...الخ، قال عباي: نتعلم من هذا أن قاعدة الفرن موضوعة بشكل طبيعي على بعد شبر وهذا يشير إلى مسائل بيع.

مشافاً: يجب عدم تثبيت الفرن في غرفة إلا إذا كان فوقه فراغ بارتفاع أربعة أذرع. إذا ثبت على منصة أعلى، يجب أن يكون ما تحته مبلط أي معبد على الأقل بسمك ثلاثة أشبار تقريباً. أما بخصوص مدفأة صغيرة فإن عرض شبر واحد يكفي. إنه وعلى الرغم من الاحتياطات المأخوذة لتفادي الضرر يجب على مالك المدفأة أن يدفع تعويضاً مقابل الخراب. قال الحاخام شمعون: إن كل هذا الإجراء المأخوذ به وبعد المراقبة فإنه ما زال هناك خطر وتسبب في الضرر، ولا يجب عليه الدفع. ويجب ألا ينشئ الرجل مخبزاً أو مصبغة تحت مخزن جاره ولا حتى زريبة أبقار. في ضوء الحقائق سمح الحاخامات بفتح مخبز أو مصبغة تحت مخزن خمر وليس زريبة أبقار.

جمالاً: يجب أن يكن تحتها مبلط أي معبد على الأقل بعرض ثلاثة أشبار...الخ. قال عباي: لكن ألم نتعلم أنه يجب أن يكون تحت الفرن الصغير بعرض أربعة أكف! هذا يرجع إلى فرن الخباز، وبالنسبة لما ينطبق على فرننا فهو كبير نفسه بالنسبة لفرنهم الصغير.

لا يجب أن يفتح الرجل مخبزاً...الخ، تعليمات التناء، إذا كانت زريبة البقر موجودة قبل المخزن فإنه من الممكن فتحه.

أثار الحاخام عباي هذا التساؤل: لو أن مالك الغرفة العلوية أخلى الغرفة وكنسها وذلك لتكون مخزناً، ولكن لم يضع فيها بعد أي محصول، ما هو الحكم؟ وإذا فتح عدداً من النوافذ هناك، ما هو الحكم؟ وإذا كان هناك لكسيرا تحت المخزن، ما هو الحكم؟ وإذا بنى غرفة على السطح، ما هو الحكم؟ هذه الأسئلة لم تلق إجابة. سأل الحاخام حنا ابن الحاخام يهودا: إذا خزن هناك تيناً ورماتاً، ما هو الحكم؟ كذلك يبقى السؤال من غير إجابة.

في الحقيقة أن الأحبار قد سمحوا بحالة الخمر... الخ، فإن التناء قد قال: أعلنوا بسماع ذلك في حال الخمر بسبب أن الدخان يحسن منه بينما يحرمون زريبة أبقار بسبب الرائحة التي تفسد المخزون. ويقول الحاخام يوسف أن خمره يتأثر عكسيا حتى من دخان المصباح. وقال الحاخام شيشيت: محصول الدرة يعامل بالتساوي مثل زريبة النقر.

مثنى: إذا أراد رجل أن يفتح بقالة أي مكاناً في ساحة، فيمكن لجاره منعه على أساس أن هذا يمنعه من النوم بسبب ضجيج الناس، على أي حال يستطيع الرجل أن تكون له قنوات تجاريه ومن خلالها يستطيع أن يبيع ويشتري، وبهذا لا يستطيع جيرانه منعه بسبب الضجيج الذي تسببه مطرقة الطاحونة الحجرية أو الأطفال.

جملاً: لماذا يكون الحكم في الحالة الثانية ليس بمثله في الحالة الأولى؟ أجاب عباي: يجب أن ترجع الفقرة الثانية إلى رجل في الساحة الثانية. وقال رابا له: إذا كان كذلك، فيجب أن يكون في المشنا، في ساحة أخرى هو مسموح به أليس كذلك؟ لا.

قال رابا: كلمات النهاية ترجع إلى مدرسة أطفال، من وقت تعليمات أي أنظمة يوشع بن جمالا وهو حاخام كبير في عصر ما قبل خراب المعبد أي الهيكل ومنه يقول الحاخام يهودا باسم الرابي يوشع بن جمالا: بالنسبة له فإن التوراة قد نسيت من إسرائيل. ومن أجل ذلك فإنه في البداية للطفل أب، وأبوه قد علمه، وإن لم يكن له أب فلن يتعلم أبداً. فبأي كتاب مقدس قد وعظوا أنفسهم؟ - بوساطة الآية: بوساطتكم يتم تعليم أطفالكم... الخ، بالتأكيد على كلمة أنتم وأنت، وبعد ذلك أصدرنا أمراً إلهياً أن مدرسي الأطفال يجب أن يُعينوا في القدس. على ماذا يستندون؟ - بوساطة الآية: لأجلهم ستستمر التوراة من جبل صهيون، على الرغم من هذا إذا كان للولد أب، يأخذه أبوه إلى القدس ويعلمه هناك، وإن لم يكن كذلك، فلا يذهب ليتعلم هناك. من أجل ذلك يرسم المعلمون واجب تعيينهم في مسؤولياتهم. وعلى الذكور أن يدخلوا المدرسة بعمر السامس عشرة والسابع عشرة سنة. ولم يدخلوا إذا عاقبهم المدرس وكانوا يثورون ويخرجون من المدرسة. وبفعل ذلك، جاء يوشع بن جمالا بتشريع تعيين المدرسين كل في منطقته وفي بلدته. وعلى الأولاد أن يدخلوا المدرسة بسن الست والسبع سنوات.

قال الحاخام راب للحاخام صموئيل بن شيلات: إن كانوا دون السامسة فلا يقبلهم، من ذلك العمر يمكنك قبولهم وتلزمهم بالتوراة كالنور. وقال راب كذلك إلى الحاخام صموئيل بن شيلات: عندما تعاقب تلميذاً، اضربه بشريط حذاء وحسب. المنتبه يقرأ بنفسه، وإن لم يكن منتبهاً، فهو يعتمد على المجتهد. رفع اعتراض ضد جواب رابا كالاتي: إذا رغب ساكن في الساحة ليصبح فاصد أي حجام، أو نساج أي حائك، أو معلم أطفال فيمكن للسكان الآخرين منعه، والمرجع هنا يعود إلى معلم أطفال غير اليهود.

تعال واسمع: إذا كان شخصان يسكنان في ساحة وأراد أحدهما أن يصبح فاصد أي حجام، أو نساج أو معلم أطفال، فيمكن للأخر منعه، والمرجع هنا يكون معلم غير أطفال اليهود.

تعال واسمع: إذا كان لرجل غرفة مشتركة مع أخرى في ساحة، فعليه ألا يسمح لحجام أو نساج أو لمدرس يهودي أو غير يهودي! الإشارة هنا لرئيس المدرسين في البلدة والذي يراقب الآخرين.

قال الحبر آسي: بموجب التعليمات للدينية الخاصة بيهودا بن جمالا، فلا يجب إرسال الأطفال إلى المدرسة كل يوم من بلدة إلى أخرى، ولكن يمكن إجبارهم للذهاب لأداء الطقوس الدينية إلى بلدة أخرى في البلدة نفسها. وإن صدف وجود نهر فيما بينهما فلا تستطيع إجبارهم. ولكن إذا كان هناك جسر، فيمكن إجبارهم. بالتأكيد لا يمكن إجبارهم إذا كان لوح خشب موضوع كجسر على النهر.

استطرد رابا قائلا: إنه يحدد خمسة وعشرين طعلا لكل مدرس. إذا كانوا خمسين، نحدد مدرسين، وأربعين طفلا نعين مساعدا للمدرس، وتكون كلفته مطلوبة من أهل البلدة.

أضاف رابا قائلا: إذا كان مدرسا يستطيع التعامل مع الأطفال مع وجود من هو أفضل منه فلا نستبدل الأول بالثاني، وذلك خوفا من أن يكون الثاني محبوبا بإفراط. ويقول الحاخام ديمي من نهارديا: يجب أن يبذل جهده على أفضل وجه إن تم تعيينه، خوفا من زيادة حكمة الكتبة أي النساخ.

تابع رابا قائلا: إذا كان هناك مدرسان أحدهما سريعا ولكنه يخطئ والآخر بطيء ولكن لا يخطئ، نعين السريع الذي يخطئ حيث أن الأخطاء تصحح نفسها في وقتها. كما يقول: إنه حدث ذلك في نهارديا، ومن جهة أخرى قل: نعين البطيء الذي لا يخطئ، في حالة أن الخطأ الذي يرتكب لا يمكن محوه. يمكن إظهار هذا من الكتاب المقدس. إنه مكتوب فيه: من أجل أيوب وكل إسرائيل سيقفون هناك حتى يذبح كل ذكر في... الخ، عندما وقف أيوب أمام داود، فإن الأخير قال له: لماذا فعلت هكذا أي بمعنى قتلت الذكور وحسب؟ أجاب: لأنه مكتوب: إنك سوف تهاجم الذكور التابعين للملك. قال داود: لكننا نقرأ: نذكرى رجال الملك، أجاب: تعلمنا أن نقرأ نكورا. بعد ذلك ذهب أيوب لمدرسه وسأله: كيف أنتم تعلمونني القراءة؟ أجاب: نكر... سحب سيفه على التو وهدده بالقتل. فقال الآخر: لم فعلت هذا؟ أجاب: ملعون الذي يتعامل مع عمل الرب بإهمال. كم متيقنا بأنه ملعون؟ أجاب أيوب: إنها تقول أيضا: ملعون ذلك الذي يعمد سيفه عن الدم فقتله بالنسبة لما أتم قوله، ولم يقتل الآخر.

قال رابا مضيفا: معلمو الأطفال، والمعتمني بأشجار العنب، وكاتب النصوص الدينية أي الشعائري الجزار، والحجام أي الفصاد، والنساج كلهم مؤهلون للعزل حالا إذا كانوا غير كفوءين. المبدأ العام هو أن أي واحد منهم يرتكب خطأ لا يمكن استدراكه فهو يستحق الطرد في الحال، إن ارتكب أحد الأخطاء.

قال الحاخام هونا: لو أن أحد السكان نصب طاحونة يدوية في زقاق وأراد آخر أن يضع أخرى بجانبه، فإن للأول الحق بإيقافه. لأنه يستطيع أن يقول له: أنت تتدخل في مصدر رزقي، هل نستطيع أن نقول هذا مدغم بما يلي: يجب إبعاد شباك صيد السمك عن مخابي الأسماك التي وجدها صائد أسماك آخر، وكم يبعدها؟ قال رابا ابن الحاخام هونا: مسافة فرسخ، وتختلف الأسماك من حيث الأماكن بحثا عن الطعام.

قال رابيننا لرابا: يمكن أن نقول إن الحاخام هونا تبني للمبدأ نفسه، كما الحاخام يهودا الذي تعلمنا منه، يقول الحاخام يهودا: يجب على صاحب الدكان ألا يعطي هدية من ذرة مشوية أو بندق للأطفال، لأن هذا يعريهم بالشراء منه. على أي حال إن العاقل يسمح بهذا، حتى يمكنك القول أنه باتعلق مع الحاخامات أيضا، وذلك على أساس أن الحاخامات يسمحون لصاحب الدكان عمل هذا لأنه يستطيع القول لمنافسه: إنني أهدي البندق ويمكنك إهداء اللوز. ولكن في هذه الحالة يتفقون على أن الرجل الأول يستطيع أن يقول للثاني: أنت تتدخل في مصدر رزقي، وعليه يجب عليك ألا تضع بجانبني.

رفع اعتراض ضد حكم الحاخام رابا كالأتي: يمكن لرجل أن يفتح دكاناً أمام دكان رجل آخر، أو حماماً أمام حمام رجل آخر، ولا يستطيع الأول الاعتراض؛ لأنه يستطيع أن يقول له: أنا أفعل ما أريد في ممتلكاتي وأنت أفعل ما تريد في ممتلكاتك، وعلى هذا فالآراء مختلفة بين التنايم، ويظهر ذلك في البرايتا التالية: يمكن لسكان زقاق منع أحدهما الآخر إدخال خياط أو دباغ أو مدرس أو صاحب أي حرفة. ولكن لا يمكن أن يمنعوا آخراً من الوضع في الناحية الأخرى. وعلى أي حال، يقول الحاخام ربان شمعون بن غمالييل: يمكن لأحدهم منع الآخر.

قال الحاخام هونا ابن الحاخام يهودا: إنه لو اوضح لي أن ساكن البلدة يستطيع منع ساكن بلدة أخرى من وضع شيء مقابله في بلدته، ولكن ليس في حالة أنه يدفع ضريبة للبلدة، ولا يستطيع ساكن الزقاق نفسه منع وضع شيء مقابل ما وضعه في زقاقه. رفع الحاخام هونا ابن الحاخام يوشع سؤالا: هل يستطيع ساكن زقاق منع ساكن زقاق آخر من منافسته؟ هذا يجب تأجيله.

قال الحاخام يوسف: يوافق الحاخام هونا أن مدرسا لا يستطيع منع مدرس آخر بأن يتخذ موقعا في الزقاق نفسه، للسبب المذكور نفسه. وذلك أن حسد الكتبة يزيد الحكمة .

قال الحاخام نحمان بن إسحاق: يوافق الحاخام هونا ابن الحاخام يوشع على أن باعة التوابل والطيب المتجولين لا يستطيع منع أحدهم الآخر من الذهاب إلى أي بلدة يختارها، كما ذكر السيد عيزرا أو العزيز: قد وضع قاعدة لإسرائيل أنه يجب على باعة التوابل والطيب التجوال بين البلدان حتى تتمكن بنات إسرائيل من الحصول على حلي وملابس مزركشة، هذا على أي حال يعني لهم حرية التنقل من بيت إلى آخر في البلدة الغريبة، ولكن عليهم ألا يستوطنوا فيها. وإذا كان البائع طالبا، يمكنه الاستيطان، بعكس هذه القاعدة فقد تم السماح بحادثة سابقة للحاخام يوسيا وعباديا للاستيطان، والسبب هو أنهم حاخامان، لنلا نتشنت دراستهم إن رجعوا إلى بلدتهم الأصلية.

لقد جلب باعة السلال سلالاً لبابل ليبيعوها، جاء أهل البلدة ومنعهم، فلجأوا إلى الحاخام رابيننا فقال: إنهم أتوا من الخارج ويستطيعون البيع للناس في الخارج. هذا التحفظ أو المنع ينطبق على أي حال على يوم السوق وليس على الأيام الأخرى، وحتى في يوم السوق يكون البيع في السوق وحسب، وليس التجول على البيوت.

باعة صوف معينون أحضروا صوفا إلى بوما نهارا. حاول سكان البلدة إيقافهم عن البيع، فلجأوا

إلى الحاخام كهانأ، الذي قال: إن لأهل البلدة الحق في منعهم، فقالوا: إن لنا ديونا هنا. قال إذا كان كذلك، فلكم أن تبيعوا حتى تجمعوا ديونكم ومن ثم عليكم المغادرة.

أحضر الحاخام ديمي من نهارديا حمل تين بقارب. قال لرابا: اذهب وانظر إذا كان طالب علم فاحجزوا السوق له، لذا قال رابا للحاخام أذا بن أبا: اذهب واشمم جرتة. فذهب الأخير إلى الخارج وسأله السؤال التالي: إذا ابتلع فيل سلة من قصب وتغوطها فهل ستكون قدرة؟ فلم يستطع الإجابة. هل أنت رابا؟ سأل الحاخام أذا، نقره الآخر على خذائه وقال: بيني وبين رابا فرق كبير، ولكن بأي ثمن أستطيع أن أكون معلمك، وهكذا يكون رابا معلم معلمك. بذلك أصبحوا يحجزون له للسوق بأكثر من ذي قبل، فلم يخسر تينه حينها. رجع للحاخام يوسف قائلا: انظر كيف عاملوني. فلم يؤخر الانتقال منهم بسبب عملهم للملك إيدوم الذي لن يؤخر الانتقال الذي فعلوه لك، كما هو مكتوب: هكذا يقول الرب بسبب خطايا مؤاب الثلاثة ففي الرابعة لن أمنع العقوبة عنهم؛ لأنهم حرقوا عظام ملك إيدوم بالقار. الخ، بعد فترة قصيرة مات الحاخام أذا بن أبا. قال الحاخام يوسف: إنه عوقب بسببي. وقال الحاخام ديمي من نهارديا: إنه عوقب بسببي؛ لأنه جعلني أحسر تيني. وقال عباي: إنه عوقب بسببي؛ لأنه كان يقول للطلاب بدلا من أن يحفر للعظام في مدرسة عباي، لماذا لم تأكل اللحم في مدرسة رابا؟ وقال رابا: إنه عوقب بسببي؛ لأنه كان يذهب إلى الجزار ويقول له أعطني قبل خادم رابا لأنني أرقى منه. وقال الحاخام نحمان بن إسحاق: إنه عوقب بسببي. كيف كان ذلك؟ كان الحاخام نحمان بن إسحاق واعظا باستمرار في أيام السبت، وكل مرة قبل أن يذهب إلى الدرس، في العبرية كلاء كان معتادا المراجعة مع الحاخام أذا بن أبا؛ وبعدها يحضر الوعظ. في يوم من الأيام التقى الحاخام بابا والحاخام هونا ابن الحاخام يوشع مع الحاخام أذا بن أبا لأنهما لم يحضرا نهاية محاضرة المقالة التي ألقاها رابا في بحروت، وقال له: قل لنا كيف ناقش رابا قانون إدارة القطيع اسم آخر فصل من رسالة البخروت. بعدها سرد محاضرة رابا بمعنى أنه قال لهم هكذا قال رابا، بينما حل للغسق وما زال الحاخام نحمان بن إسحاق ينتظر الحاخام أذا بن أبا. قال له الأخبار: تعال لأن الوقت تأخر، لماذا ما زلت جالسا يا أستاذ؟ قال: إني أنتظر نعث الحاخام أذا بن أبا. وذلك بعد وصول تقرير وفاة الحاخام أذا. والرأي الأكثر قبولا هو أن موته كان بسبب عقوبة الحاخام نحمان بن إسحاق.

مشنا: إذا كان لأحدهم جدار جنباً إلى جنب مع جدار جاره، فيجب عليه ألا ينشئ جداراً آخر حتى يبعده على الأقل أربعة أذرع، إذا كانت هناك نوافذ مطلة على جدار جاره، فعليه أن يبقى مسافة أربعة أذرع إما من الأعلى أو من الأسفل أو مقابلها.

جمارا: عليه ألا ينشئ جداراً... الخ، كيف يكون الجدار الأول قريباً جداً؟

يجب فهم مشناكالآتي: إذا أراد رجل بناء جدار جنباً إلى جنب مع جدار جاره، فعليه ألا يفعل ذلك إلا إذا ترك مسافة أربعة أذرع على الأقل. يؤكد رابا رفضه بناءً على ذلك؛ إذاً يبعد أربعة أذرع ووقع كان للرجل مسبقاً جداراً جنباً إلى جنب مع جاره! قال رابا: لا

؛ ماذا يعني هذا: إذا كان الجدار تلك الجدار، فعليه ألا يبني جداراً آخر إلا إذا أبعدته أربعة أذرع؛ والسبب هو أن الجزء الملامس للأرض أي المتصلب بمرور أقدام المارة عليه بين الجدارين هو جيد بالنسبة للجدارين على كلا الجانبين.

قال راب: ينطبق حكم مشاعلي جدار حديقة خضار، أما في الساحة فإنه يستطيع تقريب جداره كيفما يشاء. وقال الحاخام أو شعيا: على أي حال، لا فرق إن كان الجدار لحديقة من خضار أو ساحة ولذلك عليه ألا يقربه منه لأقل من أربعة أذرع. ويقول الحاخام يوسي بن هونا: لا يوجد تعارض بين الحاخامين راب وأوشعيا؛ الثاني يتكلم عن جدار ساحة في بلدة قديمة، والأول يتكلم عن جدار في بلدة حديثة.

تعلمنا: إن كانت هناك نوافذ في جدار الجار فعليه ترك مسافة أربعة أذرع بكل وضوح. إن كان ذلك في الأعلى أو الأسفل أو في المقابل، ورد في البرايتا تعليق على أنه البدء بالفسحة واجب من أعلى حيث لا يستطيع استراق النظر من خلال النافذة إلى غرف الآخرين، وفي الأسفل حتى لا يستطيع الوقوف على رؤوس أصابعه لينظر وعليه لماذا يجب أن يكون الجدار الثاني بعيداً عن الأول؟ حتى لا يحجب الإضاءة وبالعكس، كما أنك تقول إن الأرض يجب أن تكون صلبة لماذا؟ هنا في البرايتا إننا نتعامل مع جدار يسير جنباً إلى جنب مع جدار مبني قبله.

كم يجب إبعاد الجدار حتى لا يحجب الإضاءة؟ قال نعمان بن نبداك باسم راب: بعرض النافذة بحيث لا يزال لا يستطيع النظر من خلاله؟ قال الحاخام زبياد: نفترض بأنه جعل أعلى الجدار منحدرًا، حيث لا يستطيع الوقوف عليه أو الجلوس، ألا تقول المشنا: إنه على الأقل مسافة أربعة أذرع؟ لا اعتبار في ذلك، في حالة أن الجدار يسير بجانباً في زاوية صحيحة من جانب واحد من ناحية النافذة. وفي الجانب الآخر هناك جدران على زوايا صحيحة على كلا جانبي النوافذ. تعال واسمع: يجب إبعاد الجدار مسافة أربعة أذرع عن مرزاب سطح الجار، لترك مسافة كافية لإسناد سلم، والسبب، يبدو أنه مكان للسلم، ولكن من الممكن ألا يكون مكاناً للقراءة ليس كذلك؟ نتعامل هنا مع مرزاب معلق في الأعلى. حيث لا مجال لذلك، ولأنه يوجد مجال للسير تحت المرزاب.

مشنا: يجب أن يوضع السلم بعيداً عن برج الحمام حتى لا يتسلل إليه لص أو ابن عرس بواسطة السلم إلى برج الحمام، فيجب إبعاد الجدار أربعة أذرع عن مرزاب الجيران وذلك للسماح بمساحة للسلم.

جمارا: سوف نقول إن الحكم لا يتفق مع رأي للحبر يوسي الذي يرى أنه يمكن لأحدهم أن يحفر حفرة حيث يحب في ممتلكاته، وأن الآخر يزرع شجرة حيث يحب في ممتلكاته، ويمكنك القول إنه حتى الحاخام يوسي يرغب بالاتفاق مع مشنا هنا فقد قال: إن الحاخام يوسي يسمح بأن يكون الرجل مسؤولاً عن الضرر الذي سببه من أجل نباله بمعنى الضرر الذي سببه بقطعه حتى وإن كان شرعياً. هنا أيضاً يمكن أن يحدث أنه في حالة إسناد السلم يحدث للتسلل بتسلفه وصاحب السلم يكون بالكاد هو

السبب. كذلك قال الحاخام طوبي بن ماطينا: هذا يساوي للقول بأنه ممنوع التسبب بالضرر بشكل غير مباشر، ومن حيث الضرر إن حدث، فلا حاجة لدفع التعويض.

لدى الحاخام يوسف شجيرات نخل، اعتاد الحجامون الجلوس وسكب الدماء، فتأتي الغربان وتمتص الدماء، وتطير إلى ثمر التمر وتعطبه. فقال الحبر يوسف: اطردوا غربانكم من هنا، قال له أبي: ولكن هم سبب غير مباشر، أجاب بحزم: إن كل ما أمرت به هو لمنع التسبب بالضرر حتى بطريقة غير مباشرة. وسمح لهم الحاخام يوسف بطرح الدم تحت الشجر. وقال الحبر نحمان باسم الحاخام راباه بن أبوها: لا يوجد وجه شرعي بخصوص الأشياء التي تسبب الضرر. ولكن ألم يقل لنا إنه من التوليئات المموهة لهذه العبارة أن الحاخام ماري قال: إن هذا يعود على سبيل المثال إلى الدخان، والحاخام زبيد بشكل خصوصي قال له الحاخام يوسف: أنا حساس جدا، وهذه الغربان كأنها هجومية بالنسبة لي كما للدخان الذي يدخل لكل خصوصياتي.

مثلاً: يجب إبعاد برج الحمام لمسافة خمسين ذراعاً عن البلدة. وعلى الرجل ألا يضع برج الحمام على عقاره إلا إذا كان هناك مساحة خمسين ذراعاً من حوله. ويقول يوسي بن يهودا: يجب أن تكون المساحة كافية وبعيدة على مدى طيرانها، ويشتريها من آخر مع المساحة المذكورة لبذر ما مساحته ربع كاب وله حق الاحتفاظ بها.

جمارا: ليس أكثر من خمسين ذراعاً...، أليس هذا يتناقض مع الآتي: يمكن نصب الشراك للحمام على مسافة رِس وهي أربعة أميال تقريباً من بلدة أو قرية؟ - أجاب أبي: إن الحمام يقطع مسافات أطول، ولكنها تأكل حاجتها وحسب، وتلقط أكلها من مساحة خمسين ذراعاً من نقطة الانطلاق. وهل تطير أكثر من أربعة أميال؟ ألم نتعلم: حيث تكون مدن وقرى، فلا يجب نشر الشباك حتى ولو على مسافة مائة ميل؟ - قال الحاخام يوسف: هذا يعني مع امتداد بساتين العنب أيضاً. قال رابا للأخر: المعنى، امتداد لأبراج الحمام، فهل يجب منعه من وضع الأبراج وذلك تضحية من أجل أبراج الحمام نفسها؟ إن أردت فإني أستطيع الإجابة بأنها أي أن الأبراج وسيط يملكها الرجل الذي نصب الشباك بنفسه، وإن أحببت فإنها ملك للرعاع أي الوثنيون وإن أحببت فإنه لا يملكها أحد من الناس.

يقول يهودا: يجب أن تكون المساحة كافية لبذر أربعة كور، وإن له الحق... الخ، قال الحاخام رابا أو آخرون قال الحاخام زبيد: هذا يوحي أن بيت دين استأنف الدليل. الذي يخص الوريث ويمكنه استئناف دليل الشراء. ولكن لقد تعلمنا قاعدة الوريث في الرواية التالية: أن الذي يطلب ملكاً فليس عليه رفع التماس بأن أباه قد اشترى ذلك الملك، وإن جملة الحاخام زبيد تقع تحت مرجع الشراء، وكذلك بالنسبة للشراء لقد تعلمنا: إذا اشترى رجل ساحة فيها عولرض وشرفات فوق الطريق العام، فله حق قانوني برفضها، - كلتا الروايتين ضروريتان. أما إن كانت رواية واحدة تخص الطريق العام، فعلي أن أقول أن السبب هناك من أجل السماح لحق الوقوف، وأن الساحة قد أخذت بالأصل من الطريق العام للسماح للبناء، أو إن الجمهور تنازل عن حقها بالنسبة حسب توساف، من خلال رؤساء البلدة

السبعة في اجتماع عام، ويتم إزالتها لمصلحة المشتري، ولكن هذا السبب لا ينطبق هنا على برج الحمام. وإذا كانت الرواية هنا، فيمكن القول إن السبب هو أن التعامل معها يكون فردياً، ويتم الحصول على موافقة المالك، أو أن يتخلى الآخر عن حقه لصالح المالك، ولكن في حالة العامة، هل هم موجودون لكي يسمحوا ويوافقوا؟ وهكذا فإن الروايتين مطلوبتان.

له حق الاحتفاظ بها... الخ، لكن ألم يقل الحاخام نعمان باسم الحاخام رابا بن أبوها أنه لا وجه قانوني لهذه الأشياء التي تسبب الصرر؟ - أجاب الحاخام ماري أن هذا ينطبق على شيء مثل الدخان؛ أما الحاخام زبيد إن لمثل هذه الأشياء خصوصية معينة.

مشنا: إن وجدت فراخ حمام على الأرض على مسافة خمسين ذراعاً من برج حمام فإنها ملك صاحب البرج، وإن وُجدت خارج تلك المساحة فإنها تكون ملك الذي وجدها، وإن وُجدت بين برجين فإنها تكون ملك صاحب البرج الأقرب لها، أما إن كانت في الوسط بالضبط فعليهما تقاسمها.

جمارا: يقول الحاخام حانينا: إذا قررت حالة على أساس الأكثرية وأخرى بطريقة على أساس الأقرب، فإننا نقرر على أساس الأكثرية على الرغم من دعوى القرب بالمساواة نفسها، وإذا كانت مع دعوى الأكثرية فإنها تستخرج ضمانتها من الكتاب المقدس. سأل الحاخام زيرا: يقول لنا الكتاب المقدس: ولسوف يتجاوز المدينة الأقرب إلى الرجال المنبوحن...، سوف يحضر بقرة صغير... الخ. سئل: حتى ولو كان بوجود مدن أخرى متجاورة وبعدد سكان أكبر؟ نفترض بعدم وجودها. ولكن إذا كان عامل الأكثرية حاسماً إذن لماذا لا نأخذ بأكبر مدينة حيثما كانت؟ - يتكلم الكتاب المقدس عن بلدة محاطة بالجبال.

تعلمنا: فرخ الحمام الذي وُجد على الأرض على بعد خمسين ذراعاً من برج حمام فهو ملك صاحب البرج، سئل: حتى لو كان في الجوار برج حمام أكبر؟ - نفترض عدم وجود البرج. إذن ماذا عن البند التالي: إذا كان من بعد خمسين ذراعاً، فهل هو ملك لمن يجده؟ الآن إذا لم تكن هنالك أبراج حمام أخرى فإنه لا يوجد مجال أن يكون قد جاء منها. تتكلم مشناعم البند الأول عن الطير الذي يستطيع القفز وحسب. حيث ذكر مار عقبا أن الطير الذي يستطيع القفز وحسب لا يمكنه الذهاب أكثر من خمسين ذراعاً.

سأل الحاخام إرميا السؤال التالي: إن وجدت أثر قدم رجل ضمن خمسين ذراعاً وأخرى بجانبها، كيف نقرر؟ من أجل هذا أخرجوا الحاخام إرميا من بيت هميدراش. تعال واسمع: إذا وُجد صغير الطير بين برجين فإنه يكون ملك صاحب البرج الأقرب، هل هذا على الرغم من أن أحدهما يملك عدداً أكبر من الطير؟ نحن نتعامل هنا مع حالة إذا كانا متساويين بالعدد، ولكن إذا كانت أكثر من خمسين ذراعاً من أحدهما فهل نفترض أن الطير جاء من الدرج الأكبر؟ إننا نتعامل هنا مع ممر بين كرمي عنب توجد بينهما أرض فنقول أنها أتت من مكان بعيد لأنها أكثر من خمسين ذراعاً. ولكن ما دامت تستطيع القفز وحسب، فلا يمكن أن تكون قد أتت من برج بعيد، حيث لا يستطيع الطير القفز متدرجاً من برجه هذه المسافة ومن ثم الرجوع إليه.

قال عباي: نعرف كذلك قاعدة الحاحام حانينا الأكثرية عامل حاسم. من مثنالتني تقول: إذا وجد دم في غرفة انتظار وكان هناك شك بالصفة فإنه يعد نجساً، لأنه يعدّ بانه جاء من مصدر على الرغم من حقيقة أن هناك غرفة علوية قريبة. قال له رابا: إنك تتكلم عن حالة حيث يوجد تواتر وكذلك الأكثرية، حيث متكررا في كلتا الحالتين وكذلك الأكثرية، ولا يمكن لأحد أن يسأل أنه لا يأتي إلا من مكان قريب.

علم الحاحام حيبا: أن الدم الذي يوجد في غرفة الانتظار ينم عن امرأة تمارس الخطيئة إذا دخلت الحرم، فيجب إحراق أجزاء القربان من أجلها. أشار رابا: من رواية الحاحام حيبا نستنبط ثلاثة دروس؛ أحدهما الذي تم اختياره من بينهما الأكثرية والأقرب، ونقرر على أساس الأكثرية، والثاني هي قاعدة الأكثرية التي تستمد قوتها من الكتاب المقدس، والثالث أن الحاحام زيرا كان على حق عندما ذكر أنه في حالة قطعة من لحم فإننا نقرر على أساس الأكثرية حتى وإن كانت بوابات المدينة مغلقة؛ لأن حالة المرأة هنا مشابهة لحالة تكون فيها أبواب المدينة مغلقة. وعلى الرغم من هذا فإننا نقرر على أساس الأكثرية. ولكن هل كان رابا بنصه الذي قال الأكثرية والتكرار حيث لا تصم ما تم السؤال بشأنه مما يحمل وزنا أكثر من القرب حيث هنا تقول إن الأكثرية نفسها تحمل ثقلا أكثر، يسحب رابا اعتراضه ورده لعباي.

نصوا على ما يلي: إذا وُجد برميل حمر طافيا في نهر الفرات، يقول راب: إذا كان مواجهها لبلدة وأكثر سكانها من اليهود، فإن الخمر مباح، أما إذا كان أكثر سكان البلدة من غير اليهود فإن الخمر محرم. على أي حال فإن صمويل يقول: حتى وإن كان معظم أهل البلدة يهود فهو محرم، لأنه من المحتمل يكون قد أتى من حي ذكيره وهي بلدة شمال بابل خارج مستعرات اليهود. هل يمكننا القول أن الأساس أن مسألة الأكثرية هي القول الفصل عند الحاحام حانينا أننا نتبع الأكثرية إذا ما تحقق القرب. هل يقبل بها صمويل وراب لا يقبل بها؟- لا: إن القول الفصل عند الحاحام حانينا والأساس الذي يجمعون فيها هذه المسألة هي هذه ورأي راب، إذا كان البرميل قد أتى من حي ضخيرا إنه يفرق أو يحجر في خليج صغير، أو مياه نهريّة ضحلة. حيث يفكر صمويل أنه أتى بفعل التيار.

لو أن برميل خمر والذي كان قد سُرق فوجدوه في حقل عنب، فإن رابيننا سمح بشرب الخمر. هل يجب أن نقول أنه مرتبط بالاحاحام حانينا؟ كان هناك سبب مختلف في تلك الحالة، بمعنى إذا كان الخمر قد سُرق من بستان عنب فلا يمكن إخفاؤه هنا، وهذا، على أي حال، يطبق على الخمر وحسب، ولكن العنب المسروق يمكن إخفاؤه في بستان العنب نفسه.

وُجد عدد من دوارق الخمر بين سيقان أشجار العنب لليهود، فسمح راب بشرب الخمر. هل نستطيع أن نقول أنه مرتبط بالاحاحام حانينا؟ كان هناك سبب مختلف في الحالة، بمعنى أن معظم قوارير الخمر كانت يهودية، ويمكن القول إن تلك الدوارق كانت كبيرة، ولكن إن كانت صغيرة يمكن أن نقول أن عابر طريق غير يهودي قد أسقطها، وإن كانت هذه الحال وجود الكير من هذه الدوارق، فيمكن أن نقول إن الصغيرة منها كانت تستعمل كتقل لحفظ التوازن وحسب.

مشنا: يجب أن تكون الأشجار على بعد خمسة وعشرين ذراعاً من البلدة، وأشجار الخروب والجميز تكون على بعد خمسين ذراعاً. يقول أبا شاؤول: إن أشجار العاكمة الدرية يجب جعلها على مسافة خمسين ذراعاً، وإن كانت البلدة موجودة بالأصل، فيجب قطع الشجرة. تؤخذ على عاتقه بشكل غير شخصي مما يرمز لرجال البلدة الذين يجب عليهم دفع التعويض. وإذا كان بالأصل شك موجود، تُقطع الشجرة ولا يعرض مالكيها.

جمارا: يجب أن تكون الأشجار بمسافة...الخ، ما هو سبب هذا الحكم؟ - يقول عولا: ذلك لحماية راحة البلدة. ولكن هل نستطيع هذا من القانون أن للصاحبة لا تحول إلى حقل زراعي؟ - لا تحول القاعدة هنا حتى تتوافق مع وجهة نظر الحاحام إليعزر، والتي تقول يمكن تحويل الضاحية إلى حقل زراعي، والحقل للزراعي إلى ضاحية، وبناء على وجهة نظره فلا يجب زراعة الأشجار قريبة من المدينة. ويقول الأحبار كذلك: لا تحول الحقل للزراعي إلى ضاحية وكذلك الضاحية إلى حقل زراعي. يعني تطبيق هذا وحسب أنه يمكن أن يبذر في الحقل بذور الخضار وليس زراعة الأشجار، وما زال هنا يمنع كلا الاثنين وذلك لحساب حماية المدينة. وعلى أي أساس يُقال أنه يوجد فرق في هذا الخصوص بين الحضار والأشجار؟ - لأنه تم تعليمه: إذا كانت هناك مساحة أكثر من سبعين اثنتين مسورة بسياج من أجل السكن، والقسم الأكبر لبذر بذور الخضار، فإنها تعد حديقة خضار ومحرم العمل بها في أيام السبت، ولكن إن كان معظمها مغروسة بالأشجار فإنها تعد كساحة ومسموح العمل بها في أيام السبت.

إن كانت البلدة موجودة أولاً، تُقطع الأشجار ولا تعوض...الخ. أما في ما يشبه حالة الحفرة فإنه مذكور أن المالك يمكنه قطع الأشجار ولكن يجب عليه التعويض، وهل تُقطع هنا من غير تعويض؟ - يقول الحبر كهانا: هذا يشبه وعاء فيه طيبخ ساخن بمعنى شريك وطيبخ بارد. ولكن ما هو التناقض هناك؟ من المحتمل أنه فرق ضرر العموم وضرر الفرد، وعليه يجب علينا القول إنه إذا أضر الحاحام كهانا لهذا فعلاً، فإنه يعني تطبيق هذا على البند الثاني من مشنا وهو: إذا كانت الأشجار سابقة للبلدة يجب قطعها وعليه يعطى التعويض. وعليه يمكننا التساؤل: لماذا لا يستطيع مالك الأشجار القول: أعطني التعويض المالي وبعد ذلك أقطع الأشجار؟ بهذا الخصوص أجاب الحاحام كهانا: وعاء فيه نوعان من الطعام لا بارد ولا ساخن.

إذا كان هناك شك أيهما وجد قبلاً للبلدة أم الشجر، فإن الشجر يُقطع من غير دفع تعويض. ولماذا فيما يشبه هذا في حالة الحفرة فإنه يؤكد بعدم قطع الأشجار؟ إنه في حالة الحفرة والتأكد بوجود الشجر أولاً، فإنه لا يقطع وإن كان هناك شك فإننا نقول له أقطعها. ولكن هذه الحالة مع التأكد من وجود الشجرة أولاً فإنه يجب قطعها، وإن تم الشك في الأمر فإننا نأمره بقطعها، وإن كانت مسألة التعويض قد أثبتت، فإننا نقول له: برهن أنها ملكك، ثم ندفع لك.

مشنا: يجب أن يكون البيدر وهو مكان درس الحبوب بعيداً بمسافة خمسين ذراعاً عن البلدة.

وذلك بسبب القش المتطاير. فعلى الرجل أن يجعل أرضه بيدرا حتى يكون هناك ما حول البيدر بعمق خمسين ذراعا من جميع الاتجاهات، وأن يكون ما حوله من الأرض غير مزروعة وأرض الجيران المحروثة بعيدة بمسافة كافية حتى لا يكون هناك ضرر.

جمارا: لماذا نجد فرقاً بين بداية مشنا ونهايتها؟ - قال عباي: إن آخر بند يرجع إلى أن أرض البيدر غير مهياة. ماذا تعني بهذا؟ - قال الحاخام يوسي ابن الحاخام حانينا: لا حاجة لاستعمال مزارعة. وقال الحاخام آشي: بند آخر يفسر البند الأول إلى حد القول: لماذا يبعد البيدر بمسافة خمسين ذراعا من البلدة؟ - وذلك من أجل تجنب الضرر.

تم رفع اعتراض على رأي عباي كالآتي: يجب أن يكون البيدر المجهز ببعد خمسين ذراعا عن البلدة، وبما أن هذا البعد يجب أن يكون موجودا، لذا يجب أن يكون البيدر نفسه بعيدا عن أرض الجيران المزروعة بالخيار والقرع، وعن أرضه المعدة للزراعة وهذا لمنع الضرر. إن هذا يتماشى مع رأي الحاخام آشي ولكنه يتعارض مع عباي أليس كذلك؟

هناك خلاف بالتأكيد، نستطيع أن نفهم لماذا يجب أن يكون البيدر بعيدا من مزرعة الخيار والقثاء، لأن الغبار تذهب وتتحلل فيه وتسبب له الجفاف، ولكن لماذا يجب إبعاده عن الأرض المعدة للزراعة؟ - يجب الحاخام آبا بن زبيد ويمكن أن يكون الحاخام آبا بن زطرا: لأنه يزيد من تسميده.

مشنا: يجب إبعاد الجيف والقبور وساحات الدباغة خمسون ذراعا عن البلدة. أما ساحات الدباغة فيجب أن تكون شرقي البلدة. يقول الحاخام عقيبا: على أي حال يمكن أن تكون ساحات الدباغة بأي اتجاه ولكن ليس الغرب، وعلى أساس أن تكون بعيدة بخمسين ذراعا. ومياه غسل الكتاب كذلك يجب أن تبعد خمسين ذراعا من الخصار، وتلك التي تنزح من البصل ونباتات الخردل تكون بعيدة عن بيوت وخلايا النحل. يصرح الحاخام يوسي: على أية حال يمكن أن تكون أقرب في حالة الخردل.

جمارا: يُطرح السؤال: كيف نفهم قاعدة الحاخام عقيبا؟ هل يعني بذلك ساحة الدباغة؟ وهي أي اتجاه توضع؟ وهل يعني أن تكون قريبة من المدينة ما عدا غربها، حيث يمكن أن تكون على بعد بمسافة خمسين ذراعا؟ أو هل يمكن أن توضع بأي اتجاه، أم لا يجب وضعها بكل حال؟ - تعال واسمع: يقول الحاخام عقيبا: يمكن أن تكون ساحة الدباغة بأي اتجاه ولكن ببعد خمسين ذراعا، وبشكل آمن بالاتجاه الغربي، ومن حيث لا يجب وضعها بكل حال؛ لأنه مقر دائم.

قال رابا للحاحام نحمان: مقر دائم لماذا؟ هل يمكن القول للريح، كيف يمكن ذلك؟ تأمل قول الحاخام حنان بن آبا باسم راب الذي قال: تهب الريح من الجهات الأربع كل يوم والريح الشمالية معها كلها، حيث إن العالم لا يصمد بدونها ولو للحظة. وأعنف الريح هي الجنوبية، حيث لا يصمد معها جناحا ابن الصقر. إنها تدمر العالم حيث تقول: هل يحلق الصقر بوساطة الريح ويمدها باتجاه الجنوب؟ - لا؛ هل تعني دائمة المكان شيخينا أي التنبؤ بوجود...، لذا قال الحاخام يهودا بن ليفي: لنكن ممتنين لأجدادنا الذين أظهروا لنا مكان المصلي كما ورد في التناخ: حيث أن سكان الجنة كانوا

يعبدون...الخ. اعترض الحاخام أبا بار يعقوب بشدة على هذا التأويل، فمن المحتمل أنه قال: إن الشمس والقمر تتحني نحو الشرق مثل الخادم الذي تلقى جميلاً من سيده ثم ينحني أمام مخدمه، ومنحنياً وهو ذاهب، يعني أن الآية ترجع إلى الشمس والقمر عند غروبهما وليس عند شروقهما وهنا تكون شيخينا في الشرق. هذا في الحقيقة خلاف.

عبر الحاخام أوشعيا على أن شيخينا موجودة في كل مكان. وبالنسبة لرأي الحاخام قال: إن تفسير هذه الآية: هكذا هو مبدأ الرب، هكذا أنت صنعت الجنة، جنة الجنان...الخ. الرسل ليسوا مثل الرسل الذين هم من لحم ودم، والرسل الذين من دم ولحم يكتبون فعلوا تقريراً بعد إنجارهم واجبهم عن المكان الذي أرسلوا إليه. كما أنه يقال: لا يمكن أن يذهبوا بسرعة البرق للذين أرسلوا إليهم ويقولوا ها هو نحن...الخ، أيوب. ولم تقل: إنهم سوف يأتون ويقولون: ولكن ذلك أنهم من المحتمل أن يذهبوا ويقولوا...الخ، والذي يظهر أن شيخينا موجودة في كل مكان.

ويتمسك الحاخام اسماعيل على أن شيخينا موجودة في كل مكان، حيث أن الحاخام اسماعيل علم: من أين نعرف أن شيخينا تكون في كل مكان؟ - لأنها تقول: ويشاهد أن الملاك الذي تكلم معي ذهب مباشرة، وذهب ملاك آخر لمقابلته. ولم تقل: ذهب خلفه. ولكن ذهب لمقابلته. وهذا يظهر أن شيخينا هي في كل مكان. كما يتمسك الحاخام بأن شيخينا في كل مكان؛ لأنه عند الرغبة بالصلاة فإنه يعتاد القول للحضور: كان هذا الحاخام أعصى فيقول أجلسوني في أي مكان ما عدا قبالة الشرق. وهذا لا يعني أن لا شيخينا ليست هناك، بسبب وجود اليهود المتشيعون، الذين يتجهون إلى الشرق. وقال الحاخام أباهو: على أي حال: إن لا شيخينا في الغرب؛ لذا قال: ما معنى عوريا؟ إنها تماثل افيريا التي تعني ريح الرب. وقال الحاخام يهودا: ما معنى الآية: سوف تتزل تعاليمي كما ينزل المطر...الخ؟ هذا يرجع إلى الريح العربية التي تأتي من حلف العالم، وستكون الكلمات نازلة كالندى، إنه الريح الشمالية التي تجعل الذهب يجري...الخ. وكذلك فإنها تقول: الذين ينفقون هزاليهم الذهب من المحطة كالمطر الخفيف على العشب الطري، وهذه الريح الشرقية تعيث العالم كالشيطان، مثل وابل المطر على العشب وهذه ريح الجنوب تسبب إنبات للعشب.

لقد تم تعلمه: يقول الحاخام إليعزر: إن العالم مثل، بمعنى مطلة من ثلاث جوانب والرابعة مفتوحة، والجانب الرابع مفتوح، وكذلك عندما تصل الشمس إلى الزاوية الشمالية الغربية، فإنها تتحني ثم تعود إلى الشرق فوق قبة السماء. ويقول الحاخام يهودا: على أي حال، إن العالم مثل الخيمة، والجانب الشمالي كذلك معلق، وعندما تصل الشمس إلى الزاوية الشمالية الغربية فإنها تستدير إلى الخلف في السماء حتى تصل إلى الشرق. حيث يقول: إنها تتجه نحو الجنوب أثناء النهار ومن ثم تستدير نحو الشمال في الليل.

إنها تتجه نحو الجنوب وترجع مرة ثانية باتجاه الشمال...الخ. على الرغم من أنه في النص تذكر كلمة ريح، لكنها أرجعت كذلك إلى الشمس. وتذهب إلى الجنوب في النهار، وترجع باتجاه

الشمال، وفي الليل تدور دوما في مسارها دائما على شكل دائرة. هذا يرجع إلى الجانبين الشرقي والغربي للسماء، حيث أنه في بعض الأحيان تدور حولها، بمعنى أنها تجتازها في الصيف عندما تكون في الأفق، وتذهب في الشتاء عندما تكون تحت الأفق. إنه الحاخام يوشع الذي اعتاد القول: لقد استدرنا على رأي الحاخام إلعيزر، ذلك أن العالم يشبه الأكسيرا أي الطريق الفرعية. منذ أن تعلمنا: من العرفة تخرج العاصفة، هذه الرياح الجنوبية، ومن المبعثرين البرد، والرياح الشمالية الترجمة العربية لكلمة المبعثرين، كلمة عبرية أخذت من الحاخام يهودا يوشع والتي تعني غير معلقة. منح للصقيع من الرب نفسه، إنها الرياح الغربية، وغزارة المياه من المطر الغزير. هذه الرياح الشرقية، ألم يذكرها الأستاذ أنها من الرياح الجنوبية التي تجلب هطول المطر وتجعل العشب ينبت؟ - لا يوجد تناقض؛ عندما يسقط المطر بقلة فإنه من الجنوب، وعندما يسقط بغزارة فإنه من الشرق.

قال الحاخام حيسدا: ماذا تعني الآية: من الشمال يأتي الذهب؟ هذا استنادا إلى الرياح الشمالية التي تجعل الذهب يجري، لذلك تقول: الذين ينفقون حزاليم الذهب من محافظهم. قال رافرام بن بابا باسم الحاخام حيسدا: منذ أن نمر المعبد أي الهيكل لم تأت الرياح الجنوبية بالمطر، حيث تقول: أعلن أنه سيكون في الجهة اليمنى جوع وسوف يستهلك الذي على اليسار ولن يرضى، وأنه مذكور: اليد اليمنى واليسرى، هذا يظهر أنه باتجاه اليد اليمنى يكون الجنوب، وهكذا أنتم قد خلقتمكم.

أضاف رافرام بن بابا باسم الحاخام حيسدا: منذ أن نمر المعبد، لم ينزل المطر من المخزن الجيد، حيث مذكور: سوف يفتح الرب لكم خزينته عندما تعمل إسرائيل كما يشاء الرب، ويستوطنون أرضهم، عندها ينزل المطر من المخزن الجيد، ولكن ما دامت إسرائيل ليست في أرضها الخاصة، فإن المطر سينزل من المخزن الجيد.

قال الحاخام إسحاق: إن الذي يرغب بأن يكون حكيما فإنه يتجه نحو الجنوب عندما يصلي، والذي يريد أن يصبح غنيا يتجه نحو الشمال. الرمز بهذا يتذكر هذا أن اللوح في خيمة يهود كان في شمال المعبد الشمعدان كانت للجنوب منه. واللوحة كان رمزا للخصوبة الشمعدان كان رمزا للمعرفة. الحاخام يوشع بن ليفي قال: إنه على أي حال يجب الاتجاه نحو الجنوب، لأنه من خلال اكتساب الحكمة، سوف يحصل على الثروة، حيث مذكور: على مدى الأيام هنا حكمته في يده اليمنى، وفي يده اليسرى الغنى والشرف. ولكنه ليس الحاخام يوشع بن ليفي الذي قال إن الـ شخيا في الغرب، لكنه يعني أنه من يتجه جزئيا إلى الجنوب.

وقال الحاخام حانينا للحاخام آشي: للذين يحبون السكن باتجاه شمال أرض إسرائيل. كان الحاخام آشي في بابل قد أمرهم بأن يستكبروا نحو الجنوب. كيف نعرف أن بابل كانت شمال أرض إسرائيل؟ من نص الآية: سوف يخرج الشر من الشمال على جميع سكان الأرض.

يجب إبعاد ماء الكتان عن الخضار الخاصة بك... الخ، قال التناء: يصير الحاخام بالسماح في هذه

الحالة بالخرذل، لأن المالك يستطيع أن يقول إلى الآخر: كما أنك تستطيع القول لي بأن أزيل الخرذل عن نحلِكَ، أستطيع القول لك أن تبعد نحلِكَ عن خرذلي، لأنها تأتي وتأكُل أغصان نباتاتي.

مثلاً: يجب أن تكون الشجرة بعيدة عن الحفرة في حقل الجار خمسة وعشرين ذراعاً، وشجر الخروب أو شجر الجميز خمسين ذراعاً؛ لأن الجذور تنتشر لمسافة بعيدة. ولا فرق إذا كانت الشجرة في أرض مرتفعة أو منخفضة أو مستوية بالنسبة للحفرة. وإذا كانت الحفرة موجودة قبل الشجرة، فيمكن للمالك أن يقطعها على أساس الحصول على التعويض، وإذا كان العكس فليس عليه أن يقطعها. وإذا كان هناك شك أيهما قبل، فلا يمكن قطعها. يقول الحاخام يوسي: على أي حال حتى ولو كانت الحفرة قبل الشجرة فلا يجب على المالك قطعها، لأنه إن حفر فإنه يحفر في ما يملك والنباتات نباتاته. جماراً: قال التنا: سواء كانت الشجرة في أرض مرتفعة عن مستوى الحفرة أو الحفرة في أرض أعلى من مستوى الحفرة. وإذا كانت الشجرة على مستوى أعلى نستطيع أن نفهم التحريم أي المنع، لأن الجذور تنتشر وتسبب ضرراً للحفرة. ولكن إن كانت الحفرة أعلى، ما هو السبب؟- قال الحاخام رابا باسم الحاخام يوسي: لأن الجذور تضعف التربة وتضرر قعر الحفرة.

يقول الحاخام يوسي: إذا كانت الحفرة قبل الشجرة فلا يستطيع المالك قطع الشجرة، لأنه يحفر في ممتلكاته، والنباتات تكون ملكه. ويقول الحاخام يهودا باسم صمويل: إن الهالاخا مع رأي الحاخام يوسي. وقال آشي: عندما درسنا مع الحاخام كهانا، كنا نعتاد القول إن الحاخام يوسي يعترف بأن الرجل مسؤول عن الذي يسببه بمعنى من نبله.

كان بابي يونعاج ومن المحتمل أنه من ياون بمعنى أنه يوناني فقير وجمع بعض المال وبنى بيتاً ريفياً، وكان في الجوار رجل يعصر السمسم لاستخراج زيت، مما جعل بيته يهتز. رفع قضيته ضدهم إلى الحاخام آشي، ثم جاء أمام الحاخام آشي الذي قال له: عندما درسنا مع الحاخام كهانا، كنا متعودون القول إن الحاخام يوسي يعترف بأن الرجل مسؤول عن الضرر الذي يسببه وعليه وجب علينا إيقافهم. إلى أي مدى يهتز البيت ليشكل ضرراً عليه؟- إلى درجة يجعل غلاف الإبريق يخرج صوتاً. ويقول آخرون: بمدى اهتزاز غلاف الجرة إذا وضع بين الكهين.

عندما كان الناس في بيت بار ماريون بن رابين اعتاد على ضرب الكتان وكان يتطاير منه التبن ويؤدي الناس. رفعوا أمرهم إلى رابيناء، قال لهم: عندما نقول إن الحاخام يوسي قد أقر بأن الشخص مسؤول عن الضرر الذي يسببه، فهذا ينطبق وحسب على ما يسببه بنفسه من ضرر في حركته، وهنا الريح هي التي تحمل التبن، لذلك فهو غير مسؤول. أما مار ابن الحاخام آشي، شدد اعتراضه على هذا بالقول: بماذا يختلف هؤلاء عن الذي يذري في السبت حيث تحمل الريح القش إلى مسافة أبعد؟ إذا قام رجل بالذري يوم السبت وحملت الريح القش إلى مسافة أكثر من أربعة أذرع، فإنه بذلك يخالف قانون الرمي في السبت. وضعت هذه الحالة أمام ميرامار، وقال: إنها حقيقة في يوم السبت عندما تأتي الريح وتحمل ما يخرج من القش إلى مسافة أربع أذرع. وكيف يفرق رابيناء الذي يمكن أن يقول إن المنع

وحسب في أيام السبت ولا ينطبق على الذي يعتدي على الممتلكات وبين هذه حالة تطاير الشرر من مطرقة حداد ويسبب الضرر ويكون الحداد هو المسؤول، فهذا اعتداء على الملكية مما يؤدي فرض ضريبة أي جزاء حيث أن الحداد هو المسؤول عن تطاير الشرر مع الريح؟ - يستطيع الإجابة كآلتي: إن الحداد يكون مسرورا عندما يتطاير الشرر إلى الخارج.

مشنا: على الرجل ألا يزرع شجرة في حقله قريبا من حقل جاره سواء كان حقل ذرة أو بستان إلا إذا أبعدا بمسافة أربعين ذراعا، وإذا كان هناك سياج بين حقلين، فيمكن لكلا المالكين الزراعة إلى حد السياج كل من جانبه. بمعنى أنه هذا يزرع بجانب السياج من جانبه وكذلك الآخر... الخ. إذا كانت جذور شجرة رجل تنتشر في حقل الجيران، فإن الآخر يستطيع قطع الجذور بعق عرض ثلاثة أشبار لتلا تعيق عملية الحراثة. وإذا حفر حفرة خندق أو على شكل كهف فمسموح له قطع الجذور لأي عمق يريد. والخشب الذي ينتج عنها يكون ملكه.

جمارا: قال التناء: الأربعة أذرع المذكورة هنا هي للسماح للعمل في بستان عنب، بمعنى أنه يستطيع أن يحرق تحت شجر العنب من غير أن يتجاوز إلى حقل جاره. قال صمويل: وضعت هذه القاعدة وحسب من أجل أرض إسرائيل. أما في بابل فذراعان يكفيان؛ لأنه جرت العادة أن تكون الحراثة بسيطة. وكذلك مذكور في البرايتا: على الرجل ألا يزرع على مسافة أقرب من ذراعين عمن حد جاره. ولكن ألم تقل مشنليس أقل من أربعة أذرع؟ - على أي فإنه يجب أن يكون صمويل قد نقل البرايتيه إلى بابل.

يملك رابا بن حنان بعض أشجار النخيل وهي متجاورة مع بستان عنب للهاخام يوسف، اعتادت العصافير أن تحط على أشجار النخيل وتطير وتهبط على أشجار العنب. لذلك قال الهاخام يوسف لرابا ابن الهاخام حنان أن يقطع أشجار النخيل، فقال الآخر: ولكني أبعدتها مسافة أربعة أذرع، أجاب الآخر: إن هذا ينطبق على أنواع أشجار أخرى، ولكن بالنسبة للعنب نحتاج مسافة أكثر. ولكن ألم نقل المشنا: هذا ينطبق على أشجار العنب وكل أنواع الشجر؟ أشار الهاخام يوسف بأن يكون رابا مسؤولاً عن ذلك إذا كان قد زرع فسائل أشجار النخيل وحسب، هكذا هو حيث يكون هناك أشجار نخيل وعنب على كلا الجانبين، بمعنى شجرة مقابل شجرة، شجرة عنب مقابل شجرة عنب، وشجرة مقابل شجرة عنب... الخ، ولكن إن كان هناك أنواع أخرى من الشجر على جانب، والجانب الآخر عنب والذي يحتاج لمساحة أوسع فما العمل؟ أشار توساف إلى أنه يمكن تحميل رابا المسؤولية وحسب إذا زرع فسائل النخل، وليس إذا نمت من النوى. قال رابا لن أقطعها، وقال الهاخام حانينا: إن ابني شكبات مات بسبب قطعه لشجرة نخل وماتت. وأنت سيدي يمكنك قطعها إن أردت.

يملك الهاخام بابا بعض أشجار نخيل قريبة من حقل الهاخام هونا بن يوشع، في أحد الأيام خرج فوجده يحفر ويقطع جذور الشجر، قال له: ماذا تعني بهذا، أجاب: لقد تعلمنا: إذا كانت الجذور منتشرة في حقل الجار، فإنه يمكن للآخر أن يزيلها بعق عرض ثلاثة أشبار حتى لا تعيق حراثة الأرض، قال

الثاني: ونقول المشنا: أنا أحفر حفرة وحسب، خندقاً وكهفاً، على هذا الأساس لقد تعلمنا: إذا حفر حفرة أو كهفا فإنه يقطع الجذور مباشرة ويكون للخشب ملكاً له. وقال الحاخام بابا: وعليه لقد جربت كل أنواع الجدل معه، ولكن لم أستطع إقناعه، حتى أدليت قول الحاخام يهودا المأثور: أرض عارية قد استعملها الجمهور كطريق لا يجب سدها؛ لأن الجمهور اكتسب حقاً اعتبارياً للمرور منها، وكذلك لي حق اعتباري أن أترك أشجاري حيث كانت. بعد ذلك تركه الحاخام بابا، وقال الحاخام حونا: لماذا لم أجبه؟ بسبب الحق الاعتباري للشجرة ضمن ستة عشر ذراعاً من الساق، وإذا حفر حفرة أو كهفا يمكنه قطعها لأي عمق والخشب له.

سأل يعقوب وهو من حدياب الحاخام حيسدا: لمن يكون الخشب؟ أجاب: نستطيع معرفة الجواب من نص المشنا: إذا كانت جذور الشجر لشخص علماني قد انتشرت في حقل رجل مقدس يهودي فإنه من الممكن ألا تستعمل بوساطة ذلك العلماني، ولكن إذا استعمله فلا يعد انتهاكاً. إذا قلت الآن إن الجذور تتبع الشجرة، سيكون سبب جيد أنه لماذا يكون استعمالها لا يعد إثماً، أما إن قلت أنها تأخذ صفتها من التربة التي وجدت بها، إذن لماذا لا يوجد إثماً؟ ماذا بعد ذلك... هل نستنتج أن للشجرة عامل حاسم؟ إذا كان كذلك، دعنا نرى الذي بعده؛ إذا كانت جذور الشجرة المنتشرة هي لكاهن يهودي منتشرة في أرض علماني، فعليه ألا يستعملها، ولكن استعمالها لا يعد إثماً. الآن: إذا كانت الشجرة هي العامل الحاسم، لماذا لا يكون إثماً؟ في الحقيقة سوف أقول إن مثلاً نقول لنا شيئاً عن السؤال الذي بين أيدينا، لأنها تهتم بالنتائج التي تنجم عن النمو. وتتمسك بقانون الإثم الذي لا ينطبق على تداعيات النمو. وأجاب رابيننا: لا يوجد تناقض، على الرغم من أن الحالة الأولى تكون فيها الشجرة هي العامل الحاسم، فإن الحالة الثانية لا تكون الجذور بامتداد ستة عشر ذراعاً، وفي الحالة الثانية تكون أكثر من ستة عشر ذراعاً.

قال عولا: إن الشجرة التي هي أقرب من ستة عشر ذراعاً من حدود حقل الجيران تكون سارقة، ولا يجب جني باكورة ثمارها. من أين أتى عولا بالفكرة؟ هل نقول من مشنات التي تنص: إذا زرعت عشر براعم على التوالي وبالتساوي في بيت سبعة، فهل من المحتمل حرث كل بيت سبعة تحصيلاً للسنة القادمة أي السنة السببية؟ لا يمكن هذا، ما مجموع المساحة؟ - ألفان وخمسمائة ذراع مربع. وما هي المساحة لكل شجرة؟ مائتان وخمسون ذراعاً، الآن: هذه المساحة أقل من التي ذكرها عولا، هل يمكن أن تكون من مشنات التالية: إذا كان في الحقل ثلاث شجرات يملكها ثلاثة أشخاص، يمكن جمعها لوضع الحقل بفئة مزرعة، وكل بيت سبعة يمكن حرثها وذلك من أجل تلك الشجرات. ما هي مساحة الحقل؟ مساحته ألفان وخمسمائة ذراع مربع. وما المساحة الخاصة بكل شجرة؟ - ثمانمائة وثلاثة وثلاثون وثلاث. ما زال عولا يطلب مساحة أكثر من أجل شجرة، علينا افتراض: لم يعط عولا رقماً محدداً. هل يمكن أن نفترض أن المسؤول لم يعط رقماً محدداً وبهذا جعل القانون أكثر تشدداً. وهل أستطيع أن أفترض أن عولا كان يفكر بالمربع؟ في الحقيقة إنه كان يفكر بدائرة. دعنا نرى، إن مساحة

المربع تزيد عن مساحة المربع الموصوف بربع، ومن هنا فإن مساحة الدائرة التي تشرب منها شجرات عولا تبلغ سبعمائة وثمانية وستين ذراعا. ولكن المساحة التي تسمح بها مشنما زالت أكثر بنصف ذراع بالطول. وبهذا يكون عولا غير دقيق وعليه يكون القانون متشددا. تعال واسمع: إذا اشترى رجل شجرة والتراب أي الأرض التي حولها، أولا يحضر الفاكهة منها ثم يصرح: التراب يعني أي كمية، على أي حال قليلة أليس كذلك؟ - لا، يجب أن تكون ستة عشر ذراعا.

تعال واسمع: إذا اشترى رجل شجرتين في حقل رجل آخر يجوز له أن يحضر الفاكهة منها من غير طلب إذن بذلك. وهكذا لو أنه اشترى ثلاث شجرات فلا يعلن. وإن أي كمية تراب تكفي، أليس كذلك؟ لا؛ هنا يجب أن تكون ستة عشر ذراعا.

تعال واسمع: يقول الحاخام عقيبا: أصغر مساحة أرض تخضع لقاعدة الزاوية، وهل الأول هو الفاكهة، وسند الملكية يمكن أن يستنتج من قوتها، وكذلك القطع الناتجة عنها؟ نتكلم هنا عن باكورة الإنتاج للقمح. هذا يشير إلى التعبير الوارد في مشنا الأقل بالصغر. تعال واسمع: إذا كانت شجرة جزء منها في أرض إسرائيل والجزء الآخر خارجها فإن الثمر يخضع لضريبة العشر، والذي لا يخضع لضريبة العشر من الفاكهة فهو مخلوط فيها. هذا رأي رابان. ويقول الحاخام شمعون بن غماليل: على أي حال حيث تنمو في الجزء الخاضع لضريبة العشر بمعنى في أرض إسرائيل والذي لا يخضع فهو خارج أرض إسرائيل. الفرق في الرأي بينهما هو على نحو استعادي، أيهما يتبع الآخر أي لأي جذر تعود الفاكهة؟ أما بالرأي الأول فلا نستطيع، ولكن الاثنين يتفقان أن كل شيء ينمو حيث لا يوجد التزام فلذلك يجب ألا يكون مؤهلا لضريبة! - لا؛ إننا هنا نتعامل مع حالة جذور منقسمة بوساطة صخور قاسية. إذا كان كذلك، ما هو السبب لدى رابي من الإعلان عن اختلاط نوعين؟ - لأنها تختلط بشكل كبير، وعليه يكون الفرق بين رابي وربان شمعون، يقول السابق إن الهواء يخلط الأنواع التي تأتي من جذور مختلفة، والآخر يقول إنها تبقى متفرقة.

ويجب أن تكون الشجرة بعد ستة عشر ذراعا عن الحد وليس أكثر... ألم ندرس أنه يجب أن تكون الشجرة بعد خمسة وعشرين ذراعا من الحفرة؟ - يجيب عباي: على الرغم من أن الجذور تنمو لمسافة أكثر، فإنها تستنزف التربة لمسافة ستة عشر ذراعا، وليس أكثر. عندما جاء الحاخام ديمي أدلي بأن ريش لاحش قد سأل الحاخام يوحنا: ماذا عن الشجرة الموضوعة في نطاق ستة عشر ذراعا من الحدود؟ أجاب: إنها سرقة، يجب عدم قطف باكورة إنتاج الشجرة من الفاكهة. وعندما جاء رابين قال باسم الحاخام يوحنا: يجنى باكورة إنتاج الشجرة التي على الحدود وتلك الأغصان التي فوق حقل الجار ثم يتم الإعلان عن ذلك، وذلك منذ أعطى يهودا ملك الأرض.

مشنما: إذا كانت شجرة مملوكة لرجل متفرعة أغصانها فوق حقل الجار، فإنه من الممكن للجار أن يقطع تلك الأغصان التي فوق حقله بارتفاع النير الذي على ثيرانه وذلك عند حراثة الأرض، وإذا كانت الشجرة شجرة خروب أو جميز، يستطيع قطع كل الأغصان المثقلة على الحد. وإذا كان الحقل

مرويا، فإن كل الأغصان تُقطع. ويقول آبا شاؤول: إن كل الأغصان لكل شجرة فاكهة بريّة يمكن قطعها بنقلها.

جمارا: رُفِع سؤال: هل إن حكم آبا شاؤول يستند إلى البند الأول في مشنأام للبند الثاني؟ تعال واسمع: يقول آبا شاؤول: إذا كان للحقل مرويا، يمكن قطع أغصان جميع أنواع الشجر؛ لأن الظل يسبب ضررا للحقل، وهذا يظهر أن ما قاله يستند إلى البند الأول.

وقال الحاخام آشي: إن لغة هذا البيان كما هو مكتوب في مشنأالخاصة بنا يشير كذلك إلى هذا، طالما قد ذكر بأن أية شجرة بريّة مثمرة، فإنه يستند إلى البند الأول، وكلمة أي شجرة... تكون في مكان، ولكن إن استندت للبند الثاني، يجب أن تذكر ببساطة الشجر البري المثمر هذا يظهر بأن الإسناد يكون للبند الأول.

مشنأا: إذا كانت أغصان الشجرة فوق طريق عام يجب قطع أغصانها لارتفاع يكفي أن يمر من تحتها ومن جوانبها جمل. ويقول الحاخام يهودا: مجالا كافيا ليمر جمل محمل بالقش وجرار من الخمر. ويقول الحاخام شمعون بأن أغصان كل الشجر يجب قطعها بالكامل على طول الشارع وذلك لتلافي النجاسة.

جمارا: من هو التناء في مشنأالذي يحكم بها أي ينظم قوانينا لمنع الضرر، هل نأخذ بالاعتبار الحالات الحاضرة وليس كما هي متوقعة الحدوث في المستقبل؟- رد على هذا الحاخام ريش لاخشر: هذه القاعدة أي القانون ليس إجماعيا، وهو يتبع رأي الحاخام إيعيرر، حيث درسنا: إن الفجوة أي فسحة يجب ألا تكون تحت الطريق العام، وكذلك الحفر أو الكهوف يسمح بها الحاخام إيعيرر إذا كانت مغطاة بحيث تحمل المارة والعربات بما تحمل من الحجارة.

وقال الحاخام يوحناان يمكنك للقول حتى ولو التقي حاخامات مشنأا مع هذه القاعدة، فإنهم يحرمونه لأن الغطاء سوف يبلى ولكن هنا يمكن قطع الأغصان كلما نمت.

يقول الحاخام يهودا: جمل محمل بالقش أو بأخشاب شجر العنب...، هنالك سؤال: ما هو المستوى الأعلى الذي نكره الحاخام يهودا أو الأحبار؟- لا يوجد شك هناك بأن الحد الذي يقول به الحاخامات أعلى، إذا كان الحد الذي يقوله الحاخام يهودا أعلى، كيف يتخيل الأحبار مع كل شيء أنه مازال يتوافق مع الحد الذي يقوله الحاخام يهودا؟ تقول إن الحد الذي يصرح به الأحبار أعلى، إذن كيف يتخيل الحاخام يهودا مع شيء ما زال يتوافق مع ما يحدده الأحبار؟ هو أي الراكب يستطيع أن ينحني ومن ثم يمر من تحتها.

يقول ربان شمعون: أغصان كل الشجر يجب قطعها من أصولها وذلك للحماية من النجس. قال للتناء بهذا الخصوص: لأنهم يستطيعون بناء حيمة فوق النجس هذا بنفسه شاهد، منذ أن تعلمنا، أن نحتمي من النجاسة. وإذا كانت مشنأا الخاصة تمر بنا عن هذا، يمكنني القول بأن المعنى يمكن أن يكون الغراب نجسا ويرمي نجاسته على الأغصان. الآن أنا أعرف أن هذا غير كاف.

الفصل الثالث

مشنا: عنوان افتراضي للبيوت، وللحفر، وللخنادق أي الأتلام والكهوف، وأبراج الحمام، والحمامات، وعاصرات الزيتون، والحقول المروية، والعبيد، وأي شيء يمنح إنتاجاً بثلاث سنوات أي ممتلكات غير متنازع عليها، ومن يوم إلى آخر. وعنوان افتراضي لحقل غير مروي ممنوح منذ ثلاث سنوات، فإن الملكية لا تحتسب يوماً بيوم. يقول الحاخام اسماعيل: إنه كاف أن نأخذ ثلاثة شهور من السنة الأولى، وثلاثة شهور من الأخيرة، واثنى عشر شهراً من الوسطى. بهذا يكون ثمانية عشر شهراً، كل المطلوب هو شهر من الأولى، وشهر من الأخيرة، واثنى عشر شهراً من الوسطى، بهذا يكون المجموع أربعة عشر شهراً. يقول الحاخام اسماعيل: هذا يرجع لحقل الذرة وحسب. ولكن في حقل مزروع بالأشجار إذا جنى أحدهم غنبه والآخر ما زال يجني زيتونه، ويختار تينة، فهذا يُعد كـثلاث سنوات.

جملراً: قال الحاخام يوحنا: لقد سمعت بأولئك الذين حضروا عند يوشا. الاستنتاج هكذا: من حيث أننا نستنتج للقاعدة بأن العنوان الافتراضي مطلوب له ثلاث سنوات من قطعة القماش كما في حالة قطعة القماش، بعد تقطيعها إلى ثلاث قطع في الـ موعاد. وذلك بعد أن يجني الرجل محصول الحقل لمدة ثلاث سنوات التي مرت بالكامل بعد خروجها من ملكية البائع وتملكها المشتري. ويمكن الاعتراض في حالة قطعة قماش الثور فإن مالكه ليس مسؤولاً حتى تأتي الرابعة، ومن هنا تكون الممتلكات قد تم إقراها من قبل المالك حتى نهاية السنة الرابعة، فكيف تقارن بين الحالتين هناك؟ عندما تقطع قطعة القماش لثلاثة أقسام هذا بالخصوص كما في الـ موعاد، ولكن بعد أن تقطع للمرة الرابعة فلن يكون هناك سبب لأن يدفع للمالك، من حيث أنه قد استعملت السنة الثالثة فإن الملكية تكون قد ثبتت للمالك.

الآن؛ إن كان هذا صحيحاً بأن الحزقة قد استدرجت من قانون الثور، فإنها سوف تتبع الملكية لمدة ثلاث سنوات وتمنح عنواناً شرعياً من غير دعوى مرفوعة للتبرير، إذا لماذا تعلمنا أن الملكية من غير رفع دعوى للتبرير لا تمنح عنواناً شرعياً؟ - السبب لماذا نستطيع تثبيت ملكية المالك عندما يرفع دعوى للتبرير، ذلك أنه من المحتمل أن تكون دعواه حقيقة، ولكن إن لم يتقدم بدعوى بنفسه، فهل نوصي بإقامة دعوى من أجله؟ من هنا فالحقيقة أن دعوى للتبرير تكون مطلوبة ولن تؤثر ضد استنباط قانون حزقا من تلك التابعة للثور.

دفع الحاخام عويراً باعترض ضد هذا التشابه بين الحقل والثور. على هذا المبدأ، قال: وضع الاعتراض بحضور المالك يكون غير ذي أهمية. بعد التشابه مع ثور موعاد؛ وذلك من أجل الحالة التي في ثور موعاد يجب أن يكون التحذير بوجود المالك، لذا هل يكون الاحتجاج هنا بحضور المالك؟

ذلك في حالة الثور، ويقول للكتاب المقدس: وأنها قد شهدت لمالكه بأن يظهر ذلك بحضور المالك، هنا في حال الملكية صديقك له صديق، وصديق صديقك له صديق.

الآن: نفترض أننا قبلنا بالحكم استناداً لما قاله الحاخام مائير: إن كان هناك فاصل رمزي بين التقسيم، فإن المالك يكون ملزماً بالشمول وذلك إذا اتبع التقسيم كل واحد آخر. بناءً على هذا التشابه، إذا جمع رجل ثلاثة محاصيل في يوم واحد، على سبيل المثال، وتين من ثلاثة مستويات من النضوج، فهذا يجب أن يشكل افتراض حق، أليس كذلك؟ - كلا، يجب أن يكون العمل بشكل حاسم متطابق مع حالة ثور موعاد. كما في حالة ثور موعاد في وقت التقسيم الأول حيث لا يكون تقسيم آخر، لذا فإنه هنا في الوقت الذي تكون فيه باكورة الثمار قد قُطفت، ويجب أن يكون الثاني موجوداً. ولكن نفترض أنه جمع ثلاثة محاصيل في يوم واحد كما في حالة الشجر الذي ينضج ثمره على فترات في يوم واحد. ألا يمنح هذا حقاً مفروضاً؟ - في هذه الحالة كذلك الثانية يكون الثمر موجوداً عندما يجمع المحصول الأول الذي يكون قد نضج. ولكن نفترض أنه جمع ثلاثة محاصيل في ثلاثين يوماً، كما في حالة البرسيم، ألا يعطي ذلك الحق المفروض؟ وكيف يكون المعنى بالضبط؟ هل يجنى أثناء نموه؟ حينذاك يُؤكل على فترات وليس الأكل بالكامل يمنح حقاً افتراضياً. ولكن نفترض بعد ذلك أنه استهلك الثلاثة محاصيل في ثلاثة شهور، كما في حالة البرسيم. ألا يمنح هذا حقاً افتراضياً؟ - الذي عناء الحاحامات الدين حضروا عند أوشا والحاخام اسماعيل أن هذا هو وجهة نظر الحاخام اسماعيل، وكما تعلمنا: يقول الحاخام اسماعيل: هذا يرجع إلى حقل الدرة، ولكن في حقل مزروع بالشجر، فإذا جنى الرجل محصوله من العنب، وجمع زيتونه، وجنى ثمر تين، فإن هذا يعد ثلاث سنوات.

وعندما استنتج الأحبار للحكم أنه مملوك لمدة ثلاث سنوات فإن هذا يمنح حقاً افتراضياً، قال الحاخام يوسف أي يوسف: إنهم استنبطوا ذلك من نص الآية: على الرجال شراء الحقوق بالمال والاشتراك في صكوك الملكية وعليهم توثيقه... الخ، يتكلم لهم الأنبياء في السنة العاشرة وأنه حذر الناس أنهم سيؤسرون في السنة الثانية عشرة. قال له آبي: أعطى سعراً جيداً لنصيحة فحسب. ماذا تفهم من الآية: تبني بيوتهم ومسكنهم في أنفسهم، وتزرع فيهم الجنان وتأكُل الثمر؟ هذا بشكل واضح سعر نصيحة جيدة. وهي كذلك هنا: والبرهان أنها تقول في المجال نفسه، وتصنعهم في مجرى الحياة الدنيا ليستمرأ أياماً عديدة، قال رابا: لا، السبب بالنسبة للأحبار هو: بالنسبة للسنة الأولى فإن الإنسان سيمتنع عن بيان حقوقه، وبالنسبة للسنة الثانية فإن الإنسان يمتنع عن حقوقه، ولكن بالنسبة للسنة الثالثة لا يوجد إنسان يمتنع عن حقوقه. قال له عباي: في تلك الحالة، عندما تستصلح الأرض تُعاد إلى صاحبها الأصلي بالمطالبة بعد السنة الثانية، وتُستصلح من غير الإنتاج. لماذا بعد ذلك دفع الحاخام نحمان بوجوب استصلاح لأي إعادة الملكية والإنتاج؟ - صحح كلامه رابا وقال: السنة الأولى ليست معينة لرجل آخر لأخذ أرضه عنوة. وكذلك ليس في السنة الثانية، ولكن في الثالثة فهو معني،

قال له أبي: إذا كان كذلك، ماذا عن أهل بار إلياسيب الذين يمنعون المرور من حقولهم؟ في حالتهم فإن الحل يمنح حق مفترض بالحال إذا لم يمانعوا. وإن قلت هو هكذا، فإنك تضع ميزانا منزلقاً ومرة أخرى صحح رابا نفسه وقال: في السنة الأولى، يعتني الرجل بصكك تملكه، وكذلك في الثانية، وهل في السنة الثالثة يعتني بذلك؟ ما يخرج عن نطاق هذا فإنه لا يعتني. قال له عباي: إذا كان كذلك، فإن لم يبد المالك أي اعتراض عند حضوره فإنه يعدّ عدم اعتراض، ويستطيع الآخر القول: إن اعترضت لي شخصياً، علي أن أكون أكثر اعتناء بصكك ملكيتي، ويستطيع الآخر الرد بسرعة: يجب عليك العلم باعتراضي والسبب لأن صديقك لديه صديق.

قال الحاخام هونا: الثلاث سنوات المذكورة في مشا هي وحسب إن كان المحصول قد أخذ لمدة ثلاث سنوات متتالية. ماذا تعني هذه الجملة أي التصريح؟ هل يمنح سندا أي عنوان التملك بثلاث سنوات من التملك يوماً بيوم؟ - من الممكن أن تعتقد أن التعبير يوماً بيوم كان معنياً به السنين القصيرة، وأن السنين المعترضة مسموح بها. وهكذا مثل ثلاث سنوات كاملة مجتمعة، الآن أعرف أنه ليس كذلك. وقال الحاخام حاما: يقر الحاخام هونا بأن السنوات المعترضة كذلك تكون كافية في المكان المعتاد فيه ترك الأرض مستريحة في سنوات بديلة. أليس هذا دليل ذاتي؟ إنه من الحاجة أن يذكر بصدد الحالة حيث أن بعض الملاك يتركون حقولهم لترتاح وبعضهم لا يفعل ذلك، وهذا الرجل منهم. يمكن أن تفكر بخصوص هذه الحالة أن المدعي يمكنه أن يقول له: يجب عليك بذره أي زراعته. الآن أعرف أنه ليس كذلك، لأنه يمكن للأخر الإجابة: لا أستطيع إقامة المراقبة لحقل واحد من ضمن حقول كل الوادي، و يمكنه أن يجيب: أفضل هذه الطريقة، لأنها تجعل الحقل أكثر إنتاجية.

تعلمنا: عنوان افتراضي للبيوت يمنح بمرور ثلاث من الملكية. لماذا يكون هذا الرأي في حالة البيوت حيث نستطيع أن نعرف أنه سكن به رجل في النهار ومن المحتمل أنه لم يسكن به في الليل؟ أجاب عباي: من يشهد أن رجلاً قد سكن في البيت؟ - الجيران وأن الجيران يعرفون من يسكنه في الليل وكذلك في النهار. وأجاب رابا: الطريقة التي يمكن الاستدلال بها، على سبيل المثال: إذا كان شحسان جاءا وقالوا: استأجرنا بيتاً منه وسكنا فيه لمدة ثلاث سنين مستمرة. قال الحاخام يمار للحاخام أشي: إن هذين الرجلين يشهدان لمصلحتهما؛ لأنه إن لم يفعلا تلك المداخلة فسوف نقول لهما أن يذهبا ويدفعا الأجرة للمشتكي؟ وأجاب الحاخام أشي: وحسب القاضي غير المؤهل هو الذي يستمر هكذا؟ لا الحالة التي يفكر رابا أنهما أتيا والأجرة معهما ويسألان لمن يعطيها.

قال مار زطرا: إذا سأل المشتكي شاهدين ليشهدا أن الساكن عاش في البيت ثلاث سنوات متتاليات، فإن طلبه ساري للمفعول. ومع ذلك في هذه الحالة فإن المحكمة لا تقترح دعوى قضائية. ويعترف مار زطرا بأن المشتكي بائع متجول، حتى وإن لم يرفع دعوى، فالمحكمة ترفعها عنه، وكذلك فإن الحاخام هونا يعترف بأنه مع أن الثلاث سنوات المستمرة أمر طبيعي في حالة الدكاكين في السوق الرئيسي محوزاً. فهذا ليس بالضروري لأنها تستعمل في النهار وليس في الليل.

الحاخام رامي بن هونا والحاخام عقبا بن حلما لشركا بشراء خادمة، والترتيب هو أن تخدم تلك الخادمة أحدهما في السنة الأولى، والثالثة والخامسة، وتخدم الثاني في السنة الثانية، والرابعة والسادسة. اختلفا في هذه القضية، فوضعت أمام رابا. فقال للأخوين: لماذا اتفقتما هكذا؟ لذا، فإن على أحكما أن يحصل على الحق الافتراضي ضد الآخر أليس كذلك؟ لأنه كذلك لا يوجد لكما حق افتراضي ضد بعضكما البعض، لذا فليس لكما حق ضد الآخرين. هذا الحكم على أي حال يتضمن نمطا جيدا إذا كان هناك اتفاقية مكتوبة بينهما بالمشاركة في الخادمة، إذا كان مثل تلك الاتفاقية، فإنها ستشيع في الخارج.

قال رابا: إذا استغل المحلل كل الحقل ما عدى الجزء المبذور من ربع كاب فإنه يطالب بالملكية إذا كان لمدة ثلاث سنوات من احتفاظه بالحقل باستثناء تلك المساحة. قال الحاخام هونا ابن الحاخام يوشع: هذا ينطبق وحسب على: إذا تركت تلك المساحة بالكلية وهي صالحة للزراعة، وإن لم تكن صالحة للزراعة، فإنه يطالب بها مع باقي الحقل. وعلى هذا اعترض الحاخام بيبي بن عباي بشدة بقوله: إذا كان كذلك فهل يطالب أحدهم بأرض صخرية وذلك بوضع اليد؟ ألا يعني ذلك جواز وضع مواشيه في الحقل، ويحصد محصوله من الأرض التي هناك؟ وهذه الحالة مشابهة.

قال رجل ما لرجل آخر: ما الحق الذي تمتلكه في هذا البيت؟ أجاب: اشتريته منك، ولي حق الانتفاع به لمدة حزاقا أي لمدة ثلاث سنوات، أجاب الآخر بهذا الخصوص: ولكن كنت أسكن في غرفة داخلية منه ولم تكن تعترض.

عرض الحاخام نحمان هذا الأمر، وقال للمدعى عليه: عليك أن تثبت أنك استعملت البيت بشكل مستمر أي لمدة ثلاث سنوات من المدعى. وقال رابا له: هل هذا قرار صائب، أليست هذه من حالات العبء المادي على المدعى؟ تمت الإشارة إلى تناقض في حكم رابا هنا وحكمه في مكان آخر. وبين حكم الحاخام نحمان هنا وحكمه في مكان آخر. بالنسبة لرجل معين الذي قال لآخر: لسوف أبيعك كل ممتلكات بار سيسيني، ولكن البائع قال: إنها ليست بالحقيقة ممتلكات بار سيسيني على الرغم من تسميتها بذلك. وضعت الحالة أمام الحاخام نحمان وحكم لصالح المشتري. قال له رابا: هل هذا قرار صحيح؟ هل يكون العبء المادي دوما على المدعى؟

ويكون بهذا تناقض بين هاتين الملاحظتين من رابا. وكذلك بين حكمي الحاخام نحمان. ولا يوجد تناقض بين ملاحظتي رابا، في الأخيرة البائع يملك ما يبيع، وفي السابقة فإن المشتري كذلك. هل هناك تناقض بين حكم الحاخام نحمان في الحالة السابقة حيث أن البائع قبل رسميا ببيع ممتلكات سيسيني وأن تلك الأرض تسمى بار سيسيني؟ إنه بالنسبة له يبرهن أنه ليس لبار سيسيني، ولكن فلندع المحل أي أن يرفع دعوى بالحق الافتراضي، ولكن تكون المعاملة في هذا كأنه أبرز وثيقة بيع. في هذه الحالة ألا نقول له أثبت أن وثيقتك سارية المفعول وأنت تستطيع الاستمرار في امتلاك المالك.

قال رجل معين لآخر: ما الحق الذي لديك في البيت؟ أجاب: اشتريتها منك واستفدت منها لمدة

حزاقا، قال الآخر: كنت خارج للبلاد كل الوقت وعليه لم أعرف أو أعترض. لكن قال الأول: لدي شهود يشهدون أنك كنت تأتي كل سنة وتمكث لمدة ثلاثين يوما، أجب: تلك الثلاثون يوما كنت مشغولا فيها في تجارتي. عدد سماع هذه القضية قال رابا: إنه من المحتمل جدا أن يكون الرجل مشغولا تماما لمدة الثلاثين يوما في تجارته، وبهذا لا يعرف إن حل أحد في بيته.

قال رجل معين لآخر: ما هو الحق الذي لديك في هذه الأرض؟ أجب: اشتريتها من كذا وكذا والذي قال لي أنه اشتراها منك. قال الأول: إنك تعترف إذن أن هذه الأرض كانت لي في وقت من الأوقات وإنك لم تشتريها مني. عليك التوضيح أنه لا قضية لك ضدي. وبالسماع لهذا قال رابا: إنه له الحق بالتنام فيما قال له.

قال رجل معين لآخر: ما الحق الذي تملكه في هذه الأرض؟ أجب: اشتريتها من فلان بن فلان واستعملتها طوال مدة الحزاقا. قال الآخر: فلان بن فلان هو لص، وقال الأول: لدي شهود يشهدون بأنني أتيت واستشرتك وأنتك نصحتني بالشراء، قال الأول: ذلك لأنني فضلت الذهاب أمام القضاء معك وليس معه. وبسماع هذا قال رابا: إنه على حق في حدود حقه في الذي قاله له. ما السلطة التي استند إليها رابا؟ - سلطة أدمون، والتي من أجلها قد تعلمنا: إذا اشتكى رجل بملكية حقل بعدما شهد شهود على ذلك البيع لآخر. يقول أدمون: ما زالت دعواه مقبولة أي مسموح بها؛ لأنه يستطيع القول: أفصل الذهاب للمقاضاة قانونيا مع الثاني وليس مع الأول، ويقول الحكماء إنه بالعمل هكذا يصادر حقه بالاستمرار في الدعوى، يمكنك أيضا أن تقول: إن رابا كونه متفقا مع الحاخامات بسبب ما ورد في تلك القضية فإنهم يبطلون حقه في رفع الدعوى؛ لأنه بالحقيقة قد فعل شيئا يتناقض معه، ولكن في هذه القضية قال شيئا غير وارد فيها فمن الممكن أن يزل الرجل بكلمة يخرجها من فمه.

قال رجل معين لآخر: ما الحق الذي تدعيه في أرضه؟ أجب: اشتريتها من فلان بن فلان ولقد قمت باستغلالها طوال فترة الحزاقا، قال الأول: إن فلانا وفلانا كان سارقان. ولكن قال الآخر: لدي شهود لإثبات أنك جئت الليلة ما قبل المسابقة وقلت لي: بعها لي فكرتي كانت، قال الأول: أنا اشتري ما استحق قانوناً. وبسماعهما قال رابا: إنه ليس من العادة أن يشتري رجل ما يستحقه بالأصل قانونياً.

قال رجل معين لجاره: ما الحق الذي لديك في هذه الأرض؟ أجب: اشتريتها من كذا وكذا أي فلان وفلان واستعملتها طوال مدة الحزاقا، قال الآخر: ولكن لدي سند تملك يثبت أنني اشتريتها منه قبل أربع سنوات، قال الآخر: هل تعتقد أنه عندما أقول فترة الحزاقا أعني بذلك ثلاث سنوات، إنني أعني سنوات كثيرة. قال رابا: إنه ليس من العادة الاستناد إلى فترة طويلة من السنين كما في فترة الحزاقا، هذا المبدأ الأساسي يجب أن يطبق على القضية الحالية وحسب، إذا كان المحتل قد استعمل الأرض لمدة سبع سنوات، فإن افتراضه بالحق قبل وجود السند، ولكن إذا كانت ستة سنوات حينذاك لا يمكن الاحتجاج ويصبح أكثر ترميخاً من ذي قبل.

هناك قضية حيث قال أحدهم: إن هذه الأرض تخص أبي. والآخرون رفعوا دعوى: إنها تعود

لأبيها، أحضر شهوداً لإثبات ملكية أبيه والآخر أحضر شهوداً لإثبات أنه قد استعملها لمدة حزاقا. قال الحاخام رابا: عندما أصدر الحكم ما الدافع لديه لقول للكذب؟ إذا أحب فإنه يستطيع أن يرفع دعوى من غير خوف من التناقض. اشتريتها منك واستعملتها لفترة حزاقا. قال عباي: لكن الاعتار هو كيف يقول الكذب؟ ألم يأخذ باعتباره حيث يكون التناقض مع الدليل. لذا رفع المحتل دعوى مرة أخرى: نعم، إنها تعود بالملكية لأبيك، ولكنني اشتريتها منك، والذي أعنيه أنها تعود لوالدك ولأنني شعرت فيها بالأمن وكان عباي يملكها.

يبرز هنا سؤال: هل يسمح للخصم تغيير مجرى الدعوى في مسار القضية أو أنه غير مسموح له؟ قال عولا: مسموح له أن يغير مصاق دعواه، ويقول له نهارديا: إنه غير مسموح له. ولكن عولا على أي حال يعترف أنه إذا رفع دعوى بالبداية: أنها تعود لأبي وليس لأبيك. فإنه لا يستطيع لاحقاً تغيير دعواه بأن يقول: إنها تعود لأبيك. ويقر عولا أنه إذا لم يعدل عن دعواه وهي مازالت منظورة أمام المحكمة بعد انتهائها، ومن ثم عادت إلى المحكمة وتم تعديلها، فإن القاعدة التي يتم عليها التغيير في الدعوى الأصلية لا تنطبق هنا؛ لأننا نفترض أن أحد الأشخاص قد اقترح عليه التعديل على الدعوى. ويقر أهل نهارديا من طرفهم أنه إذا كان بعد قول إياها ملك أبي يرفع دعوى، أبي اشترها من أبيك. فإنه مسموح له بالتعديل أي التعبير على دعواه بهذا المجال. كذلك إذا أنلى رجل بكلمة خارج المحكمة وعليه يريد أن يرفع دعوى عن شيء، فإنه يمكنه فعل ذلك؛ لأن الرجل بالعادة لا يحب أن تحفظ قضيته في المحكمة الحقيقة. قال أميمار: أنا من النهارديين، وأتمسك بأنه بالإمكان أن تعدل الدعوى. وهكذا تكون القاعدة المقبولة، أنه بالإمكان عمل تعديل أي تغيير على الدعوى.

نشأت حالة حيث قال أحدهم فيها: هذه الأرض تعود بالملكية لوالدي. وقال الآخر: لوالدي، لكنه أحضر شهوداً لإثبات أنها تعود بالملكية لوالده وأنه استعملها لمدة حزاقا وأحضر الآخر شهوداً ليثبت وحسب أنها استعملها لفترة كافية من السنين ليمنح سنداً قانونياً. قال الحاخام نحمان: إن الدليل أن أحدهم قد استعملها يدحض برهان الآخر. أجاب: لنسلم أنه يحض بالنسبة للمستعمل، وهل دحضت بالنسبة للأب؟ يمكن أن نقول: على مبدأ أن الفرق بين الحاخام نحمان ورابا كما هو بين الحاخام هونا والحاخام حيسدا في البيان التالي: إذا تناقضت أقوال طاقمان من الشهود، وعليه أنلى طاقم منهما بأقوال أي أدلة ليست صحيحة وزور. يقول الحاخام حونا: إنه يمكن أن تتلى مجموعة من الشهود بأدلة باسم المجموعة في قضية أخرى. على أي حال يقول الحاخام حونا: ماذا يجب علينا عمله بالشاهد الذي يشهد زورا. هل يمكن أن نقول إن الحاخام نحمان هنا يتبع للحاخام حونا. ورابا الحاخام حيسدا؟ لا، لا يوجد فرق بينهم في مطابقة حكم الحاخام حيسدا. حيث يختلفوا في تطبيق حكم الحبر حونا. هكذا يتصرف الحاخام هونا في الحكم. فعلى رابا المحافظة على ما عناه في الالتزام بالدليل الخاص بالقضية الثانية بالكامل، ولكن ليس كما هو هنا للشق الثاني من القضية نفسها.

أحضر بعدئذ شهوداً ليثبتوا أن الأرض كانت من ممتلكات الأب. وعليه قال الحاخام نحمان:

حيث أننا استثنيناه، لذا فلا يمكن إرجاعه بعدئذ. ونحن لا نوافق ونختلف في أن ذلك سوف يُجلب على بيت دين. اعترض رابا أو غيره وقالوا زعيرا على هذا الحكم على أساس ما يلي: إذا شهد شاهدان أن الرجل ميت وأخراش شهدا أنه ليس ميتا، أو إذا شهدا أن زوجته مطلقة منه وأخراش شهدا أنها غير مطلقة منه، فيجب ألا تتزوج مرة أخرى، ولكن إذا تزوجت عليها ألا تترك زوجها. ويقول الحاخام نحمان ابن الحاخام يوسي: يجب أن تترك زوجها الثاني. وقال الحاخام مناحيم ابن الحاخام يوسي: عندها أقول أنه يجب أن تترك زوجها إذا قال الشهود أن زوجها ليس ميتا بالبداية وأنها تزوجت فيما بعد، ولكن إذا كانت متزوجة قبل أن يدلي الشهود بشهادتهم، فعليها عدم ترك زوجها. أجاب الحاخام نحمان: سوف أتصرف حسب الإعلان الذي وصلت إليه توا. الآن، على أي حال، أنت جلبت جدلاً ضدي وأن الحاخام حمنونا في سورا قد نحض رأيي بالمثل، ولن أتصرف هكذا على الرغم من هذا البيان، على أي حال، فإنه بالنتيجة تصرف هكذا. الدين شهدوه، اعتقدوا أنه أخطأ، ولكن هذه ليست القضية، لأنه مدعوم من السلطات العليا.

لهذا تعلمنا: لا يعطى الرجل مرتبة كاهن على أساس دليل شاهد واحد. وقال الحاخام إليعزر أو العزيز: هذا عندما يكون لقبه مشكوكا فيه، لكن إذا لم يشك أحد في لقبه، فإن شهادة شاهد واحد تكفي. وقال الحاخام ربان شمعون بن غماليل باسم الحاخام شمعون بن سيجان: شاهد واحد يكفي لإثبات لقب رجل ليكون كاهنا. ليس وحسب ربان شمعون بن جاماليل يكرر ما يقوله الحاخام إليعزر أو العزيز فحسب. ويجب عليك القول بأنهم مختلفون بالنسبة لهذه القضية أي الحالة حيث يكون معترض واحد. ويتمسك الحاخام إليعزر العزيز باعتراضه إذا وجد معترض واحد، ويتمسك ربان شمعون بن غماليل بوجود وجود شاهدين.

وبعدئذ ماذا عن بيان الحاخام يوحنا الذي قال: إنه بالنسبة لكل السلطات لا يوجد اعتراض ساري المفعول حتى ولو برز معترض؟ إننا نفترض بعد ذلك أن الاعتراض قد برر بوساطة اثنين، وهنا فإننا نتعامل مع قضية يكون فيها والد هذا الرجل معروفا ليكون كاهنا. لكن نشر تقريراً أن أمه كانت مطلقة وعليه فإنه يُعزل، وبعدئذ جاء شاهد وشهد أنه كان كاهن حقيقيا نعيد تثبيته، وبعدئذ جاء شاهدان وشهدا أن أمه كانت امرأة مطلقة ومرة أخرى جرّد من رتبته، وجاء شاهد آخر وشهد أنه كاهن حقيقي. الآن كل السلطات توافق أن الدليل للشاهدين اللذين شهدا بأنه كاهن حقيقي متجاسر على الرغم من أنهما لمن يشهدا في مجلس واحد مواجهة.

العبرة من هذه المسألة هي هل نوافق أم لا ومع أي نزاع يمكن أن ينشأ بين بيت دين لتغيير القرار. يتمسك الحاخام إليعزر أو العزيز أنه في اللحظة التي يتم فيها العزل، فإننا لا نعيد تثبيته؛ تحوفا من جلب النزاع مع بيت دين حيث يقول ربان شمعون بن غماليل: كما أننا عزلناه فلا نستطيع إرجاعه، ولا نُسقط أي نزاع يمكن أن يكون مع بيت دين.

يختلف الحاخام أشي بقوة مع هذا التفسير بقوله: إذا كانت هذه هي القضية، لماذا يجب على

الحاخام إليعزر إعادته إذا ظهر شاهد في النهاية؟ وماذا لو حضر اثنان؟ لا، قال الحاخام أشي: الكل يوافق أننا نختلف مع أي نزاع من الممكن أن ينشأ في بيت دين. ذلك أن النقطة الرئيسية في المسألة هنا أنه إذا كان توحيد الدليل من الشهود المختلفين، والنقطة التي وجدناها مختلفة بين التنايم. ولهذا لقد تم تعليمه: إن دليل الشاهدين غير متحد، وليس له وزن ما لم يشهد الشاهدان الحاضران في الوقت نفسه.

ويقول الحاخام ابن كورحان: على أي حال يعدّ الدليل موحدًا إذا كانت الشهادة من واحد بأبنة رأهما في وقت مختلف. ولا يكون دليلًا مقبولًا في بيت دين حتى يشهدوا مجتمعين. على أي حال يقول الحاخام نتان: بأن دليل الواحد يمكن أخذه في يوم والدليل الآخر يؤخذ عندما يأتي في اليوم التالي.

قال رجل محدد لآخر: ماذا تفعل بهذه الأرض؟ أجاب: اشتريتها منك، وهاهو سند البيع، قال الأول: إنه وثيقة مزورة، وعليه رجع الآخر إلى رابا وقال له همسا: هذا صحيح إنها وثيقة مسزورة، لديه سند حقيقي ولكنه أضاعه، قال رابا: لذا إني أعتقد أنه يجب أن تحضر للمحكمة وثيقة ما. ما للدافع من قول الكذب؟ إذا أحب يستطيع أن يقول: من غير تخوف من التناقض أن الوثيقة حقيقية. وقال الحاخام يوسف له: على ماذا أسندت قرارك بالنسبة لهذه الوثيقة؟ ولكن هذه الوثيقة هي مجرد قطعة من طين.

قال رجل محدد لآخر، انفع لي مائة رور التي أطلبها منك وهاهو السند، قال الآخر: إنه سند مزور، وعليه قال الأول هامسا لرابا: صحيح إنه سند مزور، ولكن لدي سند حقيقي ولكني أضاعته، لذا اعتقدت أنه من الأفضل أن أحضر للمحكمة بوثيقة ما. وعليه قال الحاخام رابا: ما هو الدافع لقول الكذب؟ إذا أحب، فيمكنه القول أنه سند حقيقي.

قال الحاخام يوسف له: على ماذا أسست قرارك؟ على هذه الوثيقة؟ ولكن هذه الوثيقة عبارة عن قطعة من طين. قال الحاخام إيدي ابن إيبين: الحكم المقبول يتبع رأي رابا في قضية الأرض. وتتبع رأي رابا في قضية المال. إنها تتبع رأي رابا في قضية الأرض، بسبب قولنا: أترك الأرض في ملكية المالك الحالي، وهكذا الحاخام يوسف بالنسبة لقضية المال، بسبب أننا نقول مرة أخرى: أترك المال بحوزة المالك الحالي. بما أنه يوجد شك لمن تعود.

قال كميل المقرض أعطني المائة زوز التي دفعتها للمقرض عنك، وهاهو سندك، قال الآخر: ألم أدفع لك؟ أجاب على قول المدعي: ألم تقترضها مني ثانية؟ أرسل الحاخام إيدي بن إيبين الذي نظر في القضية رسالة لعباي يستفسر ما الحكم يمثل هذه القضية؟ أجاب عباي: ما الذي تريد أن تعرفه؟ ألم نقل أنت نفسك أن الحكم المقبول هو حكم رابا في قضية الأرض وحكم الحاخام يوسف في قضية المال، أي أن يبقى المال في حوزة مالكها الحالي. على أي حال، يبين أنه حسن وحسب إذا قال الكفيل للآخر: بعد أن أعاد الدفع، فإنك مرة أخرى اقترضتها مني. إذا قال: على أي حال، أعدتها لك لأن العملة بدأت تصدأ، وما زال السند ملزما.

لقد أشيع أن راني بن شرشوم قد استعمل الأرض لداته، والتي كانت ملك الأيتام وتمسكا بها كرهن. وعليه بعث عباي له قائلا: قل لي الآن حقائق أي وقائع القضية. قال: أخذت هذه الأرض من والد الأيتام كرهن مقابل دين لي عليه وهو أقرضني مالا آخر بالمقابل، فقلت لنفسي: إذا قمت باستصلاح الأرض للأيتام وقلت لهم إن لي دين في ذمة أبيكم، علي أن ألزم بحكم الحاخامات بأنه من يدعي مطالبة الأيتام عليه أن يدعم دعواه بحلف يمين، وعليه سوف استرجع قسيمة الرهن وأستمر في استعمال الأرض بمقدار المال الذي مازالت في ذمة المدين، وإذا كان علي أن أقول أنني اشتريت الأرض، فإن دعواي يجب أن تقبل، وسوف أصدق بالتأكيد عندما أقول إنهم مدينين لي. قال له عباي: لا يمكنك الادعاء بأنك اشتريت الأرض، بسبب تقرير يفسر ذاته يقول: إن ملكية الأرض تعود للأيتام. وهذا يعادل اعتراض، حيث أنه لا وجه لإثبات حق بوساطة قسيمة بيع، وعليه: إذهب وأعد الأرض لهم وعندما يبلغون عمر السن القانونية، يمكنك المطالبة بالدين أمام المحكمة.

مات قريب للحاخام أيدي ابن أبين، مورثا شجرة نخيل، تخاصم الحاخام ورجل آخر في ملكيتها. أخيرا، أقررت أن الحاخام أيدي هو أقرب الأقارب، وعليه صرح الحاخام حيسدا بها له. طالب الحاخام أيدي بإنتاج الشجرة الذي استهلكه من وقت أن وضع الرجل يده عليها. قال الحاخام حيسدا: ها هو الرجل الذي تكون له السلطة العظمى. على أي أساس تسند ملكيتك. على اعتراف هذا الرجل. ولكن كان يقول حتى الآن أنه أقرب الأقارب. لم يوافق عباي ورايا على قرار الحاخام حيسدا، وتمسكا بأن اعتراف الرجل ينسحب على الثمر وكذلك على الشجرة.

برزت قضية حيث قال أحدهم: تعود الأرض لوالدي، وقال آخر تعود لأبي، ولكنه أحضر شهودا ليبرهن أنها كانت ملك أبيه حتى مماته، والآخر أحضر شهودا ليبرهن أنه استغلها طوال فترة حزقا. من تاريخ رفع القضية أمام الحاخام حيسدا الذي قال: ما الدافع لديه لقول يشغل الأرض، إذا أحب يستطيع أن يقول: اشتريتها منك وقد استعملتها طوال فترة الحزقا. على أي حال لم يوافق عباي ورايا على حكم الحاخام حيسدا على أساس أننا لم ندفع بدعوى. ما الدافع أن يقول كذبا، عندما تتعارض مع دليل مباشر؟

قال رجل محدد لآخر: ماذا تفعل في هذه الأرض؟ أجاب: اشتريتها منك واستعملتها طوال فترة حزقا، ومن ثم ذهب وأحضر شهودا ليثبت أنه استعملها لمدة سنتين ولكنه لم يستطع إيجاد شاهدا ليثبت استعماله للأرض للمنة الثالثة، وعليه قرر الحاخام نحمان أنه يجب عليه إعادة الأرض وما أنتجت.

قال الحاخام زبيد: إذا رفع دعوى، لقد فعلت في الأرض لتنتج كمستثمر فإن قضيتك تقبل. وعلى هذا أسس الحاخام يهودا سكين تشنيب وحبل في يده ومن ثم يقول: إني ذاهب لجمع ثمر التمر من الشجرة التي تحص فلان الذي باعني إياها، فإن كلمته تقبل؛ لأن الرجل ليس له حرية جمع الثمر من الشجرة التي لا تعود له لذا فإنه هنا، وعليه فلا تكون له الحرية باستهلاك المحصول الذي ليس له. ولكن ليس الشيء نفسه الذي يقال عن الأرض. إذا اشتكى المدعي أي شاغل الأرض يقول له: أبرز لنا

صك البيع الخاص بك. كذلك، لا نستطيع قول الشيء نفسه في حالة المنتج لا تكون بالعادة اتفاقيات مكتوبة بخصوص الإنتاج.

قال رجل معين لآخر: ما الحق الذي تملكه في هذه الأرض؟ أجاب: اشتريتها منك وقد استعملتها لفترة حرقاء، وأحضر شاهدا واحدا ليثبت أنه قد استعملها لمدة ثلاث سنوات. أعلن حاخامات محكمة إياي: إن هذه القضية كانت موازية لذلك كقضيبي معدن الذي تقرر بواسطة الحاخام أبأ. والذي حدث أن رجل معين أمسك بقضيبي من معدن كان مع آخر، والآخر أقام الدعوى أمام الحاخام أمي بحضور الحاخام أبأ وفي الوقت نفسه أحضر شاهدا واحدا ليبرهن أن الرجل قد اختطف الأداة منه. نعم قال الآخر: لقد اختطفته، ولكنه من ممتلكاتي.

وعليه قال الحاخام أمي: كيف يمكن للقاضي تقدير هذه القضية؟ هل نجعله يدفع له؟ لا يوجد شاهدان يشهدان ضده فهل نسقط عنه الضريبة؟ ويوجد شاهد واحد، فهل نجري عليه اليمر؟ - لكنه يعترف أنه احتطف الأداة، وحيث أنه يعترف بذلك، فإن هذه القضية تجري عليه كسارق. قال الحاخام أبأ له: إنه في موقف رجل يقع تحت التزام أخذ اليمين ولكنه ما زال لا يستطيع الأخذ به، والقاعدة هي أن يكون تحت الالتزام بالأخذ باليمين والذي لا يرقى ليقال أنه يجب عليه الدفع. على أي حال قال أبأ للحاخامات: هل القضيتان على كل الأربعة؟ هالك، بخصوص قضية قضيبي المعدن جاء الشاهد ليعارض جهة المدعى عليه، وأما إذا كان هناك شاهد آخر معه علينا أن نجبره على التخلي عن الأداة. وهنا في قضية الأرض جاء الشاهد ليدعم موقف المدعى عليه، أما إذا كان هناك شاهد آخر عليها تثبت عنوان الأرض، وإذا رغب بمجاعة قضية الحاخام أبأ، فإنها ستكون في حالة شاهد واحد الذي يقع بأن الشاغل قد استغل الأرض لمدة عامين، والذي نشأت عنه الدعوى دعوى الإنتاج.

كان هناك قارب معين يستعمل في نهر حيث تتازع عليه رجلين. قال أحدهم: إنه لي، وقال الآخر: إنه لي. ذهب واحد منهما إلى بيت دين ورفع قضية قائلاً: احجزوا القارب حتى أتني بشهود لأثبت أنه ملكي. في مثل هذه الحالة هل نحجز على القارب أم لا؟ يقول الحاخام هونا: علينا الحجز على القارب. ويقول الحاخام يهودا: لا يجب عمل حجر بيت دين على القارب. ذهب الرجل يبحث عن شهوده، ولكن لم يجد أحد، وعندئذ طلب من بيت دين فك الحجز عن القارب تاركاً المجال للأقوى بامتلاكه. في مثل هذه القضية هل يجب علينا فك الحجز أم لا؟ يقول الحاخام يهودا: علينا ألا نملك الحجز. ويقول الحاخام بابا يجب فك الحجز عنه، بسبب أنهم حجزوا عليه بناء على طلب الأول بشروطه. والحكم المقبول هو: ليس بواجب علينا إجراء الحجز عليه للوهلة الأولى، ولكن إذا وقع الحجز وجب علينا عدم فك الحجز.

إذا كان مدعيان يدعيان ملكية شيء، ويقول أحدهما: إنها ملك لأبي، بينما يقول الآخر: إنها تعود لأبي من غير أن يبين أي دليل، يقول الحاخام نعمان: الأقوى تكون له الملكية. لماذا يمكن التساؤل هنا هل سيكون الحكم هنا مختلفاً عن قضية سدي بيع أو إهداء أي محبة للمملوك نفسه ويحمل التاريخ

المعروض نفسه أمام المحكمة. في أي قضية يحكم راب بأن المملوك يجب قسمته بين المدعيان؟ صمويل يقول: على القصاص تسميته مستثنين على تمييزهم. في مثل تلك القضية لا توجد فرصة لإبرار دليل آخر. وهنا فرصة لدليل إضافي. ولكن لم يجب أن يكون الحكم هنا مختلفا عن الذي درسنا؟ إذا استبدل رجل بقرة وابنها بحماره، وقال البائع إن الولادة حدثت قبل البيع، وقال المشتري بل حدثت بعد عملية الشراء فعليهم الاشتراك بالمولود. في تلك الحالة كل واحد لديه اهتمام مالي بخصوص العرض المباع. ولكن في حالة الحاخام نعمان هذه، فإن المملوك يعود لمالك واحد وليس للآخر على الإطلاق. يقول أهل نهارديا إذا حضر غريب قادم من الخارج، واحتجز المملوك فإنه لا يقابل بالعنف ليتحلى عنه؛ لأن تعليمات الحاخام حيبا هي: إن الذي يسرق من المال العام ليس لصا في المفهوم القانوني. ويقول الحاخام آشي: بالفعل إنه لص بالمفهوم القانوني. ولكن لماذا قال الحاخام حيبا ذلك؟ إنه ليس بلص في المفهوم القانوني؟ لأنه لا يستطيع إعادة الوضع على ما هو عليه كالسارق العادي. إن مدة حزاقا هي ثلاث سنوات يوما بيوم. قال ابا: إذا كان المطالب بقطعة أرض أي المدعي ساعد الذي تحت يده الأرض لحمل سلة من إنتاجها على كتفيه. فإن هذا يؤثر افتراضا بأن الأرض تعود للثاني. قال الحاخام زبيد: على أي حال، إذا ادعى: لقد عينته كمراقب، وله حق في الإنتاج لكن ليس مالكا للأرض، فإن دعواه تقبل. هذا أيضا في حالة إذا تم رفع القضية خلال الثلاث سنوات من الادعاء منذ تحويلها ولكن ليس لاحقا.

قال الحاخام آشي للحاخام كهانا: إذا كان تعيينه لأكثر من ثلاث سنوات، ماذا عليه أن يفعل؟ قال: عليه عمل اعتراض خلال تلك السنوات الثلاث، حيث أنه ما كان عليك قول ذلك. وماذا عن ذلك الذي يدعى رهن سور. تحتوي على الشرط، في حالة نهاية هذه السنوات غير المعروفة فإنه يجب للتخلي عنها أي الأرض والممتلكات من غير دفع. الآن نفترض أن الراهن قد أخفى صك الرهن وجاء بمداخلة أنه اشترى الأرض. فهل نقول حقيقة إن هذه الدعوى تكون مقبولة؟ وهل يعمل الحاخامات نظاما يُعرض الراهن لخسارة غير عادلة؟ الحقيقة يستطيع أن يعترض بنفسه برفع اعتراض خلال ثلاث سنوات، وفي مثل هذه الحالة يمكنه حماية نفسه برفع اعتراض خلال ثلاث سنوات.

قال الحاخام يهودا: إن لليهودي الذي يأخذ حقه الشرعي من غير لليهودي فإنه على قدم المساواة مع غير اليهودي، إذا أنه يُعامل كغير اليهودي الذي لا يستطيع حماية حقه بوساطة إيراز سند البيع. والذي يأخذ حقه الشرعي من غير اليهودي بخصوص حقل بالأصل يعود لليهودي لا يستطيع إثبات حقه وحمايته من خلال إيراز سند البيع.

قال رابا: وعلى أي حال، إذا رفع اليهودي دعوى فقال غير اليهودي أنه اشتراها منه، فإن دعواه تقبل. لكن هل من الممكن ألا يقبل رد المخاصمة إذا قُضت من غير يهودي وتقبل إذا قُضت من قبل يهودي نيابة عن غير اليهودي؟ بعد ذلك صحح رابا نفسه كما يلي: إذا رفع يهودي مخاصمة، وذلك أن غير اليهودي اشتراها منك بحضوري وباعها لي، فإن دعواه مقبولة، بسبب أنه إذا رغب

بالقول إني اشتريتها منك وبذلك يدفع بالخصومة ضده من غير الخوف من التناقض حيث أنها دعوى قوية. أنا نفسي اشتريتها منك.

قال الحاخام يهودا: إذا تناول رجلاً سكيناً وحبلًا ويقول: إني ذاهب لجمع ثمار من شجرة نخيل فلان الذي اشتريتها منه، فإن ادعاءه مقبول؛ لأن الرجل لم يفترض بالعادة أن يجمع الثمر من شجرة لا تحصه. وأضاف الحاخام يهودا: إذا شغل رجل مقطعاً من خارج سياج حقل رجل آخر، فهذه لا تعد حرقاً لأن المالك يستطيع أن يقول: أنا لم أعترض؛ لأنه مهما زرع، فإن الحيوانات البرية تأكله تماماً. وأضاف الحاخام يهودا: إذا أكل المحصول من ذلك المصدر وحسب. غير طاهر شرعاً... هذا لا يعد باتجاه الثلاث سنوات وكذلك مما تم تعليمه بخصوص الموضوع نفسه، وإذا أخذ منه وحسب، غير الطاهر شرعاً من إنتاج البذور الخليطة، أو إنتاج سنة الراحة فهذا لا يمنح الحزاقا. قال الحاخام يوسف: إذا أخذ من الحقل إنتاج غير ناضج فهذا لا يمنح الحزاقا. وأضاف رابا: على أي حال إذا كان الحقل في عنق وادي خصيب في أرض ماهوزا فهذا لا يمنح حزاقا. وقال الحاخام نعمان: العمل بأرض مليئة بالشقوق لا تمنح الحزاقا. وإن كانت الأرض تنتج أكثر مما يبذر بها أي يُزرع فيها فاستثمارها لا يمنح الحزاقا. إعطاء بيت البطريك لا يحصلون على الحزاقا من خلال إشغال حقولنا. ولا نحصل على الحزاقا من خلال إشغال ما يملكون.

وكذلك بالنسبة للعبيد... الخ، هل يوجد هناك حق شرعي للعبيد؟ ألم يصرف ريش لآخش بأنه لا يوجد حق شرعي افتراضي للمخلوقات؟ قال رابا: الذي يعيه ريش لآخش هو أنه لا يوجد حق شرعي افتراضي فوري بخصوصها، وبعد ثلاث سنوات من التملك، بالتأكيد هذا دليل بداته؟ من الحاجة أن يذكر بخصوص هذه الحالة حيث يكون للطفل أم، ومن الممكن أن تفكر أن الأم في أن تدخل البيت فتعرف مكان طفلها وإذا أدخلته بيتاً فإنها تعرف أين تضعه من البيت. ويحكي رابا لنا: لا تنسى الأم ولدها.

عانت بعض الماعز في حقل في نهارديا وأكلت بعض الشعير المقشور التي وجدت هناك، فقبض صاحب الشعير على الماعز وحجزها، وتقدم بشكوى يطالب تعويضا كبيرا من صاحب الماعز. قال والد صمويل: يستطيع المطالبة بقيمة الماعز، وإن أراد فإنه يرفع شكوى يطالب فيها أن الماعز ملكه بالشراء. إذا أدخل في شكواه أن الماعز ملكه فيجب أن تكون مرافعته مقرونة بحجة دامغة. ولكن بالتأكيد لا توجد حزاقا للأشياء الحية؟ الماعز مستثناء؛ لأنها معهودة إلى قطيع من الماعز. ولكن أليست تترك لوحدها صباحا ومساءً؟ في نهارديا للصياد كثير، والأيدي تتناول الماعز.

يقول اسماعيل هل نستطيع القول أن الفرق الحقيقي بين الحاخام اسماعيل والحاخام عقيبا ذلك بخصوص الحرث حيث يقضي الحاخام اسماعيل بأن ذلك لا يساعد في منح حزاقا والحاخام عقيبا يقول بأنها تُمنح؟ - إن كانت هذه هي الحالة أي القضية فلماذا يطلب الحاخام عقيبا شهرا بداية السنة الثالثة

مع العلم أن يوما واحدا يكفي؟ لا يتفقان على أن الحراثة لا تساعد على منح حزاقا، والفرق بينهما هو إن كان الزرع سينمو كله أو جزءا منه.

علم حاخاماتنا: لا يمنح حرث الأرض الحزاقا. ولكن بعض المراجع يقولون: بالتأكيد إن هذا يساعد. من هم بعض المراجع؟ يقول الحاخام حيسدا: إنه رأي الحاخام آبا كما نرى من الآتي: إذا حرث رجل أرضا بورا لمدة سنة وبذرها لمرتين، أو حتى حرثها لسنتين وبذرها لمرة واحدة، فهذا لا يمنحه حزاقا. ويقول الحاخام آبا على أي حال: إن هذا لا يمنحه داع لافتراض الحق. وقال الحاخام آشي: قد سألت كل العلماء في جيلنا وكلهم أبلغوا أن الحراثة لا تمنح داع لافتراض الحق.

استفسر الحاخام بابي من الحاخام نحمان: ما هو السبب وراء قول تلك المراجع بأن الحراثة تمنح الحزاقا؟ أجاب: إن الرجل لا يرى بعضهم يحرث أرضه ويبقى ساكنا. وما هو السبب في منح الحزاقا للذي يحرث الأرض البور؟ لأن المالك يقول ذلك لنفسه: إذا حرثها أكثر فهذا أفضل لي. سكان نهارديا يسألون الحاخام نحمان ابن الحاخام حيسدا: هل يفضل علينا سيدنا بأمرنا لحراثة الأرض البور أي المراحة حتى يساعد ذلك على منح الحزاقا أم لا؟

أجاب الحاخام آبا: يتمسك رئيس المراجع لهذا الجيل بأن الحراثة تساعد بقوة على منح الحزاقا. وقال الحاخام نحمان بن إسحاق: إنك لا تكسب شيئا عند ذكرك المراجع. وبالنسبة لرابا وصمويل في بابل والحاخام اسماعيل والحاخام عقيبا في أرض إسرائيل تمسكوا بأن الحراثة لا تمنح داع لافتراض الحق. ويمكن استنباط وجهات نظر الحاخام اسماعيل والحاخام عقيبا في الموضوع من المشناة. أين نجد وجهة نظر راب بهذا الموضوع؟ في الآتي: قال الحاخام يهودا باسم راب: هذا رأي الحاخام اسماعيل والحاخام عقيبا. ويقول الحكماء بأن الحزاقا تمنح لمثل ذلك الحقل إلا أن يكون قد تم شغله لمدة ثلاث سنوات كاملة. الآن فالتعبير هو سنين كاملة وهي مستهدفة باستثناء حراثة الأرض البور، أليس كذلك؟ ويعبر عن هذا رأي صمويل كذلك؟ - في التصريح التالي: قال الحاخام يهودا باسم صمويل: إن هذا رأي الحاخام اسماعيل والحاخام عقيبا، ولكن الحكماء يقولون بأن الحزاقا لا يتم تحصيلها إلا إذا جمع الشاغل ثلاثة محاصيل من التمر، ينقيها أي يغربلها، وثلاثة محاصيل من العنب وجني ثلاثة محاصيل من الزيتون. حيث يكون الفرق واضح في حالة أشجار للبحيل صغيرة السن.

قال الحاخام اسماعيل: هذا ينطبق وحسب على حقل ذرة... الخ، قال عباي: على ضوء حكم الحاخام اسماعيل، يمكن أن نعزو للرأي اللاحق للحاخامات.

فرضنا أن لرجل ثلاثين شجرة مزروع منها عشرة في حقل بيت سيعه وهو خمسون ذراعاً، ثم أخذ إنتاج العشرة في سنة، وعشرة في السنة التالية، وعشرة في السنة الثالثة، فهذا يعدّ حزاقا. وبهذا لم يذكر الحاخام اسماعيل أن محصولا من نوع واحد لا يمنح داع لافتراض عنوان للحقل بكامله، لذا فإن هذا أي مجموعة من عشرة أشجار يمنح داع لافتراض عنوان للحقول الأخرى، وكذلك العكس بالعكس. هذه على أي حال هي القضية إذا كانت العشرون الأخرى لم تثمر بعد في السنتين الأخيرتين،

وبالنسبة لهذا فإن أنتجت ولم يأخذ الناتج، فإنه لا يحصل على مدة حزاقا. وعلى أي حال فمر الضروري أن الأشجار التي يؤخذ إنتاجها يجب أن تكون منتشرة في الحقل.

إذا باع رجل حقلا لشخصين، الأرض لشخص والشجر لشخص آخر، فأخذ أحدهم ملكية الشجر والآخر ملكية الأرض. يقول الحاخام زبيد: إن أحدهم يصبح مالكا قانونيا للشجر والآخر مالكا قانونيا للأرض. ويعترض الحاخام بابا على هذه القاعدة بشدة وقال: إن مالك الأشجار ليس له الحق مهما كان في الأرض، ويستطيع مالك الأرض أن يقول له: عندما تموت الأشجار اقطعها وخذها وادهب. وقال الحاخام بابا: القانون أنه أصبح أحدهم مالكا للشجر ونصف الأرض، والآخر نصف الأرض الأخرى. لا توجد مسألة إذ يبيع رجل قطعة أرض ويحتفظ بالأشجار التي عليها لنفسه، فإنه يكون ملزما بأرض محدودة حول الأشجار. فإن هذه القاعدة تكون مقبولة من قبل الحاخام عقيبا، الذي قال: بخصوص الحقل الذي فيه بئر فإن البائع يضع شروط البيع بحرية، ولهذا فإنه ينطبق وحسب على البئر وعلى الحوض الذي لا يُصغف التربة، ولكن في الحقيقة أن الشجر يُصغف التربة. بالتأكيد يجب أن يحتفظ بها لنفسه أي بعض التربة، ومن جهة أخرى فإن المشتري يستطيع أن يقول له: عندما تموت الشجرة ألق شجرتك واصرف. يبيع رجل الشجر في الحقل، ويحتفظ بالتربة لنفسه، ينشأ عن هذا نزاع بين الحاخام عقيبا والحاخامات أي: ما هو الحكم إذا كان البائع ملزماً بأرض حول الشجر؟ بالنسبة للحاخام عقيبا الذي يتمسك بأن البائع يكتب شروط البيع بحرية، يكون قد أوجب للمشتري تلك الأرض. وبالنسبة للحاخامات فإن ليس كذلك، أي أن الحاخام عقيبا يسمح للمشتري بمثل تلك الأرض والذي لا يسأل حتى بوساطة الحاخام زبيد الذي قال: في الحالة المذكورة أعلاه فإنه ليس ملزماً بذلك. لم يكن بهذه القضية إلا مشتريان، السبب أنه يستطيع أحدهم القول للآخر: لا يوجد لي سهم في الشجر، لذا فإنه ليس لك سهم في الأرض. هنا على أي حال فإن البائع يكتب شروط البيع كما يحلو له. وفي هذه الحالة لا يسمح للحاخامات للمشتري أرضاً وليست مسألة بحث حتى من قبل الحاخام بابا الذي قال: علاوة على ذلك فإنه ليس ملزماً. السبب أن أحدهم أي مشتري الأرض يستطيع القول للآخر: حيث أن البائع يستطيع تفسير شروط البيع بكرم لك، كذلك يفعل لي. هنا على أي حال يفسر البائع شروط البيع بحزم لكثير.

يقول أهل نهارديا: إذا كانت ثلاثون شجرة المذكورة أعلاه والمزروعة قريبة من بعضها البعض، فجميع ثمرها يعطي حق منح الحزاقا. ناقش رابا هذه القاعدة أي الحكم بقوة، ومن هذا المطلق، قال: كيف يمكن الحصول على الحزاقا نصف يقع في تقاطع طريق؟

قال رابا: لا، نقول هو إذا باع رجل أشتال مزروعة بشكل متلاصق، فإن المشتري لا يحتاج إلى تربة. قال الحاخام زيرا: ما يشبه رأياً مختلفاً قد وجد بين التنايم في مشا التالية: إذا زرع بستان عنب في أقل من أربعين ذراعاً، يقول الحاخام شمعون: إنه ليس بستان عنب في المعنى القانوني. ويقول الحاخامات إنه بستان عنب خالصاً، ويعد الصف الأول ليس بامتداد.

تقول الديرادينز أي سكان مدينة نهارديا: إذا باع رجل شجرة نخيل لآخر، فإن المشتري يحتاج إلى تربة تحتها لأنها مزروعة بعمق. ناقش راب هذه القاعدة على أساس أن البائع يستطيع أن يقول: ما بعثك إلا تراباً بالطريقة نفسها، كما بعثك الزعفران في حديقة، ففكك تخلع زعفرانك ثم تأخذه. قال رابا: لا، هذه هي الحالة عندما يمكنه رفع قضية خصيصاً لها.

قال مار كاشيشا ابن الحاخام حيسدا للحاخام أشي: إذا باع البائع له بالطريقة نفسها زعفراناً في قطعة من حديقة، ماذا عليه أن يفعل؟ عليه أن يضع تخويل احتجاج أثناء ثلاث سنوات. لهذا لا يجب أن تقول ذلك. ومن ثم فإن قضية الرهن لصور والتي تشترط أنه في حالة إنهاء هذه أي عدد السنين فيجب إعطاء الأرض من غير مقابل. إذا كان الرهن يكتف للسند ويذكر أنه اشترى الأرض، فهل تكون دعواه صالحة حقيقة، وهل أصدر الحاخامات نظاماً بأن الرهن يُصر من ناحية أنها خسارة غير منطقية؟ الحقيقة أنه يجب أن يحمي نفسه برفع دعوى، لذا فإنه هنا تعتمد عليه لرفع احتجاج.

مشنا: هناك في أرض إسرائيل في مقاطعاتها التي تتميز عن بعضها البعض في حالة حزاقا - يهودا، عبر الأردن، والجليل. هكذا إذا كان المالك في يهودا والشاغل في الجليل، أو يكون المالك في الجليل والشاغل في يهودا، فإن شغل المكان لا يمنح حق الحزاقا. وهذا يحصل إذا كان المالك في المقاطعة نفسها أي يهودا وعبر الأردن والجليل مع هذا الشاغل. يقول الحاخام يهودا: يكون منح الحزاقا مثبتاً بثلاث سنوات لفترة شغل المشغول وحسب لأنه من الممكن عندما يكون الرجل في إسبانيا ويأتي آخر ويشغل حقله لمدة سنة، فالمعلومات تحتاج لسنة حتى تصله، ويحتاج هو نفسه للسنة الثالثة. جمارا: ما هو سبب التناء الأول الذي يبني عليه حكمه؟ إذا تمسك بأنه الاعتراض المرفوع من المالك وليس بحضور الشاغل يكون الاعتراض صالحاً، ومن ثم فإنه يجب أن يكون ساري المفعول حتى إذا كان المالك في يهودا والشاغل في الجليل. على أي حال، هل إذا تمسك بأنه الاحتجاج المرفوع من المالك ليس بحضور الشاغل فإنه ليس اعتراضاً ساري المفعول، ثم يجب أن يكون متساوياً غير ساري المفعول حتى إن كان الاثنان في يهودا؟ أجاب الحاخام آبا بن ماميل باسم راب: إن التناء الأول يرى أن الاعتراض المرفوع بوساطة المالك ليس بحضور الشاغل يكون ساري المفعول، ومشنا الخاصة بنا التي تكونت في وقتنا حيث كانت العداوة بين يهودا والجليل. لماذا خصت يهودا والجليل تحديداً؟ ذلك لتربنا أن يهودا والجليل كانتا على عدوة.

قال الحاخام يهودا: راب قد وضع بأن المشغول من ملك اللاجئ لا يمنح حزاقا. عندما عززت ذلك لصمويل، قال لي: هل يجب على المالك في الحالات العادية أن يرفع اعتراضاً بوجود الشاغل؟ ثم ماذا يعني رابا بتعليمه لنا في هذه القاعدة؟ وكقاعدة هل يكون الاعتراض ساري المفعول عندما لا يرفع بوجود الشاغل؟ وكيف يكون ذلك بالنظر إلى ما ذكره راب بأن الاعتراض المرفوع لم يكن بحضور الشاغل فيكون ساري المفعول؟ - لقد صرح راب بذلك فيما بعد وأعطى السبب للتناء من مشنا الخاصة بنا، ولكنه قال إنه نفسه لم يتعلون.

هناك نسخة أخرى من هذه القطعة وهي كالآتي: قال الحاخام يهودا: نكر راب بأن الشاغل للمالك الخاص باللاجئ لا يمنح الخزاقا. عندما عدت بهذا إلى صمويل، قال: بالتأكيد! هل تتخيل أن الاعتراض تم رفعه بحضور الشاغل؟ ماذا بعد ذلك يرغب راب أن يبدي بهذه القاعدة؟ هل تم الاعتراض بعدم وجود الشاغل بأن يكون ساري المفعول؟ وهل التأكيد قد نكر هذا بوساطة راب؟ - الحقيقة إن هذا ما يرغب به راب أن يشير إليه، وحتى لو رفع المالك اعتراضه بوجود رجلين اللذين لم يستطيعا إبلاغ ذلك للشاغل، ما زال الاعتراض ساري المفعول، من أجل ذلك أبلغ الحاخام عاز: لقد تم ذكره بجلاء لي من مار صمويل إن الاعتراض تم بحضور رجلين قادرين على إبلاغ ذلك للشاغل، إنه غير ساري المفعول. وراب، ما رأيه؟ - إنه يذهب على مبدأ أن صديقك له صديق وإن صديق صديقك له صديق.

قال رابا: إنه لا يغفر حسب القانون لأخذ ممتلكات اللاجئ. والاعتراض الذي تم بوجود الشاغل يكون ساري المفعول. أليست هاتين القاعدتين متناقضتين؟ لا، تُعزى الأخيرة للاجئ تسديدا للدين، وتُعزى الأولى للاجئ بسبب القتل غير العمد.

ما الذي يشرع الاعتراض؟- يقول الحاخام زبيد: أن نتفوه المالك بأن فلانا يكون سارقا. فلا يرفع اعتراضا. وإن تفوه: إن فلانا هو السارق استولى على أرض خطأ وغدا سأرفع عليه قضية، فإن هذا يعد اعتراضا. لنفترض أن المالك قد يقول للذي رفع إليه الاعتراض: لا تبلغ الشاغل، هل يكون الاعتراض بهذا ساري المفعول؟ يقول الحاخام زبيد: لا يكون كذلك بسبب؛ لأنه بكل وضوح قال بالآب يبلغ الشاغل. ويقول الحاخام بابا: على أي حال إنه يقول: إن ذلك، بسبب والذي عناء هو: بالآب يبلغ الشاغل، ولكن يمكنه التبليغ للآخرين، وصديقك له صديق والصديق له صديق. إذا قال الرجال اللذين رفع لهم الاعتراض: لن نبليغ الشاغل، هل هذا اعتراض؟- يقول الحاخام زبيد: لا يكون اعتراضا بسبب؛ لأنهم يقولون بوضوح: لن نبليغه. على أي حال يقول الحاخام بابا: لأن الذي عنوه هو: إننا لن نبليغ الشاغل بذاته، ولكن سوف نبليغ الآخرين. إذا قال لهم: لا نتفوهوا بكلمة من هذا، هل هذا اعتراض؟ - يقول الحاخام زبيد: ليس باعتراض بسبب؛ لأنه قال لهم: لا نتفوهوا بكلمة. إن قالوا له: لن نتفوه بكلمة بهذا، حتى الحاخام بابا يقول: هذا ليس باعتراض؛ لأنهم قالوا له بوضوح، لن نتفوه بكلمة. ويقول الحاخام هونا ابن الحاخام يهودا: على أي حال، هذا ليس باعتراض بسبب، إذا كان رجلا غير مسؤول عما يقول، فإنه سوف يفشيها بغير تفكير.

قال رابا باسم الحاخام نحمان: تم الاعتراض ولم يكن الشاغل موجودا، فإن الاعتراض ساري المفعول. ناقش رابا الحاخام نحمان هذه القاعدة، على أساس التالي: يقول الحاخام يهودا بأن المدة التي يحق للشاغل أن يمنح الخزاقا هي محدودة بثلاث سنوات من أجل أنه يمكن لرجل أن يكون في إسبانيا خلال السنة الأولى ويكون حقله قد شغل، وحتى تنقل إليه المعلومات تحتاج لسنة ثانية، وبالسبب للرجل يحتاج للسنة الثالثة ليرجع. الآن، إن تمكنا من الافتراض، كما قال من أن الاعتراض لم يتم بحضور

الشاغل، فهذا الاعتراض غير ساري المفعول، فلماذا وجب على الرجل الرجوع؟ دعه يبقى حيث هو ويرفع اعتراضه؟ هنالك، ابن الحاخام يهودا يقترح فحسب كنصيحة جيدة بأن يرجع لأخذ أرضه ومحصلوها. من حقيقة مناقشة رابا لقاعدة الحاخام نحمان، فإنه يبدو أنه ليس من الرأي الذي يقول إن الاعتراض ليس بساري المفعول بعدم وجود الشاغل. كيف يكون ذلك؟ نرى أن رابا قد ذكر بأن الاعتراض الذي تم بوجود الشاغل يكون ساري المفعول؟ - لقد تبني هذا الرأي بعد أن تعلمها من الحاخام يوشع. وأتى الحاخام يوسي بن حانينا على نظام الحاخام يوحنان، واستقر عنها هل ذكر الحاخام يوحنان ذلك في أي وقت.

وجود ثلاثة أشخاص لا يشكل افتراء! الذي يقول إن الاعتراض يمكن رفعه بوجود شخصين هو الحاخام حيبا بار أبأ، وعطينا القول: بعدم قبول رأي الحاخام راباه ابن الحاخام هونا. بينما الذي يقول بوجوب وجود ثلاثة أشخاص هل يقبل به الحاخام أباهو؟ لا، إن الاثنين يقبل به هو الحاخام راباه ابن الحاخام هونا، والفرق الجوهرى بينهما هو: إن الذي يقول بإمكانية رفع الاعتراض بوجود اثنين فإنه يوافق على رفع الاعتراض بعدم وجود الشاغل، ويكون هذا ليس باعتراض، والذي يقول بوجوب وجود ثلاثة أشخاص يأخذ بالرأي القائل بأن الشاغل ليس بالضرورة أن يكون موجوداً، ويكون الاعتراض ساري المفعول. وبديلاً عن هذا يمكن الإجابة أن الاثنين الحاخام حيا بن أبأ والحاخام أباهو يتفقان على أن الاعتراض الذي تم بوجود الشاغل يكون ساري المفعول، والمعنى باجتماعهما على هذه المسألة هو كذلك، ذلك بأن الذي يقول بإمكانية رفع الاعتراض بوجود شخصين بعد أن الذي نريده منهما هو الاحتياط للدليل، بينما الذي يتمسك بوجوب ثلاثة أشخاص هو اعتبار حاجتنا للتأكد بأن المسألة يجب أن تشيع في الخارج.

صدف وأن تقدم جيدال بن مبيومي باعتراض ضد إشغال لبعض من أرضه. وجد الحاخام هونا وحييا بن راب وحزقيا بن طوبي ورفع لديهم الاعتراض بوجودهم. بعد سنة رجع ليرفع اعتراضاً. قالوا له: هذا ليس ضرورياً، لقد ذكر راب بكل وضوح إذا رفع المالك اعتراضاً في السنة الأولى فليس بحاجة لتكراره. وبالنسبة لتقرير آخر، قال حيبا بن راب له: حيث أن المالك قد رفع اعتراضاً في السنة الأولى فلا حاجة لتكراره. وقال ريش لاخش باسم بار خبارا: إنه من الضروري تكرار الاعتراض كل ثلاث سنوات.

وجد الحاخام يوحناى هذا القول معاجئ جداً: يستطيع السارق أن يحصل على صفة قانونية باستمراره الحلول في ما شغله! أتقول سارقاً يحصل على صفة قانونية إذا استمر بإشغال الملك؟ قال رابا: القانون هو أن يقوم المالك برفع الاعتراض بنهاية كل سنة من الثلاث سنوات.

علم بار خبارا: إذا قدم المالك اعتراضاً ضد الذي يشغل أرضه وبعد فترة كرر اعتراضه مرة ثانية وثالثة فيمنحه صفة قانونية. أما إذا استمر متشبهاً بدعواه الأولى فالإشغال هذا لا يمنحه صفة قانونية، ولكن عكس ذلك يمنح.

قال رابا باسم الحاخام نعمان: الاعتراض على شغل الممتلكات يجب أن يكون بحضور اثنين، ولهم الحرية أن يكتبوها من غير أن يكونوا قد أخذوا التعليمات تحديدا من المعارض لفعل ذلك. يجب أن تكون الدعوى مدونة، بحضور شخصين، ولهم الحرية أن يكتبوها من غير أن تصدر لهما تعليمات لفعل ذلك. ويجب أن يكون الإقرار بدين بوجود شخصين، ويجب عليهما ألا يكتبها إلا إذا تم أمرهما بكل وضوح. تحويل بوساطة قطعة قماش يجب حملها بحضور شخصين، ومن المحتمل أن يكتبها من غير أن يكونا قد أمرا. وللمصادقة على توقيع الشهود لتوثيقه، يطلب أن يكون بيت دين من ثلاثة أشخاص، الذي تساعد ذاكرتهم من أجل هذا هو، معامهاك، فالميم ل اعتراض؛ ميم ل مدعاه إشعار؛ هاء ل هودعا أي إقرار؛ كاف ل كنيان أي تحويل.

قال رابا: إذا كان لدي أية صعوبة بخصوص هذه القواعد أي الأحكام، فكيف سنعد هذا التحويل بوساطة قطعة قماش؟ إذا كانت مساوية لمحضر اجتماع بيت دين وبعد ذلك يجب علينا أن نطلب ثلاثة أشخاص. وإن لم تكن مساوية لمحضر اجتماع بيت دين، لماذا تسجل من غير إذن البائع؟ بعد طرح السؤال، هو نفسه أجابه. في حقيقة كنيان. قال: ليست مساوية لمحضر اجتماع بيت دين، والسبب لماذا يحتمل أن يسجل الشهود كتابة ذلك من غير تعليمات واضحة من المحيل؟ ذلك بسبب كنيان أي قنيان اقتناء إلا إذا كانت تلك التعليمات مغايرة، والمقصود منها هو التسجيل.

كلا الحاخامين راباه والحاخام يوسف يتمكنان بـ مدعاه أنها يجب أن تصدر خالصة ضد الرجل الذي لا يطيع قرار بيت دين. هذا ليس برأي عباي ورابا، واللذان قالوا كل واحد للآخر: يمكن أن تصدر حتى ضدي وضدك.

يقول أهل نهارديا: بأن مدعاه لا تحتوي كلمة نحن الموقعين أدناه المطلعين على كذا وكذا نعمل تحت الإكراه، لا يوجد مدعاه. عن أي نوع من مدعاه نتكلم؟ إن كنا نتكلم عن ذات الصلة بـ ببال صك طلاق أو هدية، إذن لماذا على الشهود أن يعلنوا ذلك، وبالنظر إليه وحسب إن ذكر شيئا والذي هو بداته لا أكثر ولا أقل من إثبات ذاتي؟ ومرة أخرى إذا كان يعود للبيع، ألم يذكر رابا بأنه لا تصدر مدعاه عائدة للبيع؟ نتكلم في الحقيقة هنا عن ذي علاقة حيث أن للبائع يعمل تحت مثل ذلك الإكراه كما هو ممثل في القضية التالية: رهن رجل بستانا لرجل آخر لمدة ثلاث سنوات. الثاني وبعد أن استفاد من البستان لمدة ثلاث سنوات الضرورية مدة حزاقا قال للمالك: إن أردت بعه لي بالحسنى وإن لم تبعه، فسوف أخفي صك الرهن وأقول إنني اشتريته حالا. يمثل هذه الحالة يمكن إصدار مضعة على حساب المالك.

قال الحاخام يهودا: إصدار صك الهدية في السر ليس نافذا. ما المقصود بصك سند الهدية في السر؟ قال الحاخام يوسف: إذا قال المتبرع للشهود: اذهب واكتبه في مكان سري. تقرير آخر أنه ماذا قال الحاخام يوسف هو: إذا لم يقل المتبرع للشهود: جدوا مكانا في الشارع أو أي مكان عام آخر واكتبوه هناك. ما الفرق بتبني أي النسختين؟ هذا يكون فرقا عندما قال المتبرع ببساطة للشهود

اكتبوا، من غير أن يقول أين. وقال الحاخام بابا: تُعزى هذه الجملة إلى رابا والتي لم يقلها ولكنها خمنت أنها منه خطأ استنتاجاً من حكمه الآتي: أراد رجل معين أن يخطب امرأة وقالت له: إذا كتبت لي كل أملاكك فسوف أقبل بك كحطيب، ولا أرضى بغير ذلك. وعليه كتب لها كل ممتلكاته، وأثناء ذلك جاءه ابنه الأكبر وقال له: ماذا عني؟ وعليه أشهد شهوداً وقال لهم: خيئوا أنفسكم في عبر يميننا وهي ضاخية جنوبية من بلدة ماحوزا واكتبوا تنازلاً عن أملاكى له. وُضعت القضية أمام رابا وقرر أنه لم يطلب كلا الطرفين صفة قانونية للممتلكات. اعتقد للشهود أن إجراء رابا بسبب أن الصك كان مدعاه بخصوص الآخرين. وهذا ليس صحيحاً بالكامل. فالهدية السرية في تلك الحالة أي القضية سوف تلغي التوابع حقيقة؛ لأن الظروف تظهر أن التنازل للمرأة قد تم تحت الإكراه. هنا على أي حال، إنه مشهود أن المعطي يرغب بالتنازل الثاني ويجب أن يكون قد اتصف بصفة الملكية وليس الآخر وجب أن يتصف بصفة الملكية.

طُرح السؤال التالي في بيت هמידراش ما هي القاعدة أي الحكم حيث لا يحدد المتبرع مكان الكتابة؟ قال رابينا: لا يعتمد على هذا. وقال الحاخام آشي نعيم عليه، وتأخذ به بموجب القانون. مشناً: حقيقة التملك، إذا كان ليس نافذاً بوساطة دعوى أحدهم فعلى سبيل المثال إذا قال رجل لآخر: ماذا تفعل بممتلكاتي؟ يجيبه: لم يقل لي أحد كلمة واحدة على أنها ممتلكاتك. فإن إشغاله المكان لا يمنحه صفة شرعية. وعلى أي حال، إذا اشتكى أي رفع دعوى يقول: أنا هنا لأنك باعت الأرض لي، أو أنك منحتني الأرض، أو إن أباك باعها لي، أو إنه منحني الأرض، وعليه يكون قد منح حق التملك القانوني الشاغل عن طريق الإرث فلا يحتاج لمثل هكذا دعوى.

جمارا: حقيقة إن التملك ليس نافذاً بوساطة بعض دعاوى الحق وليس بذاتها تمنح صفة التملك القانونية. بالتأكيد هذه بينة داتية؟ - السبب ذكرها هو هذا. ويمكن أن نقول: بيعت الأرض لهذا الرجل بالواقع، ولديه سند تملك ولكنه أضاعه، والمسبب برفعه دعوى أنه إذا قال أنه اشتراها وجب عليه إبراز صك البيع، لنترك بيت دين يقترح عليه أنه قد يكون بحوزتك صك التملك ولكنك أضاعته، أما على أساس أنه معفل نقول لنا المشناً: إنه ليس كذلك.

خرب حقل الحاخام آنان بتحطم السياج، وبعد ذلك أصلح سياجه واتفق أنه بناء على أرض تعود لجاره. وعليه قام الجار برفع قضية عليه أمام الحاخام نحمان. وقال له: عليك إصلاح وضع الأرض، ورد على قوله بقوله: لقد أصبحت صاحب الأرض بإشغالي لها، قال له الحاخام نحمان: بأي تخويل أي سلطة؟ اعتماداً على ما ذكره الحاخامان اسماعيل ويهودا اللذان قالوا: إذا جرى شغل مكان بوجود المالك من غير اعتراض، فهذا يشكل صفة قانونية بالحال. ولكن القانون على أي حال لا يتفق مع هذه القاعدة. من الإشغال وعلى ذلك قال الحاخام آنان: ولكن الرجل قد تنازل عن حقه بشكل ضمني؛ لأنه أتى وساعدني في بناء السياج أليس كذلك؟ أجاب الحاخام نحمان: ذلك التنازل قد أعطي خطأً، أنت نفسك أما كنت تعرف أن الأرض كانت ملكه، وعليك ألا تبني سياجك عليها. إنكما لا تعرفان.

خربت أرض الحاخام كهانا بفيضان. بعد ذلك ذهب وبني سياجا جديدا على أرض لا يملكها. جاء ورفع الأمر للحاخام يهودا، والآخر ذهب وأحضر شاهدين، أحدهما جزم بأن الحاخام كهانا تجاوز لمدى صفين. أما الآخر جزم بأنها ثلاثة صفوف. قال الحاخام يهودا للحاخام كهانا: اذهب وعوض الرجل عن صفين من الثلاثة. وقال الحاخام كهانا: ما هي حجتك بالنسبة لهذا الحكم؟ أجاب: إن رابي شمعون بن إليعزر قد أعلن أن بيت شماي وبيت هيلل يتفقان إذا كان هناك مجموعتين من الشهود على قرض، أحدهما يقول: بأن القرض كان مائة واحدة والثاني قال اثنين مائة، دليلهم مقبول بالنسبة ل مائة واحدة؛ لأن الواحد مشمول باثنين. ويختلفون في القضية حيث يوجد زوج من الشهود، فواحد منهم يقول إن القرض كان لمدة مائتين واحدة والثاني يقول اثنين من المائة. أما بيت شماي فقد تمسك بأن دليلهم عليه خلاف، بينما بيت هيلل تمسك أن اثنين من المائة فيها واحدة. رد الحاخام كهانا: يمكنني أن أحضر لك كتابا من العرب أي أرض إسرائيل لأريك أن الهالاخا لا تتبع الحاخام شمعون. وأجابه الحاخام يهودا: إن قراري يستطيع الثبات حتى تأتي به.

عاش رجل معين أربعة سنين في غرفة علوية في كشتا، في أحد الأيام وجده المالك فيها، وقال له: ماذا تفعل بهذا البيت؟ أجاب: لقد اشتريته من فلان الذي اشتراه منك. دعاه أمام الحاخام حيبا، الذي قال للشاغل: إذا أمكنك أن تحضر ليلا من الرجل الذي باعك البيت بأنه سكن فيه ولو لمدة يوم واحد، سوف أعلن أنك المالك، وعكس ذلك فلا. قال راب: بعد ذلك اتنع نظامه، كنت جالسا أمام خالي عمي أي الحبر حيبا وقلت له: ألا يبيع الرجل بعض الأحيان ويشتري شيئا في الليلة نفسها؟ لاحظت، على أي حال، اتفاقه في قضيته حيث قال الشاغل: الرجل الذي اشتريته منه قد اشتراه منك؛ حينذاك تكون كلمته مقبولة؛ لأنه تمى لو أنه يستطيع أن يدفع بدعوى أقوى بقوله: أنا بنصبي اشتريتها منك. قال رابا: يبدو أن حكم الحاخام حيبا صحيح؛ لأن مشنا تقول هنا: لا يحتاج الشاغل عن طريق الميراث أن يتقدم بدعوى، ولكنه يحتاج أن يقدم دليلاً بأن الرجل الذي ورث عنه كان يشعلها، من المحتمل أن مشنا تعني أنه لا يحتاج لدليل أو تقديم دعوى، أو إن أحببت يمكنني أن أقول: إن المشتري ليس في مستوى مع الوريث؛ لأنه لا يبدو أن يكون قد قدم أمواله من أجل لا شيء.

تم طرح سؤال في بيت هميدراش: إذا تمت رؤية المالك السابق في الممتلكات علام يدل ذلك؟ أجاب عاي: هذا الذي يعنيه رابا، على أي حال، قال: إنه من الممكن جدا لرجل أن يقيس عقله ولا يبيعه بعد ذلك أبدا.

نستطيع أن نعد ثلاثة من المشتريين لحقل متتابعين. قال راب: هذا وحسب إذا كان المشترون مشمولين في سند. هل يشير هذا لرأي رابا بأن البيع بواسطة صك يكون بالعادة معروفا ولكن البيع بحضور شهود لا يكون بالعادة معروفا؟ ذكر رابا بنفسه بأنه إذا باع الرجل حقلا مع ضمان في تلك الحالة فإن المشتريين عليهم لوم أنفسهم.

هل أصدر راب هذا الحكم؟ ألم يدرس في المشنا: إذا أقرض رجل مالا لآخر ومكتوب بالدين

سند أنه يستطيع أن يسترد ماله من ممتلكاته حيث يكون هناك رهن. نفترض أنه لا توجد ممتلكات حرة، أما إذ كان القرض بحضور شهود، هل يمكن استعادة الممتلكات والتي تكون مرهونة؟ وهل يجب عليك الإجابة بأن راب نفسه عدّ للتأء أنه يمكن أن يختلف مع حكم للمشأ؟ يمكن أن يحدث هذا، حيث أن راب وصموئيل قد ذكرا بأن القرض للمتعاقد عليه بكلمة لا يمكن استرداده حتى من ورثة المدين، أو من أولئك الذين اشتروه بالتتابع منه. هل تجادل بتحول القرض إلى بيع؟ عندما يقترض رجل مالا، فإنه يفعل ذلك بسرية تامة بقدر الإمكان، حتى لا تنقص قيمة ممتلكاته. وإذا باع أرضا، فإنه مع ذلك يبيعه على العلن، حتى يعرف للناس بذلك.

علم أجبارنا: إذا شغل الأب الحقل لمدة سنة والابن لسنتين، أو أن الأب شغله لسنتين والابن لسنة، أو أن الأب شغله لسنة والابن لسنة والمشتري لسنة، فإن مثل هذا الإشغال يمنح حق التملك. الآن هل هذا يشير بأنه لا يمكن المشتري لقطعة أرض فإن هذه القطعة لا تكون معروفة على وجه العموم؟ لكن ألا يبدو هذا متعارضا مع الآتي: إذا شغل رجل حقلا في حياة الأب لمدة سنة وسنتين بحياة الابن، أو سنتين في حياة الأب وسنة في حياة الابن، أو سنة في حياة الأب، وسنة في حياة الابن، وسنة في حياة المشتري، فإن مثل هذا الإشغال يمنح حق التملك. الآن إذا افترضنا أن شراء قطعة أرض أصبح معروفا على وجه العموم، بالتأكد لن يكون هناك اعتراض قوي أكثر من هذا. ذلك أن الابن قد باع الأرض. قال الحاحام رابا: إن الحالة في هذه القطعة تتكلم عن بيع الابن لحقله من غير تعيين أي شخص.

مشنا: الحرفيون والشركاء والمؤتمنون ليس لهم حق حزاقا. فلا يوجد في النسخة الأولى كلمة المهنيون أو الحرفيون. ولا يوجد للرجل حق حزاقا عن زوجته، ولا للمرأة حق، ولذلك الأب والابن له حق حزاقا عن الآخر. هذه التصريحات تنطبق على للحالات حيث أن المالكين يطلبون أملاكهم على أساس ملكيتهم لها، أما إذا كانت مقدمة على أساس الهدية أو قسمة أرث بين إخوة أو أن أحدهم حجزها على أساس أنها ممن اهتدى حديثا، فإنه يمكن المطالبة بحق الملكية لأول وهلة من اتخاذ قرار لعمل باب أو سياج أو مدخل.

جمارا: والد صموئيل وهو آبا بن رابا وليفي تعلما علما من المشنا: أن الشريك ليس له حزاقا، وهو أقل من الحرفي. علم صموئيل مع ذلك بأن المهني ليس له حق في الحزاقا الشريك له حق. وبهذا صموئيل ثابت على مبدأه. وبالنسبة لصموئيل فإن للشريك حق الـ حزاقا مثله مثل الآخرين ويستطيع إعطاء دليل نيابة عن شركائه ويمثل شركاءه بعملية دفع لحراس الممتلكات العاليين. أشار الحاحام آبا إلى تناقض بالنسبة لحقل زكاي الذي فيه قبر أي كهف: هل يقول صموئيل الحقيقة بأن الشريك له حق الـ حزاقا؟ ألم يقل صموئيل بأن الشريك قد عدّ أن له الحق في الدخول في كل الممتلكات مجتمعة، وهذا ليس مساويا للقول بأن الشريك ليس له الـ حزاقا مقابل الشريك الآخر؟- أجاب: لا يوجد تناقض. في الشق الذي يتحدث فيه صموئيل عن الشريك في تملك كل الحقل مجتمعا، وذلك في الشريك

الآخر الذي يمتلك نصفه وحسب. بخصوص السؤال أي منهما؟ أجاب بعضهم بطريقة، وبعضهم بطريقة أخرى. وقال رابيننا: في كلا الحالتين: يتكلم صموئيل عن الشريك الذي يأخذ على عاتقه كامل ملكية الحقل المشترك، وبهذا لا يكون هنا تناقض، ذلك بأن الذي يتكلم عنه في هذه الحالة عدم تقسيم الحقل إذا طلب ذلك أحد الشركاء. وفي الحقل الآخر الذي لا يجب أن يقسم إذا اعترض أحد الشركاء.

لنرجع إلى النص السابق: قال صموئيل: بأن الشريك يعد بأن له الحرية أن يعمل في الممتلكات التي فيها اشتراك، ماذا يعني هذا لنا؟ أليس أن الشريك ليس له حزا؟ ولماذا لم يقل مباشرة أنه ليس حق الحزاق؟ - قال الحاخام نحمان باسم راباه بن أبوها: اختار الصيغة الأخرى من التعبير ليظهر أن الشريك يكون ملزما بالنصف كاملا من الإنتاج الطبيعي. وفي الحقل عني بالطريقة نفسها للمزروعات التي في الحقل التي بصدد أن تزرع.

يمكن للشركاء أن يتقدموا بدليل كل لمصلحة الآخر، وكل شريك له مصلحة، كيف يتم ذلك؟ إنا نفترض بأن الذي يقدم بيّنة يكتب بياناً يقول فيه: ليس لي أي اعتراض في هذا الحقل. وعلى فرض أنه لم يكتب ذلك البيان، ما المهم؟ لقد تعلمنا: إذا قال رجل لآخر: ليس لي اعتراض بهذا الحقل ولا مصلحة لي به، وأحل نفسي منه، فكل هذا ليس له تأثير. نفترض هنا بأن الشريك الآخر قد حصل منه نقل ملكية رسمي، ولنفرض أنه حصل على نقل ملكية رسمي، ماذا يهم ذلك؟ إن الشريك الآخر يستطيع وبكل ثقة قول كلام لصالحه. كما تعلمنا من بيان رابين بن صموئيل الذي قال باسم صموئيل: إذا باع رجل حقلاً لرجل آخر بالكامل من غير أن يتحمل المسؤولية، فلا يمكنه إعطاء دليل بحق الآخر، لأنه ربما يريد أن يبقى في الأمان. نفترض أنه قبل بالمسؤولية تجاه شريكه، المسؤولية تجاه من؟ إذا قلنا: المسؤولية على إطلاقها، بعد ذلك فإنه يتثبت بها أكثر لتكون بيد الشريك، فيكون بذلك شريك له مصلحة، وبذلك يجب علينا القول: المسؤولية تجاه دينه الخاص.

وعلى فرض أن الشريك لم يتنازل عن مصلحته في الممتلكات، فهل هذا يكون عن إخلاص؟ ألم يتم تلقينه: إذا كانت هناك قطعة لغافة من قانون قد سرقت وتخص سكان بلدة، فلا يقاضي قاضي تلك البلدة ولا يستطيع أهل تلك البلدة أن يقاضونه بتقديم البيّنة؟ الآن؛ إذا أعلن أن أحدهم له محصلة في اللغافة وطلب مقاضاته كيف يكون ذلك؟ - اللغافة التي تحتوي على النص القانوني مختلفة؛ لأنها ملك للجميع. تعال واسمع: إذا تفوه رجل: وزع مقدار ماله على مواطني بلدي وهي مسروقة، وإنه الظنين، فعلى قاضي تلك البلدة أن يقول إنه سارق، ولا يمكن لسكان البلدة أن يتقدموا بدليل ضده. لماذا يكون هذا؟ ولا يستطيع طلب حق سهمه في تلك الهدية ويطلب محاكمته؟ - هنا أيضا الذي نتعامل معه هي لغافة من قانون. تعال واسمع: إذا تفوه رجل: وزع مقدار ماله على فقراء بلدي وهي مسروقة، وإنه الظنين فلا يمكن لقاضي تلك البلدة أن يحاكمه ولا يستطيع أهل البلدة تقديم بيّنة ضده. ماذا نتصور بعد ذلك، بأن الفقراء هم الذين استلموا، وعليه لا يحق للقضاء أن يقاضوه. ولماذا يكون ذلك؟ ألا يستطيع كلاهما إنكار حصتهم ووضع القضية أمام القضاء؟ - وهنا أيضا نتعامل مع لغافة قانون، ولهذا السبب

وصف المتبرع بوصف فقير، وذلك لأن الكل فقير للعالة القانون. وإن أردت فإنني في الحقيقة أستطيع أن أقول ببساطة أن المعنى هو الفقير تحديداً، وتعود لأولئك الذين يؤول دعمهم على القاضي. كيف نفهم هذا؟ إذا كانت هناك ضريبة مثبتة ليعطي الاثنان سهمهما وبعد ذلك يضع القضية أمام القضاء. نفترض أنه لا توجد ضريبة ثابتة! إن أحببت أستطيع القول إن هناك ضريبة مفروضة، ولا يزال الفقراء مسرورين بأن مقدار مانه وجبت العطاء للفقراء، لأنه بعد ذلك كله هي فائض.

قال صموئيل: ربما يحل شريك فيما له علاقة بممتلكاتهم المشتركة. لماذا يجب أن يكون هذا؟ هل يرى أن هذه هي حالة الانسياق مع حضور المالك؟ يجب للحاخام بابا: يطبق حكم صموئيل حيث يقول أحدهم لآخر: حافظ اليوم على الممتلكات من أجلي، وأنا سوف أحافظ عليها غدا من أجلك.

علم أحبارنا: إذا باع رجل بيتاً أو حقلاً لآخر فليس له حق إثبات الحق للآخر به؛ لأنه يكون مسؤولاً أمامه بهذا البيع. أما إذا باع له بقرة أو قماشاً، فإنه يمكنه إثبات أي شاهد حق المشتري؛ لأنه ليس مسؤولاً أي مطلوباً به. لماذا الحكم في الحالة الثانية مختلف؟ على سبيل المال أخذ روبين عن طريق الخطأ حقلاً من شمعون وباعه لشخص يسمى ليفي، وعندما أتى يهودا ووافق على حق ليفي به، على شمعون بعد ذلك عدم إعطاء بيعة لمصلحة ليفي، على افتراض أنه إذا احتفظ بالملك فيكون من السهل عليه أن يسترده مرة أخرى. وإن شهد أنها من ملك ليفي، هل يمكنه استعادتها منه؟ نفترض ماذا سيقول في الدليل، أعرف أن الحقل ليس ملك يهودا. ولكن لم يعيده بواسطة الإثباتات نفسها من يهودا والتي استعاد بوساطتها من ليفي؟ يقول: إنه من السهل علي أن أتعامل مع الثاني أي ليفي عنه مع الأول أي يهودا. وإذا أحببت فإنني أجيب بأن الاثنين شمعون ويهودا لديهما شهود لإثبات حقهم، وإن الأحبار أفادوا أنه بمثل هذه الحالة فإن الأرض تبقى للمالك الحالي. ولكن إذا كان تفسير الحاخام شيشيت صحيحاً لم لا تطبق القاعدة نفسها على السارق نصه؟ لأنه كان من الضروري نكر الجملة الثانية والثابعة، أي: إذا باعه بقرة أو قطعة قماش. وبالنسبة لهذه الحالة فإن الموافقة على البيع ضروري ولربما يقلع الاثنان عن البيع على خلفية المالك الأصلي، وتغيير الملكية. ولكن إن كان السارق لم يبيع أداة، بهذه الحالة لربما يستعيدها المالك، عندما يقدم دليلاً، وعليه في الفقرة الأولى كذلك فإن صفة البيع مدرجة. ولكن هذه القاعدة متسقة بهذا المقام. حتى بالنسبة للفقرة الثانية؟ تسليماً بأن المالك الأصلي يتحلى عن الأداة نفسها، ولا يتخلى عن مطالبتة بالنسبة للنقود، أليس كذلك؟ نحتاج لذكر هذه القاعدة لتغطية القصيدة في حالة موت السارق، كما تعلمنا علمنا: إذا سرق رجل طعاماً من شخص وأعطاه لأطفاله أو يورثه بوصية لهم، فيكونوا غير مجبرين لأن يدفعوا نقوداً بالمقابل. ولكن إذا كان التفسير صحيحاً، لماذا لا تطبق هذه القاعدة على ورثة السارق؟ لم لا؟ إذا قبلنا بالرأي أن ملكية ورثة السارق ليست على المساواة نفسها مع المالك أو المشتري من السارق، ولكن من وجهة كون ملكية الورثة هي على قدم المساواة مع المالك والمشتري، ماذا يجب أن نقول؟ وجد عباي خلافاً آخر في تفسير الحاخام شيشيت، أي تعبيراته؛ لأنه مسؤول عنها، أو لأنه ليس مسؤولاً عنها. هذه النظرية

ليست مستعملة بالشكل الصحيح ويجب على البرايتا أن تقول لربما تستعاد بوساطته، هل السبب عدم إمكانية استعادتها بوساطته؟- علينا أن نفهم القاعدة أعلاه على ضوء القول المساند والصادر من رابين بن صموئيل باسم صموئيل، أي: إذا باع رجل حقلا لآخر حتى من غير تحمل مسؤولية، فلا يمكن أن يقدم برهانا بخصوص ملكية الآخر؛ لأنه يمكن ادخاره لدائنيه. هذا ينطبق وحسب على بيت أو حقل، ولكن في حالة بيع بقرة أو قماش، حيث لا تكون هناك مسألة في حالة البيع من غير أن يعلن الضمان للدائن، فالبائع ليس لديه حق الرهن الحجز عليهم؛ السبب أنها قابلة للنقل، والقابل للنقل لا يمكن رهنه للدائن، وحتى إذا أعطى للمدين وعداً خطياً طالما أنهم لا زالوا هناك وإن لم يعلن للصام، فإن الدائن ما يزال لا يملك حق الرهن عليه، والسبب أنه يجب أن يوجد القول المساند الذي قاله رابا: إذا أعلن رجل أن عبده هو الضمان لديه، ثم قام ببيعه، فيمكن للدائن أن يحجز عليه مقابل الدين، والسبب هو أن الذي رهن العبد يكون قد عُرف على وجه العموم، أما الآخر الذي رهن ثورا أو حمارا فلا يمكن أن يكون معروفا على وجه العموم، ولكن هناك إمكانية بأن يرهن البائع للدائن أموالاً منقولة مع أرض. وذكر رابا إذا قام رجل برهن أموال منقولة لرجل آخر مع أموال غير منقولة، فإن الآخر يحتاج للأرض المرهونة ويحتاج كذلك إلى الرهن على غير المنقول فضلاً على ما يضيفه الحاخام حيسدا حيث يهتم بتوثيق هذا الكلام. هل هذا السند لا يعدّ اسمكيا وهي كلمة عبرية بمعنى تأمين نصريح من المدين، وليس نموذجاً خطياً؟ - نفترض بأن البائع باع بقرة أو قماشاً بعد طلبها بالحال. ولكن لم يعد هناك احتمال بأن هذه الحالة حيث أن البائع قد أعطى دائنه سنداً بأموال منقولة والتي سيقوم بطلبها بعد حين. ولا يمكن أن نتعلم أي نعرف من هذا الحقيقة. ذلك إذا أعطى رجل الدائن سنداً برهن أموال منقولة والتي سيطالب بها فيما بعد لبييعها أو يورثها، ألم يكن للدائن أي رهن عقاري؟ هذا على أي حال كان يعنى التطبيق على حالة إذا قال الشهود: إننا نعرف أن هذا الرجل يمتلك الأرض.

ألم يقل الحاخام بابا: على الرغم من أن الأحبار قد ذكروا بأن البائع باع حقله لشخص آخر من غير ضمان وأن دائنه جاء ليحجزه، فإن المشتري لا يستطيع استرداد سعر الحقل منه، ووجد أنه لا يملك الحقل لحد الآن فهل يستطيع استرداد الثمن؟ - في هذه الحالة نحن نفترض أن المشتري يعرف الحمار الذي اشتراه حيث يكون ابن الحمار ملكاً للبائع. وعلى أي حال يقول الحاخام زبيد: حتى وإن وجد بأن الحقل لا يعود للبائع، فإن المشتري لا يستطيع استرداده منه، لأنه يستطيع القول: كان ذلك تحديداً بسبب بيعي لك من غير ضمان.

لنرجع إلى النص أعلاه، الحاخام رابين بن صموئيل قال باسم صموئيل: إذا باع رجل حقلا لآخر من غير قبول المسؤولية، فإنه لا يستطيع تقديم بيعة للآخر بخصوص حقه الشرعي؛ لأنه يستطيع الاحتفاظ به من دائنه. كيف يكون ذلك؟ إذا كان له أرض أخرى، يستطيع الدائن الحجز عليها، وإن لم يكن له أرض أخرى، ما هي الفائدة التي سيجنيها من الأرض الباقية تحت ملكه من الأرض الباقية بيد المشتري؟ تنطبق القاعدة على الحالة حيث يملك أرضاً أخرى، والسبب لهذا ذلك أن البائع متلف

لمعرفة ما إذا كان المتخلف بالإيفاء. ولكن عندما يقال ويفعل كل شيء، هل يكون متحلفاً عن الإيفاء للمشتري؟ - ما زالت القاعدة ثابتة؛ لأنه يقول: السبب هو أنني قد بعثك إياها من غير رهن.

راب وبعضهم قال الحبر بابا أصدر بياناً: أعرف أنكم قد صعدتم إلى أرض إسرائيل، أو نزلتم في بابل، إذا باع إسرائيل حماراً لإسرائيلي وجاء غير يهودي وأخذه عنوة منه، فإن من واجب الأول أن يساعده وينقذه من المستحوذ. وينطبق هذا على أي حال إذا لم يستطع المشتري التصرف على حماره، ولكن إن استطاع أن يتعرف عليه، كابن الحمار فلا يساعده. فضلاً عن ذلك نقول: عليه ذلك الواجب إذا لم يأخذ غير اليهودي مرج الحمار مع الحمار، ولكن إذا أخذ المرج مع الحمار، فإننا لا نقول هكذا. ويقول أميمار: حتى من غير كل هذه المؤهلات فلا يضطر إلى مساعدته؛ لأن العادة أن الجاهل أي الوثني مختصب. حيث يقول النص المقدس: **فلك أن أفواههم تقول الباطل وإن أياديهم لليمين تفعل السوء.**

لا يكون للحرفي مدة حزقا! قال راباه: تنطبق هذه القاعدة على المالك الذي يضع شرطاً مفيداً للحرفي بحضور الشهود، ولكن إن قدمها له من غير وجود شهود وهو قادر على التقدم بدعوى من غير تناقض بأن تكون الصفقة ليست بمحلها على الإطلاق، فإن دعواه مقبولة. قال له عباي: إذا كان كذلك وأيضاً حتى وإن قدمها له بوجود شهود حيث يكون قادراً على أن يتقدم بدعوى، فيفوا: لقد أعدتها له، وإذا تقدم بدعوى فإني اشتريتها، يجب أن يقول كلمته، أجاب راباه: إنها وجهة نظرك.

إذا استودع رجل أداة عند آخر بوجود شهود فهل الأخير لا يحتاج عندما يردّها بوجود الشهود؟ هذا خطأ واضح، إذا استودع رجل أداة عند رجل آخر بوجود شهود، فعليه أن يردّها بوجود شهود.

رفع عباي اعتراضاً: إذا رأى رجل عبده بملك حرفي أو قطعة قماش، يقول له: كيف أمكنه أن يكون هنا؟ أجابه: بعته لي، أو قدمته لي هدية، فدعواه هذه لا طائل منها. وإذا قال له، بحضوري قلت إنك بعث أو أعطيتني إياه، فإن دعواه سارية للمفعول. لماذا يختلف هذا الحكم هنا عن الحالة الثانية والأولى؟ -

فسر راباه بأن القاعدة أي الحكم الثانية تعود إلى الحالة حيث أن العبد أو قطعة القماش بيد طرف ثالث والذي يقول للمطالب: قلت بوجودي له المهني إني بعثك إياه أو قدمته لي هدية. بمثل هذه الحالة، احتار المقدرة على الدعوى اشتريته منك، حيث الدعوى فحسب فإن دعواه مقبولة. الآن، إن القاعدة الأولى ترجع إلى حيث المطالب يرى الأداة يملكها الحرفي. ما هي الظروف؟ إذا كان هناك شهود على ذلك بأنه استأمنه على الأداة، فدعه يحضر شهوداً ويحصل على الملكية، لذا، علينا أن نفترض عدم وجود شهود ومع ذلك إذا رأى الأداة يمكنه أن يحجزها أليس كذلك؟ - أجاب راباه: لا، الحالة هذه بالحقيقة هي تم تأمين الأداة بوجود شهود، ولكن يجب أن نفترض كذلك أن الطالب أي المدعي

قد رآها بملك المهني. ولكن عباي قال: ولكنك قلت بنفسك: إذا ائتمن أداة عند أحدهم بوجود شهود فعليه أن يعيدها بوجود شهود أليس كذلك؟ - أجاب راباه: أنا أراجع عن هذا الرأي.

سعى رابا ليدحض قول عباي ويدعم قول راباه كالاتي: إذا منح رجل قماشا لعامل ليصلحه، قال العامل له: عليك أن تعطيني اثنين من الـ للزوزيم... قال المالك: أنا أتعهد لأعطي واحدة، وما دام القماش بيد العامل، فإن على المالك أن يحضر إثباتا، وإذا أعاده العامل، ومضت المدة فعليه أن يقسم بأنه سيسترد شكواه. والقاعدة حينئذ على مسؤولية المدعي. الآن: ما هي الظروف إذا أعطى المالك قماشا لعامل بوجود شهود؟ حينئذ دعنا نرى ماذا يقول الشهود. علينا الفرض فيما بعد أنه إن لم يكن هناك شهود، والقاعدة تنص في حالة أخذ أقوال العامل: حيث يكون قادرا على الادعاء بشرائها، هل يؤخذ بكلمته حين الدفع؟ - أجاب على هذا عباي: لا، الحالة في الحقيقة، هي في حالة عدم وجود شهود لنقل الملكية، ولكن نفترض بأن المالك لم يرها بيد العامل.

اعترض الحاخام نعمان بن إسحاق ضد رأي راباه كالاتي: لا يملك الحرفي حزاقا من حيث أننا نستدل بأن الرجل الآخر لديه حزاقا، في مثل هذه الحالة في أي ظروف إذا كان هناك شهود رأوا نقل الأداة، فلماذا يملك الآخر الحزاقا؟ علينا أن نفترض حسب القاعدة المنطبقة على الحالة بأنه لا يكون هناك شهود. ولا زال الحكم يقضي بأن الحرفي ليس له حزاقا، فبات يحض رأي راباه قاطعاً.

علم أحبارنا: إذا استلم شخص أداة من شخص آخر قطعة قماش بدلا من أدواته من الورشة فإنه ربما يستعملها حتى يأتي الآخر ويطالبهم في بيت المفجوع، ولكن يجب عليه أن يبقها جانبا حتى يأتي الآخر ويطالب بها. لماذا يجب أن تكون القضيتان مختلفتين؟

قال راب: كنت جالسا أمام عمي الحبر حيبا وقال لي: ليس من الطبيعي أن يقول الرجل لعامل: بعني قماشي الذي يخصني.

قال الحاخام حيبا ابن الحاخام نعمان: تتطوي هذه القاعدة على شيء حسن حيث أن العامل نفسه أعطى المعطف، ولكن لا ينطبق ذلك إن تمت المناولة بوساطة زوجته أو أبنائه. وإن كان ذلك فلا يستعمله حتى يتفوه العامل: هنا قطعة قماش، ولكن إذا قال: هاك قماشك، فإنه لا يستعمله، لأنه لا يملكه.

قال عباي لراباه: تعال وسأريك حيلة للمخادعين في بمبديتا، سيقول رجل للخياط، أعطني عبايتي التي أعطيتك إياها لتصلحها، سوف ينكر علمه بها، لكن المالك يقول: أستطيع أن أحضر شهودا ليشهدوا أنهم شاهدوك وهي بحوزتك، سيقول: إنها كانت واحدة أخرى، سوف يجب: إن المالك سوف يقول بعد ذلك له: أخرجها لأراها. وعليه سيجيب: ليكن متأكدا لن أخرجها. قال راب: هذا واضح جدا منه. يروا أن القاعدة تذكر بأن المالك واجب عليه أن يراها بيد الحرفي.

وقال الحاخام آشي: إذا كان المالك ذكيا فإنه يطلب النظر إليها ثم يقول للخياط: إنك استرجعت المعطف ذلك لأنك مدين لي، أليس كذلك؟ لماذا لا تخرجها وتقدر الثمن وأن تأخذ ما يخصك وأخذ ما

يخصني؟ وقال الحاخام أبا بن علويا للاخام آشي: يمكن للخياط أن يقول له: لا حاجة لي بتقييمك، لقد تم تقييمها من قبل الناس قبلك.

ليس له حق في مدة الحزاقا! لماذا؟ لأنه شوهد وقد أخذ نصف الإنتاج. والآن بخصوص الثلاث سنوات قد أحذه كله؟ - قال للاخام يوحنا: نتكلم هنا عن إرث المشاركة. وقال الحاخام نحمان: الشريك لذي ينسب في مكانه، له حق حزاقا لأن الرجل لا يسمح بالشريك بأن ينسب للحقل ولا يقول شيئا.

قال الحاخام يوحنا: شريك الميراث الذي يعين أجزاء من حقله شريك آخر ليس له حق حزاقا. لماذا هذا؟ لأننا ربما نفترض بأن السماح هذا منح فعل ذلك.

أرسل الحاخام نحمان ابن الحبر حيمدا استفسارا إلى الحاخام نحمان بن يعقوب قائلا: هل يتفضل معلمينا لإصدار تعليمات لنا إن كان الـ ماتير يستطيع أن يشهد لصالح حق صاحب العمل أم لا؟ كان الحاخام يوسف جالسا أمامه، وقال له: لقد ذكر صموئيل بأن الـ ماتير ربما يشهد كذلك. ولكن لقد علمنا أنه لربما لا يشهد! - لا يوجد تعارض بالرأي. بالنسبة لقضية نفترض بأنه يوجد محصول على الأرض، وبالنسبة إلى الآخرين لا يوجد محصول على الأرض.

علم أحبارنا: ربما يشهد الكفيل بدلا من المقترض على شرط أن يكون لدى المقترض أرضا أخرى فضلا عن المتنازع عليها، والمشتري الأول يمكنه أن يشهد بدلا من المشتري الثاني على شرط أن يكون للأخر أرضا أخرى فضلا عن المتنازع عليها.

بالنسبة للاختيار بين اثنين، بعضهم يقول ربما يشهد لصالح المقترض، وبعضهم يقول ربما لا. أما الذين يقولون يشهد، فيكونوا متأكدين، والذين يقولون ربما لا، فإنهم يعبرون عن أنه يفضل الحقول من كلا النوعين لتكون في يد المقرض، وعليه فإن المقرض لديه الخيار بحجز أحدهما.

قال الحاخام يوحنا: إن الحرفي لا يوجد لديه حزاقا، ولكن ابنه لديه. والميتاير لا يوجد لديه، ولكن ابنه لديه. وكذلك السارق ولبيه، ولكن ابن ابن السارق لديه حزاقا. كيف نؤول هذا؟ نفترض بأن نخضع حقهم انفرادا تبعا إلى آبائهم، وعليه يكون ابن المهني والمنكورين لا يملكون ما يسمى حزاقا. أما إن أخضعنا مرة أخرى حقهم على ما يملكه آبائهم ولكن على مطالباتهم الخاصة بهم، هل يشترط على ابن السارق أن يكون له حزاقا؟ يُخصمون حقهم الشرعي على ما يملكه آبائهم، وقاعدتنا تطبق على الحالة حيث الشهود يعلنون.

ويعترف المدعي له أي الأب بحضورنا بأنه قد باع الأرض له. وفي حالة الآخرين أي ابن المهني وماتير وحفيد السارق فالفرضية بأنهم يقولون الحقيقة، ولكن في حالة ابن السارق، على الرغم من كونه أي المدعي يعترف ببيعه لأبيه فلا نصدق، وذلك على الحنفية التي وضعها الحاخام كهانا، ذلك إن لم يعترف بهذا، فإن الآخرين يسلمونه وحماره لحاكم البلدة.

قال رابا: هناك مناسبات حيث لا يكون لحفيد السارق حزاقا، وذلك بإخضاعها على حق جده

الشرعي. أي نوع من الرجال هو المعني بالسارق؟ قال الحاخام حيسدا: مثل أولئك الذين هم من عائلة معينة، ونعرف الذين هم لا ينفرون من ارتكابهم للقتل من أجل المال.

علم أحبارنا: بأن المهني لا يوجد له حزاقا ولكن إن تركها فله، والـ ماتير لا يوجد له حزاقا. إما إن انتفى ليكون ماتير فله ذلك. والابن الذي يترك بيت أبيه. وعندما تطلق المرأة وكذلك بالطريقة نفسها للغرباء أي بالعلاقة بالوالد أو للزوج. لماذا يذكر هذا؟ أجد سببا في حقيقة لتحديد القاعدة أي الحكم بالنسبة لابن الذي يترك بيت أبيه، حيث إنني أفكر لو اعتقد أننا نفترض بأن الأب صمليا يوافق على شغله الأرض. ولكن أعرف الآن هذا ليس كذلك. والمرأة المطلقة تصبح غريبة عن زوجها. إنها بيئة شخصية ليس كذلك؟ لا، للقاعدة بحاجة لتحديد أي تعريف موقع المرأة المطلقة، على خلفية قول الحاخام زيرا، الذي قال باسم الحاخام إرميا بن أبا والذي أخذها عن صموئيل: حيث توجد امرأة وصفت من قبل الحكماء بأنها مطلقة ولم تزل غير مطلقة، فإن الزوج لا يزال مسؤولا عنها.

قال الحاخام نحمان: أبلغني هونا بأنه إن أحدا مما هم مذكورون أعلاه أحضر إثباتا بأن حقه الشرعي بالنسبة للحقل لا يزال ساري المفعول، فإننا نقبل الإثبات، ذلك بأن الحق الشرعي بالنسبة للحقل ما زال ساري المفعول قبل الإثبات ونؤكد حقهم الشرعي بالنسبة للأرض، ومع ذلك، يقدم السارق الدليل، لكننا لا نؤكد له حقا شرعيا بالنسبة للأرض. ماذا قال لنا الحاخام هونا بأخر عبارة؟ قد عرفنا من المشنا: إذا اشترى رجل حقلًا من سيكارسون واشتراها مرة أخرى من المالك الأصلي فإن هذا الشراء ملغيا.

عنى الحاخام هونا بذلك عدم الموافقة على رأي رب الذي قال: استناداً على هذا التصريح كانت هذه القاعدة تنطبق على ما يقوله المالك الأصلي للمشتري بالتحديد، اذهب واشتغل الحقل تكون مالكاً له، ولكن أعطيته سدا خطيا ويكون المشتري بذلك مكتسبا للملكية. وعليه يبلغنا الحاخام هونا بأن الرأي الصحيح هو رأي صموئيل الذي قال: حتى إذا أعطى المالك الأصلي سدا خطيا للمشتري، فإن الأخير لا يكتسب الملكية ويكتسب الملكية إذا منحه المالك الأصلي حق الحجز على ممتلكاته.

اقتبس الحاخام بيبي من الحاخام نحمان العبارة التي قالها باسم الحاخام هونا: على الرغم من أن السارق لا يوجد له حق شرعي في الأرض التي أخذت بالقوة، فإن له حق في المال والسدي أعطاه عوضاً عن الأرض. وهذه شهادة شهود وحسب، لقد رأينا بعد المال للمالك الأصلي، ولكن إذا شهدوا تحديداً: إننا سمعنا المالك الأصلي يقر له بأنه استلم المبلغ، فإن السارق لا يستطيع استرداده، للسبب المعطى بواسطة الحاخام كهانا، وإذا لم يقر له فإن الآخر قد وجب عليه تسليمه وحماره للحاكم.

قال الحاخام هونا: إذا وافق رجل على بيع شيء تحت التهديد فإن البيع نافذ. لماذا؟ لأنه في حالة باع الشيء وهو مكرها، وحتى لو كان ذلك فإن بيعه نافذ. ولكن ألا نفرق بين الإكراه الداخلي والخارجي؟ - علينا بعد ذلك، إعطاء سبب آخر، كما تم معرفته من الكلمات الزائدة، عليه أن يمنحها...، تعلمنا أن الرجل يدفع لمنح ما نذره، هل يمكنه ذلك على الرغم من استخفافه بالأمر؟ هذا لا

يمكن؛ لأنها تقول: وهو كامل الرغبة...الخ، كيف أو ماذا نقول بعد ذلك؟ الإحبار يطبق عليه إلى أن يقول: أنا أوافق، ولكن ربما هناك سبب خاص في هذه الحالة، أي: أنه ربما سيكون راضيا ليفعل لك بأثر رجعي، هل يكون ذلك تكفيرا عن الذنوب؟- علينا بعد ذلك النظر في السبب في الفقرة الثانية من البرايتا: على المموال نفسه في حالات الطلاق، حيث قال الأحبار: بأنه يمكن تطليق الزوج مثلما هو يطلق. ونقول ما هو المقصود بهذا؟ يمكن إجباره حتى يتقوه، لا أستطيع. لكن هناك احتمال قوي لسبب خاص، أي: هل هناك سبب ديني للإصغاء لكلمة الحكماء؟ ماذا علينا أن نقول بعد ذلك، هل من المعقول أن نفترض أنه تحت الضغط قد غير رأيه ليبيع؟ ناقش الحاخام يهودا هذا على أساس مشناالتالية: قسيمة الطلاق التي استخرجت بالابتزاز والضغط الذي يمارسه إسرائيلي، هي سارية المفعول، ولكن إذا مارس غير اليهودي الابتزاز والضغط فإن وثيقة الطلاق غير فاعلة، مع ذلك يمكن أن يُدان بوساطة بيت دين ويُجلد الزوج ويُقال له: افعل ما يأمرك به الإسرائيلي. الآن لماذا تكون القسيمة باطلة تحت تأثير الابتزاز من غير اليهودي؟ ألا يمكننا القول في هذه الحالة كذلك بأن الرجل يقرر الطلاق تحت الضغط؟ - يجب أن نفهم هذه القاعدة على ضوء عبارة قالها الحاخام مشارشيا بهذا الخصوص: بالنسبة للتوراة نفسها: الطلاق ساري المفعول حتى وإن ابتزّ بوساطة غير يهودي...الخ، والسبب لماذا الأحبار بما هم مفوضون به قد أعلنوا أنها سارية المفعول وذلك حتى لا يعطوا فرصة لأية يهودية أن تحادع غير يهودي وتخرج من عصمة زوجها، وذلك بإقناع غير اليهودي بأن يذهب ليفتصبها.

ناقش الحاخام هونا القاعدة على أساس مشناالتالية: إذا اشترى رجل من غير يهودي، وبعد ذلك اشتراها مرة أخرى من المالك الأصلي، فإن الشراء يُعدّ باطلاً. لماذا؟ ألا يمكن القول كذلك هنا أنه تم تحت إكراه المالك ليقرر بيع الحقل؟ علينا أن نفهم العبارة على ضوء التفسير الحاطي المضاف بوساطة راب: بأنه عني بتطبيق الحكم على المالك تحديدا وحسب حيث قال للمشتري: اذهب وامتلك وأصبح المالك، ولكن إن أعطاه صك تملك خطي بهذه الحالة يصبح المالك. أما إن أخذنا برأي صموئيل حتى وإن أعطاه صكا بذلك فهو لا يصبح المالك، ماذا يجب علينا أن نجيب الحاخام هونا؟ - يعترف صموئيل بأن البيع ساري المفعول إذا دفع المشتري فعليا الثمن للمالك. أما إن أخذنا برأي نحمان بالعبارة التي أكملها الحاخام بيبي، على الرغم من أن السارق لا يملك حقا شرعيا في الأرض، فإن له حقا شرعيا فيما دفعه من ثمن، ما الجواب الممكن بوساطة الحاخام هونا؟ أن يدلي الحاخام بيبي بعبارة محددة. ومثل هذا الرأي لا يجد الحاخام نفسه ملزما بقبوله.

قال رابا: القانون أنه إذا باع رجل شيئا تحت الضغط الجسدي، فإن البيع نافذ. هذه هي القصية فيما بعد إذا أُجبر على بيع أي حقل، لما إن أُجبر على بيع هذا الحقل ومرة أخرى إن أُجبر على بيع هذا الحقل، فإن البيع غير ساري المفعول إذا لم يعدّ المبلغ المستلم مقابل البيع، ولكن إن عدّ المبلغ فإن البيع نافذ. ومرة أخرى حتى في حالة هذا الحقل وحتى إن قام بعد المبلغ فإن البيع غير ساري المفعول

وحسب في حالة أنه كان من المستحيل أن يراوغ بذلك ليخرج من الحالة هذه. ولكن إن أتيحت له الفرصة للمراوغة ولم يفعل ذلك فإن البيع ساري المفعول على الرغم من ذلك، ومع ذلك، فإن هذه العبارة أي التصريح صدر من رابا: القاعدة المقبولة بخصوص هذه القضايا كلها، حتى في حالة هذا الحقل، هذا يناظر أي يشبه قضية خطبة امرأة. ولم يزل أميمار ذاكرة إذا وافقت امرأة أن تزوج نفسها تحت إكراه جسدي فإن الخطبة جائزة، قال مار ابن الحاخام آشي فيما بعد: إنه في هذه الحالة فإنه بالتأكيد غير ساري المفعول، عامل المرأة بتعجرف...، وعليه عامله الأحبار بالطريقة نفسها وأبطلوا خطبته. قال رابيننا للحاخام آشي: نستطيع أن نفهم بأن الأحبار يفعلون ذلك إذا كانت خطوبتها مقابل المال، ولكن الخطوبة هنا تعني الدخول بالمرأة. كيف يمكنهم إلغاء الفعل؟ أجاب: أعلى الأحبار أن الدخول بالمرأة فسق. ربط تابا وهو شخص رديء السمعة ومتوحش بابي إلى شجرة حتى اشترى منه حقله. ونتيجة ذلك عين الحاخام راباه بن بارحنا شاهدين على المودعة أي الإشعار الصادر من بابي وكذلك على صك بيع الحقل، ولما سمع الحاخام هونا هذا قال: قد تصرف الذي عين للمودعة بالشكل الصحيح، كيف يكون الاثنان على صواب؟ إذا كان التعيين صحيحا فإن المودعة ليست كذلك بالنسبة لصك البيع، وإن كان صك البيع صحيحا فإن التعيين المودعة غير ذلك، ماذا يعني الحاخام هونا بهذا، ألم تكن المودعة وهو الذي وقع على صك البيع قد تصرف بشكل سليم. هل يتوافق رأي الحاخام هونا مع ما عبر عنه في مكان آخر؟ قال الحاخام هونا: بأن البيع الذي تم تحت التهديد الجسدي هو ساري المفعول. ولكن الأمر ليس كذلك. نرى بذلك أن الحاخام نحمان قال: إذا كان الشهود أثناء شهادتهم على صك يقولون تباعا كتبنا الصك وحسب تحت غطاء قيمة مانه واحدة فإن إفادتهم غير مقبولة. وكذلك إذا قال الشهود الذين شهدوا على صك البيع: إننا كتبنا وحسب بتحفظ بخصوص مداعة، فإن إفادتهم غير مقبولة. هذه حالة تصريح شفوي لأن التصريح الشفوي لا يبطل الصك الخطي، ولكن إن كتبوا صكاً فيما بعد يغطي الصك الآخر.

النص السابق حيث قال الحاخام نحمان: إذا شهد شهود على الصك: نحن وحسب كتبنا تحت غطاء مانه واحدة، فإن كلامهم لا يقبل، وإن أفادوا بأننا كتبنا ونحن متحفظون على المداعة فإن كلامهم غير مقبول قال مار ابن الحاخام آشي على أي حال، إن قالوا إننا فقط كتبنا قيمة مانه فإن كلامهم لا يقبل. ولكن إن قالوا بنية التحفظ على مداعة فإن كلمتهم مقبولة؛ والسبب أنهم كتبوا مداعة ولكن ليس من الصواب أن يكتبوا مداعة.

لا يوجد للزوج حزاقا في ممتلكات زوجته. بالتأكيد هذا دليل ذاتي ليس كذلك؟ إن له حق أن يزرع حقل زوجته ما دام يشغله، فيما بعد هل نقول أنه تحدد بأخذ المحصول؟ وجب ذكر العبارة بسبب الحالة التي كتب بها الإعلان بأنه لا يوجد له حق في ممتلكاتها، ولنفرض أنه فعل، ماذا سيكون الفرق؟ بالنظر إلى ما تم معرفته، إذا قال رجل إلى آخر، لا حق لي في الحقل أو المطالبة به، ولا مصلحة أي علاقة لي به، وإني أجرد نفسي منه بالكلية فإن كلامه هذا لا يعتد به، في مدرسة الحاخام

جنائي فإن المنكور في مشنايعود للحالة: بأن الزوج قد صرح لزوجه عندما كانا مخطوبين، فإن مثل ذلك التصريح يعد نافذاً. على ضوء القول المأثور للحاخام كهانا بأن الرجل يكون حراً ليعتن تخليه مسبقاً عن الإرث الذي أصبح من حقه في مكان آخر. وهذه القاعدة مرة أخرى تستند على قول رابا المأثور بأن أي شخص يعلن: لا أرغب نفع نفسي بأنظمة الأحبار من هذا النوع، فإننا نلتزم برغبته. والذي بنى عليه رابا. ما هو الموضوع الذي ناقشه بيت هميدراش عندما قال: هذا النوع؟- إنه رجع إلى العبارة أي تصريح الحاخام هونا باسم راب: تكون للمرأة حرية لتقول لزوجها: لا يجب عليك الاحتفاظ بالابن ولن أعمل من أجلك.

تقول مشنا إن الزوج لا حزاماً له في ممتلكات زوجته، نستنتج أنه إذا كان لديه إثبات أنها باعت له، فإن البيع هذا ساري المفعول. حتى الآن لماذا يكون هذا ألا يمكنها القول في هذه الحالة أيضاً: أنا أرغب في أن أجبر زوجي فحسب؟ ألم يتعلم: إذا اشترى رجل حقلاً من الزوج واشترى مرة أخرى من زوجته فالشراء من الزوج يكون باطلاً؟ هذا يظهر أنها تستطيع القول: أنا وافقت حتى أمنّ على زوجي فحسب، ألا تستطيع القول إني تمنيت أن أمنّ على زوجي؟ - الحقيقة هي أن هذه مشنا كانت تطرح رأي راباه ابن الحاخام هونا المتشدد: تحتاج القاعدة بالحقيقة لتذكر على أساس هذه الحقول الثلاثة والتي كانت مخصصة لها. أولاً الذي أقصمه الزوج في عقد الزواج كضمان جزئي لحقوق الزوجة في العقد، والثاني المخصص لها كضمان مكتوب، والثالث المهر الذي أحضرته له كزواج بخصوص قيمة المبلغ الذي بذله بنفسه تعبيراً عن مسؤوليته لها. الآن ما الممتلكات التي يتم استثنائها من القاعدة ذلك بأن الشراء باطل؟ هل نقول باستثناء ما تبقى من ممتلكات الزوج؟ لهذا عليها بالتأكيد أن تقول: فعلت ذلك إجباراً لزوجها، وغير ذلك يمكن أن يتشاجر معها ويقول لها: لقد شهد على الطلاق أو على موتي. والممتلكات مستثناة. يجب فيما بعد من حيث أن الزوج له حق الانتفاع من ملوغ وهي أملاك تعود إلى الزوجة وبحق للزوج الانتفاع بها بلا أي مسؤولية عن الخسارة. ولكن كيف يكون هذا؟ نرى أن أميمار قال: إذا باع الزوج والزوجة ممتلكات والتي له حق الانتفاع بها، فإن فعلهم لاغياً وباطلاً. كان أميمار يتكلم عن الحالة حيث باعها الزوج ومن ثم ماتت، في أي حالة يمكنها استعادتها؟ أو أين باعها وماتت، في أي حالة يمكن أن يرجع ليستعيدها؟ بالنسبة لنظام الحكماء المسجل بوساطة الحاخام يوسى بن حابينا، الذي قال: كان القضاء في يوشا إن باعت امرأة ممتلكات، بحق للزوج الانتفاع بها وإذا ماتت، يستطيع الزوج استعادتها من المشتري. وإن باعها الاثنان معا لطرف ثالث أو إذا باعت الزوجة للزوج، فإن البيع نافذ. بدلاً من ذلك، يمكن أن أقول إن أميمار أسس حكمه فيما يعبر عنه الحاخام إليعيزر وعليه فقد تم تعليمه: إذا باع رجل عبده ولكنه اشترط مع البيع أنه سوف يستخدمه لمدة ثلاثين يوماً. ويقول الحاخام مائير: بأن القاعدة تقول: يوم أو يومان تنطبق على المالك الأول؛ لأن العبد ما زال في ملكه، ولا تنطبق على الثاني لأنه ليس في ملكه. يتمسك الحاخام مائير بأن ملكية الزيادة تكون على معدل الزيادة مع الملكية بالنسبة لرأس المال. ويقول الحاخام يهودا: بأن القاعدة: يوم أو يومان

تطبق على الثاني أي المشتري الثاني؛ لأن العبد من ماله ولكن ليس الأول؛ لأنه ليس من ماله. رأيه هذا بخصوص ملكية الزيادة تكون على معدل الزيادة مع رأس المال. ويقول الحاخام يوسي بأن قاعدة اليوم أو اليومين تنطبق على الاثنين، المالك الأصلي للعبد لأنه ما زال في ملكه وبالنسبة للمشتري لأنه ماله، وهو أي الحاخام يوسي غير متأكد من حيث ملكية الزيادة، هل تكون على معدل الزيادة مع الملكية بالنسبة لرأس المال أم لا، وهل يكون هناك شك إذا كان إيقاع عقوبة برأس المالك مفروضة وأكثر تساهلاً في الإجراء المتخذ. يقول الحاخام إليعيزرار: بأن قاعدة اليوم أو اليومين لا تنطبق على الاثنين، ولا تنطبق على المشتري لأن العبد ليس في ملكه، ولا على المالك الأصلي، لأن العبد ليس من ماله. الذي قاله رابا هو السبب الذي قاله الحاخام إليعيزر، يقول الكتاب المقدس: لا يعاقب، لأنه ماله... البيع، والذي يوصى إلى أنه يجب أن يكون بالكامل ملكه.

وليس للزواج حزاقا في ممتلكات زوجته! ولكن ألم يقل راب: إنه من الضروري للمرأة المتزوجة أن تعترض؟ الآن، مرة أخرى من يعني بذلك؟ هل أقول هذا ضد الإشغال الغريب الآتي من الخارج؟ ألم يذكر راب أن ذلك الشخص ليس له حزاقا في ممتلكات الزوجة؟ والذي يجب فيما بعد أن تعني ضد الإشغال بوساطة الزوج؟ قال رابا: إنها تعني بالحقيقة الإشغال بوساطة الزوج، ويستند راب على الحال، على سبيل المثال: حفر في الحقل حفرا، إما خنادق أو تجاويف. ولكن ألم يقل الحاخام نحمان باسم راباه بن أبوها: لا يوجد حزاقا حيث يكون الضرر قد أثر؟ - يجب أن يقرأ القاعدة العادية لحزاقا لا تنطبق حيث الضرر قد حدث. وبديلا ربما أقابل هذا الاعتراض برأي الحاخام مائير الذي مثل الدخان كمثال للضرر الحاصل استنادا لرأي الحاخام زبيد الخالص. وقال الحاخام يوسف: راب على حق فقد عني بقوله المأثور ليطبق على الإشغال بوساطة الغرباء. والحالة هذه التي في رأيه كانت حيث استعمل رجل الممتلكات لمدة من الوقت في حياة الزوج ولمدة ثلاث سنوات بعد وفاته. في تلك الحالة يرى أنه يمكنه الادعاء: اشتريتها منك أي الزوجة، وإذا ادعى فحسب: أنت بعته له وهو اشتراها مني، فكلمته مقبولة.

يذكر النص أعلاه بأن راب قال: إن أحدهم يستطيع الحصول على حزاقا في الممتلكات للمرأة المتزوجة. ويقول قضاة المنفى فيما بعد أن الشخص يستطيع الحصول على حزاقا، قال راب: هل أقر الهالاخا قضاة المنفى على تلك القاعدة؟ - أجاب: ربما نفترض أنني رجعت إلى مثل تلك الحالة كما ذكرت بوساطة الحاخام يوسف.

لا يوجد للمرأة حزاقا في ممتلكات زوجها...! بالتأكيد هذا برهان ذاتي: حيث أن الزوج مسؤول تجاهها. وهل نفترض بأن الإشغال في الحقل أنها تحصل على إعالة نفسها منه وحسب؟ - يجب أن نذكر القاعدة لتغطية الحالة حيث عينت الحقل لإعالة نفسها.

نقول للمشنا: بأن الزوجة لا تمتلك حزاقا، نستنتج أن لديها إثباتاً بأن الحقل قد تم بيعه فإن البيع ساري المفعول. ولكن لا تستطيع الشكوى ضد زوجها، هذا حسب رغبتها بأن ترى إن كان لديها أي

نقود. ويمكن بعد ذلك أن نتعلم من مشنانك: إذا باع رجل حقلاً لزوجته، فإنها تكون مالكة له شرعياً، ألا نقول حسب رغبتهما لنتظر ما إذا كان لديها نقود؟ لا: نستتج علاوة على ذلك ما يلي: إذا أحضرت إثباتاً أنها متأثرة بحالة الصك أو الهبة على الرغم من عدم وجود صك البيع.

قال الحاخام نحمان للحاخام هونا: من الحزن لسماعتك أن لم تكن معنا على الحدود. عندما سبنا قاعدة خاصة جيدة. وقال الآخر: ماذا كانت تلك القاعدة للحاصمة الجيدة. أجب: إذا باع رجل حقله لزوجته، فإنها تكون مالكة الشرعية، ولا نفترض أنه كان يرغب في رؤية ما تملكه. وقال الحاخام هونا: هذا واضح. خذ المال، وتكون المالك الشرعي بوساطة الصك. ألم تعلم: مالكاً في الأرض يحتاج لدفع المال، صكا أو حزاقاً؟ قال الحاخام نحمان: أليس ذلك الملحق التالي قد أرفق بهذه المشنا؟ وقال صمويل: إن هذا كان بخصوص معنى صك الهدية، ولكن إذا كان الصك للبيع، فلا حاجة للمالك الشرعي حتى يتم الدفع، ولم يخصصها للحاخام حمونا وذلك باقتباس التالي: كيف تكون الممتلكات بوساطة صك؟ نفترض أنه أي البائع قد كتب على قطعة رق أو قطعة خزف، والتي بذاتها لا تساوي شيئاً. إن هذا البيع يظهر أن السند يمنح البيع والملكية حتى قبل دفع المال.

إذا اقترض رجل مالا من عبده وبعد ذلك أعتقه، أو من زوجته ثم طلقها، فلا يوجد لهم حق بمطالبته بخصوص القرض. ما هو السبب؟ هذا ليس لمعرفة ما إذا كان لديهم مالا وحسب. أرسل الحاخام هونا بن آيين الرسالة التالية: إذا باع رجل حقلاً لزوجته فإنها تكون مالكة الشرعية وتبقى مسؤولة عما ينتج الحقل. وقال الحاخام أبوداه ورؤساء الأجيال: إنه ببيعه الحقل لها تكون نيته هي أن يهبه لها، ويكتب الصك لها حتى يطمئنها.

تم رفع اعتراض ضد هذا على خلفية ما يلي: إذا اقترض رجل من عبده مالا وأعتقه أو اقترض من زوجته ثم طلقها، فلا يجوز لها مطالبة بالمال. ما السبب؟ ألا نقول بأنهما يريدان أن يكتسفا ما إذا كان لديهم مالا وحسب؟ هذه الحالتين مختلفتين، لأننا نفترض أن الرجل لا يرغب أن يكون في محل مقترض ويكون عبده هو المقرض.

قال راب: إذا باع رجل حقلاً لزوجته، فإنها تصبح مالكة الشرعية، وإذا وهبها هبة فإنها تصبح مالكة الشرعية. وقال الحاخام إبيعزر: مع ذلك تكون الزوجة في كلا الحالتين المالك الشرعي ولا يكون الزوج مسؤولاً عن الإنتاج. وتبع الحاخام حيسدا الحاخام إبيعزر. وكذلك عقباً ورابان ونحميا وأبناء بنات راب كلهم قالوا للحاخام حيسدا: هل تعني بعد ذلك أنك تخليت عن السلطات العليا واتبعت من هم أقل منزلة؟ أجب: أنا كذلك أتبع السلطات العليا، لأنه عندما جاء رابين قال باسم الحاخام يوحنا: في كلتا الحالتين: تصبح الزوجة مالكة شرعياً، والزوج مسؤولاً عن المحصول.

قال رابا: يكون القانون إذا باع رجل حقلاً لزوجته فلا تصبح مالكة شرعية له ويكون الزوج مسؤولاً عن المحصول، ولكن إذا أهداه لها فإنها تصبح مالكة الشرعية. ألا يتعارض القولان؟ لا تناقض حيث الأولى تعود إلى حالة كون الزوجة لديها المال المخبأ، والآخر بخصوص الحالة حيث أنها لم تخبئ مالا.

علم أحبارنا: يجب أن تؤخذ التعهدات من كلا الاثنين المرأة أو العبد أو الأطفال. إذا أخذ أحد الرهن أي التعهد من المرأة، فعليه إعادته لها، وإن ماتت فإنه يعيده للزوج. وإن أخذ التعهد من العبد، فعليه إعادته إذا مات العبد فتعود لسيده، وإن أخذ من طفل عربونا، فيجب عليه استثماره له، أو إذا مات يعيده لورثته. وإن نقوه أحدهم أثناء موته: للتعهد أو الرهن يعود لفلان الفلاني، فيجب عليه أن يعمل حسب إعلانهم، وإلا عليه أن يعمل حسب رأيه.

عندما كانت زوجة الحاخام راباه على فراش الموت، قالت: إن هذه الحجارة الكريمة تعود لمارتا أم الحاخام حيبا وعائلة ابنته. استشار راب بخصوص هذا. وقال الآخر له: إذا كنت تعتقد أنها كانت تقول الحقيقة، فافعل كما قالت، أما غير ذلك فافعل ما تستطيع أن تميزه. وبالنسبة لنسخة أخرى قال راب: إذا كنت تعتقد أنه شخص غني بما فيه الكفاية، فتصرف بما تستطيع تمييزه، وإلا فاستعمل غريزتك.

إذا أخذت من طفل، عليه أن يقبله له، كيف يقبله؟ يقول حيسدا: عليه أن يشتري معها لفافة قانون. وقال الحاخام راباه ابن الحاخام هونا: عليه أن يشتري معها شجرة نخيل حيث يستطيع الطفل أن يأكل الفاكهة.

الأب ليس له حزاقا في ممتلكات ابنه وكذلك الابن... قال الحاخام يوسف هذا ينطبق حتى وإن انفصلا. ومع ذلك، فإن انفصلا فلا تنطبق. قال الحاخام يوسف من ديفتي: في حالة حدوث الانفصال، قرر الحاخام بابي كما تمليه قاعدة رابا للحبر نحمان بن إسحاق الذي قال: لقد أحبرني الحاخام حيبا من هرمز أردشير اسم لبلدة والذي أخبر الحاخام أبا بن يعقوب باسم الحاخام نحمان بن يعقوب أي يعقوب بأنه إذا انفصل الأب والابن، فإن حكم أو قاعدة مشنا لا تنطبق. أي لديهم حزاقا القانون ينص أنه طالما قد انفصلا فلدى كل واحد حق الـ حزاقا مقابل الآخر. وقد تم تعليمه: إذا انفصل الابن عن بيت أبيه وطلقت زوجته فيكون حالهما حال الغريب مع بعضهما.

لقد تم ذكره: إذا كان عدد من الإخوة يعيشون مع بعضهم البعض، وأحدهم بيده إدارة البيت. وكانت هناك صكوك وسندات باسمه وجزم أنها له وأنه حصل عليها من إرث جده لأمه. يقول راب: عليه التزام في المقابل. ويقول صموئيل هذا يعتمد على الإخوة. وقال صموئيل أبا: عليه على الأقل الإقرار أنه في حالة موته وترك نرية صغار فإن الالتزام ينتقل للإخوة. ناقش الحاخام بابا بقوة، وقال علينا تقديم دعوى نيابة عن الأطفال حيث لم يستطع الأب تقديمها، ألم يأمر الحاخام رابا بعض الأيتام أن يعيدوا قصاصتين من صوف وكتاب الأجادا التي طلبت منهم. وهذه بالعادة أدوات تتم إعارتها أو تأجيرها وقد تصرف رابا حسب الرسالة التي أرسلها الحاخام هونا بن أبيين، إذا تمت إعارة الأشياء أو تأجيرها لطرف ثالث ووُجدت بحوزة رجل وإنه رفع دعوى بأنه اشتراها، فإن كلمته مقبولة، هذه حقيقة مشكلة لأنه ليس هناك جواب لدى صموئيل.

قال الحاخام حيسدا: وضعت القاعدة: إذا كان الأخ يأكل في البيت نفسه على مائدة واحدة. أما إن

كان غير ذلك فإنه يستطيع القول أنه وفر بعض المال لأنه لا يأكل معهم. ما نوع الاثبات الذي يحتاجه الأخ؟ قال راباه: المطلوب شهادة شهود. وقال الحاخام شيشيت: التأكيد على وثيقة. وقال رابا للحاخام حمان: هنا لدينا رأي راب وصموئيل، ومرة أخرى راباه وشيشيت، ومع أي منهم نتفق؟ أجاب: أعتقد أن تكون البرايتا قد ذكرت ما نطمناه: إذا كان الإخوة يعيشون مع بعضهم البعض وواحد منهم عليه مسؤولية إدارة البيت، وكانت السندات والصكوك باسمه وقد قال: حصلت عليها من إرث جدي لأمي، فالالتزام يقع عليه. والشيء نفسه إذا كانت إدارة البيت لامرأة والصكوك والسندات باسمها، وتؤكد: أنها لها وحصلت عليها من إرث جدتها لأبيها، فإن الالتزام يقع عليها، لماذا الشيء نفسه؟ يمكن أن تعتقد أنها مسألة كرامة أن تقول المرأة للناس أنها مسؤولة عن الأيتام وأنها لن تسرق منهم، من هنا فقد تم إبلاغنا: أنه عليها أن لا نفترض هذا.

هذه القاعدة التي هي من ثلاث سنوات تنطبق على الشاغلين، ولكن الذي تم إهداء قطعة أرض أو الإخوة الذين قسموا بينهم الإرث، أو ذلك الذي يحجز على ممتلكات المهتدي حديثاً فيكون الآخرون المذكورين ليسوا شاغلين... هناك ثغرة في مشنا، ويجب أن نقرأ كالاتي: هذه القاعدة الثلاث سنوات تنطبق وحسب على الإشغال والذي يحتاج إلى دعم بدعوى، كان يقول البائع: أنا لم أبيعها، في أي حالة يجب الدعوى على الآخر: أنا اشتريتها. ولكن حيث لا يحتاج الإشغال إلى دعم، مثل مستقبل الهبة أو الإخوة الذي يقتسمون الإرث، أو الذي يحجز ممتلكات المهتدي حديثاً، حيث لا يطلب أكثر من إحراز ملكية. إذا فعل أي شيء على الإطلاق بطريقه لبناء باب أو سياج أو فتحة فهذا يشكل حق ملكية شرعي.

تعلم الحاخام اوشعيا في مقالة قيدوشيم المحررة في مدرسة ليفي إذا فعل المشتري أي شيء في تأسيس بناء باب أو بناء سياج أو فتح فتحة بوجود البائع فهذا يشكل ملكية. هل علينا أن نفترض هذا وحسب في حال إذا فعل الفعل بوجود البائع وليس خلاف ذلك؟ أجاب راب: للمعنى كما يلي: إذا تم الفعل بوجوده، فليس عليه القول للمشتري: اذهب وأشغل وأطلب ملكية، ولكن إذا كان التصرف غير مكتمل بوجوده، فعليه القول: اذهب وأطلب ملكية. تسأل راب: ما هي قاعدة الهبة؟ وقال صموئيل: ما هي صعوبة أبا؟ يرى أنه في هذه الحالة من البيع حيث المشتري يعطي النقود، إذا تفوه البائع: اذهب وأشغل ومن ثم حصل على ملكية. فإن هذا إحراز على الملكية، ولكن عكس ذلك ماذا يكون وكذلك بخصوص حالة الهبة؟ كان رأي راب بأن الهبة تكون محض حرية للواهب.

ما حجم المعنى الذي يعنيه أي شيء على الإطلاق؟ - الجواب في قول صموئيل المأثور: إذا رفع رجل سياجا بارتفاع عرض مائة شبر، أو توسيع فتحة لتسمح بالدخول والخروج، هذا يشكل إشغالا مؤثرا. كيف نتصور ذلك السياج؟ نقول إنه قبل أن يلمسه الرجل لا يستطيع الناس تسلقه والآن فإنه من المستحيل تسلقه، ماذا فعل؟ إذا قلنا مرة أخرى إن الناس يستطيعون تسلقه أما الآن فلا، فقد فعل شيئا جميلا، وعلينا بعد ذلك القول أنه قبل ذلك كان الناس يذهبون خلاله بصعوبة، ولكن الآن يمشون خلاله بسهولة.

قال الحاخام آشي باسم الحاخام يوحنا: في حالة ممتلكات المهندي الميت فإن الرجل الذي يضع حصاة أو يزيح حصاة يُمنح بعض الفائدة، وهذا التصرف يمنحه حقاً في الأرض، كيف علينا فهم أن يضع أو يزيح؟ إذا قلنا بالوضع هناك فإنه يوقف جريان الماء من أن يغمر الحقل. أو بإزاحة حصاة فإنه يسمح للماء بأن يذهب عن الحقل. والذي كان حاجزاً للماء. وإنه مثل حالة الرجل الذي يطرد أسداً من حقل جاره. وعليه أن نقول أنه بوضعه الحصاة فقد حبس الماء بالماء. وبإزالتها فقد جعل ممراً للماء.

أضاف الحاخام آشي باسم الحاخام يوحنا: إذا كانت ممتلكات المهندي الذي مات مجاورة لحقل مع حدود بينهما، وفيما بعد أخذ ما بحوزته أصبح مالكا، ويكتسب التملك. ومع القبول بفكرة أنه أصبح المالك للاتنين، يصبح مالكا لذلك الحقل وليس للآخر. أما مع فكرة أنه يملك الاتنين فلا حاجة لاكتساب الملكية حتى مع ذلك الحقل. وضع الحاخام زيرا السؤال التالي: لنفترض أنه أخذ بحوزته حقلاً من الاتنين مع فكرة أنه يصبح المالك والحد والحقل الآخر، كيف نقرر؟ هل نقول أن الحد يذهب مع هذا الحقل ومع ذلك، وعليه فإنه يكتسب الاتنين، وهل نقول أن الحد والحقلين منفصلان؟ عليه أن يتوانى في الإجابة.

وضع الحاخام إليعزر سؤالا: لنفرض أنه يؤخذ ملكية الحد مع فكرة أن يكون مالكا للحقلين، كيف نقرر؟ هل نقول أن الحد ملتصقا مع الأرض، وعليه يكتسب الملكية، أم هل أن الأرض والحد منفصلان؟ لا إجابة لهذا السؤال.

قال الحاخام نحمان باسم راباه بن أبوها: إذا كانوا في بيت من غرفتين، واحدة منها يمكن الوصول إليها من خلال الثانية. وتملك رجل الغرفة الخارجية مع فكرة أنها أصبحت ملكه، فإنه يكتسب ملكيتها، وإذا كان مع فكرة امتلاك الغرفتين، فإنه يكتسب ملكية الغرفة الخارجية وليس الداخلية، أما مع فكرة أنه يمتلك الغرفة الداخلية فإنه لا يكتسب الملكية حتى الغرفة الخارجية. وإذا امتلك الداخلية مع فكرة أنه امتلكها، فإنه يكتسب ملكية تلك الغرفة. وإذا كان مع فكرة الاتنين، فإن يكتسب الاتنين. وإذا كان مع فكرة أنه أصبح المالك للخارجية وحسب، فإنه لا يكتسب الملكية حتى الغرفة الداخلية.

أضاف الحاخام نحمان قائلا باسم راباه بن أبوها: إذا بنى رجل فيلا كبيرة على عقار مهنت حديثا أي ميتا، ثم جاء رجل آخر وثبت باباً، فإن الثاني يصبح هو المالك. كيف يكون هذا؟ لأن الأول وضع الحجر هناك وحسب. وقال الحاخام ديمي بن يوسف باسم الحاخام إليعزر: إذا وجد رجل فيلا مبنية على ممتلكات مهنت حديثا أي ميتاً وأضاف عليها دهانا أو زين جدرانها، فإنه يكتسب ملكيتها. إلى أي حد يجب أن تدهن؟ يقول الحاخام يوسف: قدر نراع. وأضاف للحاخام حيسدا: يجب أن تكون بارتفاع باب.

قال الحاخام امرام: القول المأثور التالي قد نَظف لنا من قبل الحاخام شيشيت، وقد سُمح لنا إثباته من البرايता: إذا فرش رجل حصرا أي فرشا على أرض مهنت جديد ونام عليها، فإنه يكتسب الملكية.

كيف أظهر بينة ذلك من البرايتا؟ وذلك بالاستشهاد بالفقرة التالية والتي تم تدريسها: كيف يمكن اكتساب ملكية العبد؟ إذا ربط العبد رباط حذائه أو فكه، أو حمل ملابسه خلفه وذهب إلى الحمام، أو يساعده في خلع ملابسه، أو يغسله، أو يدهنه، أو يحكه أو يلبسه ملابس أو يلبسه حذائه، أو يساعده في النهوض، فإنه يصبح ماله. وقال الحاخام شمعون: تملك مثل هذا النوع لا يكون فاعلا، إذا يعطيه للمساعدة في النهوض ويرى أنه يمنحه حق الملكية على كل الأول. ماذا يعني هذا؟ - علينا أن نفهم الفقرة هكذا: إذا ساعد العبد برفع ماله ليقف، فإن الثاني يكتسب الملكية، ولكن إذا ساعد السيد العبد في النهوض فلا. وقال الحاخام شمعون: التملك لا يكون له تأثير كبير أكثر من مجرد الرفع، ويرى أن هذا يمنحه حق التملك على كل الأحوال.

قال الحاخام إرميا بيراح باسم الحاخام يهودا: إذا رمى رجل بذور حنظل في سلع أي شق أرض مهتد حديثا، فإن هذا الفعل لا يعطي الرجل حقا شرعيا في التملك. والسبب أنه في وقت رمي البذور، لم يحصل أي تحسين للأرض وأن التحسين يأتي تلقائيا كنتيجة.

قال صموئيل: إذا جرد رجل أغصان شجرة نحيل، وكان القصد هو تحسينها، فإنه يكتسب التملك بذلك الفعل. ولكن إن كان القصد لطلب طعام لقطيعه، فلا يكتسب الملكية. كيف نميز أيهما كان المقصود؟ إذا أخذ الأغصان من كل جوانب الشجرة، فإننا نعرف أن مقصده كان لتحسينها، ولكن إن كان من جانب واحد فإن مقصده إطعام قطيعه.

أضاف صموئيل قائلا: إذا نظف رجل حقل من عصى... الخ، فإن كان مقصده تهيئة الحقل للحرثة يكتسب بناء على هذا التملك، أما إن كان القصد الحصول على حطب للنار، فلا. كيف نميز بين الاثنين؟ إذا جمع كل العصى، كبيرها وصغيرها بهذا نعرف أنه يهيئ التربة، ولكن إذا أخذ شيئا وترك الباقي، فإننا نعرف أنه يريد مجرد حطب للنار.

أضاف صموئيل قائلا: إذا سوى رجل أرض حقل فإنه يكتسب حق التملك، ولكن إذا أراد أن يجعله بيدرا للدرس، فلا. كيف نميز ذلك؟ إذا أخذ التراب من الأماكن المرتفعة إلى المنخفضة فإنه يريد تهيئتها للحرثة، ولكن إن ملأ الحفر وحسب فإنه بذلك يهيئ للبيدر.

أضاف صموئيل قائلا: إذا حول رجل ماء إلى حقل من جنول ماء، فإن أراد بذلك أن يروي الأرض، يكون قد اكتسب التملك، ولكن إذا أراد بذلك أن يصيد السمك، فلا. كيف نعرف ذلك؟ إذا جعل هناك مجريان يتدفق منهما الماء مجرى للماء الداخل ومجرى للماء الخارج، نعرف بذلك أنه يريد صيد السمك، ولكن إن كان مجرى واحدا فهو إذن للري.

امرأة معينة لها حق انتفاع من شجرة نخيل لمدة ثلاث عشرة سنة وهي تهرب أغصانها لتطعم قطيعها. جاء رجل وزرع تحتها قليلا وادعى ملكيتها. رفع أمره لليفي وقال أحدهم لمار عقبا الذي أيد حق تملك الحقل. جاءت المرأة واشتكت بمرارة له، ولكنه قال: ماذا بوسعنا أن نفعل لك، إننا نرى أنه لم يرسخ ملكك بشكل جيد.

قال راب: إذا رسم رجل شكل حيوان أو طائر على ممتلكات المهدي حديثاً، فإنه يكتسب التملك. نعرف هذا على رأي راب؛ لأنه اكتسب حق حديقة بجوار بيت هميدراش التابعة له وذلك برسمه شكلاً. فقد تم الإعلان: إذا كان الحقل حدود مرسومة من كل الجوانب، يقول الحاخام هونا باسم راب بمجرد أن ينكشه رجل بملء مجرفة فإنه بذلك يكون مالكة الشرعي. وقال صموئيل: فيما بعد، يصبح مالكا للمساحة التي ينكشها. وإن لم يكن له حدود مرسومة، كيف يكون له حق اكتساب بضربة معول واحد؟ قال الحاخام بابا: طول ثلم حرثه ثور جينة وذهاباً لذلك مع فكرة أنه أصبح ملكاً للاثنتين، ويصبح مالكا لذلك الحقل وليس للآخر. أما مع فكرة أنه يملك الاثنتين فلا حاجة لكسب الملكية حتى مع ذلك الحقل. وضع الحاخام زيرا السؤال التالي: لنفترض أنه أخذ بحوزته حقلاً من الاثنتين مع فكرة أنه يصبح المالك والحد مع الحقل الآخر، كيف نقرر؟ هل نقول إن الحد يذهب مع هذا الحقل ومع ذلك الحقل، وعليه فإنه يكتسب الاثنتين، أم هل نقول إن الحد والحقلين منفصلان؟ لم نجد إجابة للسؤال.

وضع الحاخام إليعزر سؤالا: لنفترض أنه يؤخذ ملكية الحد مع فكرة أن يكون مالكا للحقلين، كيف نقرر؟ هل نقول إن الحد ملتصق مع الأرض وعليه يكتسب الملكية، أم هل أن الأرض والحد منفصلان؟ كذلك يرجى هذا السؤال.

قال الحاخام يهودا باسم صموئيل: ممتلكات الوثني هي شبيهة للصفة مع صحراء، والذي يشغلها أولاً هو الذي يكتسب ملكيتها، السبب هو أنه في اللحظة التي يستلم فيها الوثني المال فإنه يفقد الملكية حالاً. بينما اليهودي لا يكون مالكا إلا باستلامه سند البيع. من هنا بالتبادل، فالأرض تشبه الصحراء والشاغل الأول يكون المالك. قال الحاخام عباي للحاخام يوسف: هل يقول صموئيل هذا حقاً، ألم يذكر صموئيل بأن قانون الحكومة هو القانون؟ وأن المالك لا يمكن الاحتفاظ بالأرض بواسطة سند تملك. أجاب الحاخام يوسف: لا أعرف شيئاً من ذلك. بخصوص شراء يهودي أرضاً من وثني وجاء يهودي آخر وأخذ حقاً شرعياً بها، وعندما وضعت القضية أمام الحاخام يهودا، عين الأرض للأخير. أجاب عباي: إنك تتكلم عن دعوات، وتلك حقول للذين يخبنون أنفسهم ولا يدفعوا ضرائب للملك، وإن السذي يدفع ضريبة له حق الانتفاع من الحقول.

اشترى الحاخام هونا أرضاً من وثني، وجاء يهودي نكش جزءاً منها، قدم الحالة للحاخام نحمان، الذي أكد حقه فيها. قال الحاخام هونا له: لقد قررت ذلك، أليس كذلك؟ لأن صموئيل قال ممتلكات الوثني تكون على قدم وساق مع الصحراء، وإن الشاغل الأول يكون مالكة. وكذلك تبعاً لحكم صموئيل، ذلك بأن الذي يعزق الأرض بقدر المساحة التي يستصلحها يكون مالكا لها. أجاب: بهذا الخصوص أتبع تعليماتي كما ذكرها الحاخام هونا باسم راب: بمجرد أنه عزق ملء مجرفة يكون مالكا شرعياً للكل.

بعث الحاخام هونا بن آيين يقول: إذا اشترى يهودي من وثني وجاء يهودي آخر وشكل الأرض

قبل أن يستلم المشتري السند، فإننا نطرده، ويوافق بهذا كل من الحاخام أبين والحاخام عيلاي وكل معلمينا متفقون بشأن هذا.

قال الحاخام راباه: القواعد الثلاث هذه قيلت لي بواسطة عقبا بن نعمان باسم صموئيل، أولاها: بأن قانون الحكومة في القضايا المدنية هو القانون، وثانيهما: إن الفريسية تقول: تكتسب الملكية بإشغال الملك لمدة أربعين سنة، والثالثة: إذا اشتريت الممتلكات من صاحب أملاك غني، فالذي يشتري أرضا يدفع ضريبتها، ويكون للبيع له ساري المفعول. هذا ينطبق على الأرض التي تنتقل ملكيتها لملاك أراضي وتُدفع ضريبتها، أما إن بيعت لهم على أساس ضريبة جزئية، فيكون الشراء منهم غير ساري المفعول، لأنها ضريبة تُفرض على الشخص. ويقول الحاخام هونا: حتى للشعير الذي في جرة عليه ضريبة جزئية. وقال الحاخام أشي: إن الحاخام ابن נתان قال لي إن أمرام وجد من الصعب قبول وجهة النظر هذه؛ لأنه إذا كانت كذلك لا تترك مجالا للقسمة المزدوجة التي تجب للمولود الأول في الإرث، حيث أي أن الميراث بالوصية يصبح بهذه الطريقة مستقبلي كما في الموجودات الحقيقية.

قال الحاخام أشي: قال لي هونا بن נתان، لقد نص رלב بهذا الخصوص، وقالوا لي بأن القانون ينص بهذا الخصوص مع قاعدة الحاخام ابن الحاخام يوشع. ومع ذلك، هذا غير صحيح، ولقد قالوا أنهم يضعون أنفسهم في الصحيح وحسب.

أصاف الحاخام أشي: إن الرجل في وقت فراغه، عليه أن يساعد المجموعة، ولذلك نفرض ضريبة. وفيما بعد فإن هذا تعفيه المجموعة من فرض الضريبة منفصلا. ولكن إذا أعفاه جامعوا الضرائب يكون الحاكم قد أسدى له جميلا.

قال الحاخام آسي باسم الحاخام يوحنا: الحدود والحواجز. تعمل عمل التقاسيم في عقار المهتدي حديثا. وليس فيما بعد بقصد بعاء. وليس لتكديس القانورات. عندما حضر رابين قال باسم يوحنا: بسبب بعاء والقانورات كذلك. كيف تؤثر بعاء؟ كما تعلمنا: إنها الأشياء التي تفصل الحقل إلى جزأين بالنسبة لبيان نهر أو غدير أو طريق عربات أو طريق عربات خاص أو ممرا عاما أو خاصا أو طرقا زراعية تستعمل في فصلي الجفاف أو المطر. كيف يؤثر الحاجز على القانورات؟- كما تعلمنا: إذا ذهب رجل في أرض سهلية في فصل للمطر يكثر الطين، في حقل معين، وقال، ذهبت إلى ذلك المكان أي: السهل ولا أدري هل ذهب لتلك البقعة أم لا، أعلن الحاخام إليعيزر أنه نظيف، أما الحكماء أعلنوا أنه نجس، وبالنسبة إلى إليعيزر قد قال معتادا: إن كان هناك شك ما بلئ الرجل قد دخل مكان القذارة فإنه نظيف ولكن إن كان هناك شك أنه لمس مكانا ليس نظيفا فإنه غير نظيف.

بالنسبة ليوم السبت، على أي حال، فإن هذه الأشياء لا تشكل حاجزا. يقول راباه: يعملون الحاجز حتى بالنسبة للسبت، حيث تم تعليمه: إذا أحضر رجل نصف حبة تين في مكان عام، ووضعها وأخذ نصفًا آخر من حبة التين الجافة لمرة واحدة أي نوبة، وعندما يدخل يوم السبت، فإنه يُعاقب لانتهاكه حرمة السبت. وإن كان على نوبتين فلا يعاقب. وقال الحاخام يوسي: إذا ما أخذ جزئي حبة التين إلى

المكان نفسه عن جهل، فإنه يعاقب، أما إن كانا مكانين أمنين ومختلفين، فلا يعاقب. وقال راباه: إذا كان بين المكانين مكان من حيث أيهما يجعله مرتكبا لإثم وحسب، ولكن ليس إن كان هناك حاجز كارمليت على سبيل المثال: سهل ليس له سياج بينهما. وقال عباي: حتى وإن كان هناك حاجز كارمليت بينهما فلا يعاقب. وإن كان عقبة من خشب. قال رابا: حتى وإن كان هناك عقبة من خشب لا يعاقب. رأي رابا هنا بأن مثل تلك العقبة يمكن أن تشكل حاجزا تتطابق مع الرأي الآخر القائل بأن المكان بالنسبة للسبب له المعنى نفسه وله معنى الطلاق نفسه. إن كان هناك حاجز في السهل. ما هو الحكم؟ شرح ذلك الحاخام ميرناس باسم الحاخام إليعيزر: بالنسبة لكل هذا فإن اسمه ينطبق، ويُحسب الحقل حقلا واحدا، كيف نفهم هذا؟ - قال الحاخام بابا: إذا أسماه الناس حقل كذا وكذا الحسن.

بالنسبة للحاخام آبا بن عويا الذي كان جالسا أمام الحاخام آسي، ذكر القاعدة التالية باسم الحاخام آسي بن حانينا: بأن سياجا يشكل حاجزا في ممتلكات مهتد جديد. ما هو هذا الحاجز؟ - الحاخام يهودا قال باسم راب: ذلك النبات الذي يرسم حدود أرض كنعان للإسرائيليين. وأصاف راب يهودا قائلا: يوشع في كتابه عذ البلدان التي على الحدود وحسب.

قال الحاخام يهودا باسم صموئيل: كل الأرض التي أراها للرب لموسى خاضعة إلى الالتزام بهذا الحق الشرعي. ما الأرض التي تستثنى من هذا؟ المستثنى هي أرض الكنعانيين القادمين. لقد تم تعليمه: إن الحاخام مائير يقول: إنها النبطيين والعربية وسلمونية وهي بلاد القبائل شمال بلاد العرب. ويقول الحاخام يهودا إنه جبل سير، عمون ومولب. ويقول الحاخام شمعون إنها أريسيكيس، آسيا وآسياميا.

مشنا: إذا شهد رجلان بأن رجلا معينا له حق الانتفاع من قطعة أرض لمدة ثلاث سنوات، وجد أنهم زوميم أي شهود زور فعليه النفع للمشتكي كل ما خسره نتيجة شهادتهم الكاذبة، أي: ليس استعادة الأرض من الشاغل وحسب، ولكن على الشهود أن يدفعوا له النقود التي خسرها. أما إذا شهد اثنان بأن الشاغلين لهم حق الانتفاع لمدة سنة، واثنان للسنة الثانية، واثنان للسنة الثالثة، ووجدوا أنهم زوميم، فكل فريق يدفع للمشتكي. إذا شهد ثلاثة إخوة كل عن سنة مجتمعا مع الشاهدين الآخرين، وبعد ذلك تم تقديم ثلاث شهادات كل شاهدين عن كل مرة، وكل واحد لسنة. ولكن الثلاثة يُعتون عن واحد لغرض الإعلان أن الشهود زوميم.

جمارا: لا تتفق مشنا الخاصة بنا مع الحاخام عقيبا. بسببها فقد تم تعليمه: قال رابي يوسي: عندما ذهب عباي إلى حلفنا إلى الحاخام يوحنا بن نوري ليدرس التوراة معه، وتقرير آخر يقول: عندما ذهب الحاخام يوحنا بن نوري إلى آبا حلفنا ليدرس التوراة معه، قال له: فرصا أن رجلا له حق الانتفاع من قطعة أرض لسنة ثانية بمعرفة شخصين آخرين، ولمدة سنة ثالثة بمعرفة شخصين، كيف نقرر؟ أجاب: هذا يشكل حقا شرعيا. وقال الآخر: ذلك رأي كذلك، ولكن الحاخام عقيبا يختلف بهذا الموضوع ولذلك اعتاد القول: النص يقول: يجب إنشاء المسألة بشهادة شاهدين. ولي نصف

الحقيقة. وكيف يُطبق الأحبار مبدأ مسألة - قضية وليس نصف المسألة - قضية؟ يقول بأن كل شهادة مجموعة عن سنة مختلفة. هل أقول هذا ليبطل البيعة حيث يقول شاهد بأنه كانت شعرة واحدة في ظهرها والآخر يقول كانت هناك شعرة واحدة قبلها؟ هذه ليست نصف مسألة، ولكنها نصف شهادة! لا: إنهم بصدد إبطال البيعة حيث يشهد شاهدان بأنه كانت شعرة واحدة في المنطقتين، نحن نهمل الاختلافات لأن الناس يحطنون بالتمييز بين القمح والشعير.

إذا شهد ثلاثة إخوة، تكون كل شهادة من الثلاثة هي المعروضة ولكن تُحتسب الثلاثة كشهادة واحدة بفرض إعلان بأن الشهود زوميم. أحضرت وثيقة خاصة للمحكمة تحمل توقيع شاهدين، وأحدهما قد مات. جاء أخ الشاهد الذي مازال على قيد الحياة معه ليشهد بأن التوقيع هو توقيع الذي مات وأنه صحيح. كان قرار رابيننا بأن مشناتفصل بهذه القضية بأن الإخوة الثلاثة هم متصامنون مع الشاهد نفسه. وإذا كانت بيعة الإخوان مقبولة، فإن ثلاثة أرباع المبلغ لا تعين على بيعة الأخوين، ولكن في هذه الحالة إذا سمحنا لهذا الرجل بأن يشهد فإن ثلاثة أرباع المبلغ سوف يتم التنازل عنه على بيعة الأخوين.

مشنا: بعض الاستعمالات الخاصة تشكل حزاقا بينما أشياء أخرى بعينها لا تشكل ذلك على الرغم من التشابه. وإذا كان رجل معتادا أن يربط بهيمته في ساحة أو تثبيت فرنه فيها، أو مطحنة يدوية، أو فرن يمكن حمله أو فن دجاج، أو يرمي السماد، كل هذا لا يشكل حزاقا. ولكن إذا سمح له أن يضع فاصلا من أجل بهيمته بارتفاع عشرة أذرع، أو من أجل ما ذكر أو أنه شهود وقد سمح له أن يدخل طيوره في البيت أو يهبي مكانا من أجل السماد فإن هذا يحتاج لعق ثلاثة أشبار أو بارتفاع عرض نصف كف، وهذا يشكل حزاقا.

جمارا: لماذا تكون القاعدة في الحالة الثانية مختلفة عن الأولى؟ - قال عولاً: أي فعل يمنح حقاً قانونياً بالتملك لممتلكات مهتد جديد ميت يمنح حقاً قانونياً بالتملك لذلك الزميل اليهودي. وإن أي فعل لا يمنح حق التملك لممتلكات مهتد جديد ميت لا يكون أساماً قانونياً لمنح حق التملك لذلك الزميل اليهودي. رفع الحاخام اعتراضاً قوياً ضد هذا وسأل: هل هذا مبدأ عام؟ ماذا عن الأرض المحروثة والتي تمنح حق التملك لممتلكات مهتد جديد ولكن ليس لذلك الزميل اليهودي؟ وماذا عن جمع المحصول والذي يمنح حق التملك لزميل يهودي ولكن ليس لممتلكات مهتد جديد قد مات؟ - لا، قال الحاخام نحمان باسم راباه بن أبوها: إننا نتعامل هنا مع ساحة مملوكة من عدة أطراف والذين لا يعترضون على أي فرد منهم من وضع شيء ثابت فيها، ولكن يعترضون على وضع فواصل. ألم نتعلم بأن مالكي الساحة قد أخذوا على أنفسهم عهداً بالآلا يستغل أحدهم الآخر وممنوع عليهم دخول الساحة؟ الحقيقة هي، إن الحاخام نحمان قال باسم راباه بن أبوها: إننا نتعامل مع مساحة مفتوحة حلف البيوت، حيث يكون المالكون قد وضعوا أشياء غير متحركة، ولكنهم يمانعون وضع الفواصل. وقال الحاخام نابا: في كلا الحالتين أخذ العهد على النص والبهيمة... الخ، وبخصوص الساحة المملوكة من مجموعة،

لماذا تكون القاعدة مختلفة بهذا؟ يكون بعض المالكين لهم خصوصية، والمسألة متعلقة بالمال. فإننا نأخذ بأسهل وجهات النظر، ولكن حيث أن المسألة هي انتهاك لمبدأ ديني فإننا نأخذ بأشد وجهات النظر. قال رابيننا: نحتاج لأن نفترض في كل الحالات بأن المالكين المجتمعين ليس لهم خصوصية. وإن قاعدة التعهد تستند على رأي الحاخام إليعزر، كما تم تعليمه: يقول الحاخام إليعزر: إن الذي أخذ تعهدا على نفسه بالآخذ أية منفعة مما هو ممنوع عليه، ومما يخص الآخرين، فإنه وجب عليه ألا يقيم له وزيا. إنه مكتوب: **المستقيم هو الذي يغلّق عينيه فلا ينظر إلى الشر... الخ**. ويعلقون على هذا فقد قال الحاخام حيبا بن أبأ: هذا يرجع إلى رجل لا ينظر إلى النساء وهن يغسلن الملابس، كيف علينا أن نفهم ذلك؟ إذا كان هناك طريق آخر فيسلكه، وإن لم يسلكه فإنه شرير. وإن لم يكن هناك طريق آخر، فكيف يساعد نفسه؟ - إننا نفترض أنه لا يوجد شارع آخر، وحتى إن كان ذلك يتوجب عليه أن يفض من بصره عن النسوة.

سأل الحاخام يوحنا الحاحام بنعاه ما طول الثوب التحتاني أي القميص الذي يحدده طالب العلم أي تلميذ الحكماء، والثوب الذي يرتديه تلميذ الحكيم؟ أجاب: يجب أن يكون طويلا بحيث لا يرى اللحم أي الجسد من تحته. وكيف يكون الجزء العلوي من الثوب بحكم التلمود؟ طويلا ليس بأطول من عرض كف اليد بحيث لا يرى من الثوب الداخلي بأكثر من طول عرض كف اليد. كيف توضع منضدة متعلم التلمود؟ يجب تغطية ثلثيها بقطعة قماش والثلث الآخر مكشوف لوضع الصحون والخضار، والدائرة يجب أن تكون في الخارج. ولكن ألم يتم تعليمه أنه يجب أن تكون الدائرة في الداخل؟ لا يوجد تناقض في حالة افتراض وجود طفل على الطاولة، والحالة الثانية لا يوجد طفل. أو إن أحببت، نفترض في كلا الحالتين وجود طفل، وما زال لا يوجد تناقض، ففي حالة نفترض وجود نادل. والحالة الثانية لا يوجد نادل. أو إن أردت في كلا الحالتين يوجد نادل. وما زال لا يوجد تناقض، ففي حالة نرجع إلى النهار، وفي الأخرى نرجع إلى الليل. طاولة الـ على الأرض تكون مثل مدفأة بأعمدة من كل جانب. ما هي علامة سرير طالب حكم التلمود؟ لا شيء يكون تحته إلا أحفاه في فصل الصيف وخذاء في فصل الشتاء، ويكون السرير على شكل مخزن.

اعتاد الحاخام بنعاه أن يضع علامة على الكهوف التي توجد فيها جنث موتى، وعندما حضر إلى كهف إبراهيم وجد إليعزر خادما إبراهيم واقفا عند المدخل. قال له: ماذا يفعل إبراهيم؟ قال: نائم على ذراع سارية، وهي تنظر بحنان إلى رأسه، قال له: اذهب وقل له إن بنعاه ينتظر في المدخل. قال له إبراهيم: دعه يدخل، إنه معروف أنه لا يوجد عاطفة في العالم. لذا ذهب وعابن الكهف، وخرج ثانية. وعندما أتى إلى كهف آدم، جاء صوت من السماء قائلا: **فلك مدين بالفضل الذي يحب ما أحب... الخ**، إن حبي الذي يقدر أن يشاهد. وقال: أريد أن أضع علامة على الكهف. للقياس الداخلي نفسه القياس الخارجي جاء الجواب.

الذين يصرون أن هناك غرفة فوق غرفة. يقول الحاخام بنعاه: أميز أن لأنم كعبان مكورتان

كالشمس، بالمقارنة مع سارة، وباقي البشر مثل القردة التي تشبه الإنسان، وبالمقارنة مع حواء، فإن سارة كانت تشبه القرد الشبيه بالإنسان، وبمقارنة حواء فإنها كانت تشبه القرد الشبيه بالإنسان، وبالمقارنة مع شيث بن آدم كان يشبه القرد الشبيه بالإنسان. وجمال الحاخام كهانا كان انعكاسا لجمال راب، وجمال راب كان انعكاسا لجمال الحاخام أبوها كان انعكاسا لجمال أبينا يعقوب وجمال يعقوب كان انعكاسا لجمال آدم.

كان هناك ساحر ينقب بين القبور. وعندما جاء إلى قبر الحاخام طوبي بن ماطينا، مسك الحاخام طوبي لحبته، وجاء عباي وقال له: صل وأتركه. وجاء مرة أخرى بعد سنة، وأمسك بلحيته أي الرجل الميت وجاء عباي مرة أخرى ولكن لم يترك الرجل الميت لحبته حتى أحضر عباي مقصبا وقصص لحبته.

كان رجل معين على فراش الموت قال: لدي برميل من التراب عند أحد أبنائي، وبرميل عظام عند آخر، وبرميل من الزغب عند الثالث. لم يستطيعوا أن يفهموا المقصد، وعليه استشاروا الحاخام بنعاه. قال لهم: هل لديكم أي أرض أجابوا: نعم. هل لديكم قطع ماشية وفراش؟ أجابوا نعم. هذا الذي عناء المحتضر.

سمعت امرأة تقول لابنتها: لماذا لا تتكتمين على علاقتك الفرامية وتجعلينها أكثر سرية؟ لدي عشرة أطفال، وواحد من أهلك وحسب. عندما كان الرجل على فراش الموت، قال: كل ممتلكاتي لأبن واحد، ولم يكن لهم علم أي منهم كان المعني، لذا استشاروا الحاخام بنعاه، قال لهم: إذهبوا واطرقوا على قبر أبيكم، حتى ينهض ويقول لكم أي واحد قد أوصى له. لذا ذهبوا وفعلوا ذلك، وعليه قال الحاخام بنعاه: إن كل العقارات تعود إلى هذا. ذهبوا وافترخوا عليه أمام الملك قائلين: هناك رجل من اليهود يبتز المال من الناس من غير شهود أو شيء آخر. وعليه أخذوه وسجنوه. جاءت زوجته إلى المحكمة وقالت: عندي عند، وبعض الرجال قطعوا رأسه وسلخواه، وأكلوا لحمه وملأوا جلده بالماء وأعطوه للتلاميذ ليشربوا منه، ولم يدفعوا لي سعر العبد أو أجرته. لم يعرفوا ماذا يفعلون حيال روايتها، لذا قالوا: دعونا نحضر رجلا حكيما من اليهود وسوف يقول لنا ماذا نفعل. لذا، دعوا بنعاه، وقال لهم: لقد عنت جلد عذرة صنعوها على شكل قربة. قالوا: إنه حكيم جدا، لنجعلها يجلس بقرب البوابة ويعمل قاضيا. رأى نقشا على باب البوابة. أي قاض يستخدم في محكمة ليس أهلا ليحمل اسم قاض. قال: إن كان الأمر كذلك، يستطيع أي رجل من الشارع أن يأتي يقاضي القاضي وعليه يجرده من الأهلية. وما يجب قوله هو: أي قاض يحاكم في محكمة وينطق بحكم ضده يكون قاض غير حقيقي. وفيما بعد كتبوا: لكن كبار السن من اليهود يقولون: أي قاض يحاكم أمام محكمة ويكون الحكم ضده لا يكون قاضيا حقيقيا أي صادقا. ورأى نقشا آخر ممتدا، هل أنا الدم على رأس كل الموت، على رأس كل الحياة هل أنا الخمر؟ قال: كيف يكون ذلك؟ إذا رمى رجل نفسه من على سطح أو شجرة نخيل هل يموت من النزيف؟ ومرة أخرى، إذا كان رجل يحتضر، هل يسقوه حمرا؟

لا: يجب أن يكتب هو: على رأس المرض هل أنا الدم، وعلى رأس الدواء هل أنا الحمر. وفيما بعد كتبوا: ولكن كبار السن من اليهود يقولون: على كل رأس مرض هل أنا الدم، وعلى رأس كل دواء هل أنا الخمر؟ وحسب عندما لا يكون هناك خمر ولا دواء مخدر مطلوب فوق بوابة كبوتيكاء، كان هناك نقش يقول أنتال أنباج، أنبوك بالنسبة لراب، كان هناك ثلاثة معاني بدائل لبعضها البعض بالنسبة لقياس قدرة معين، بالنسبة توساف أنباج وأنبوك كانتا اسمي لدواء معين لابنة تسمى أنتال، وما هي أنتال؟ هي الجزء الرابع من قطعة خشب تساوي بضية ونصف، إنه الجزء الرابع نفسه في مقاييس الشعائر اليهودية.

مشنا: لا يوجد حزاقا بخصوص المرزاب. ولكن يوجد حزاقا لمرزاب سطح. ولكن بالنسبة لمكانه توجد، ويوجد حزاقا بالنسبة لمرزاب السطح. ولا توجد حزاقا لسلم مصري، ولكن يوجد لـ طريان ولا يوجد لنافذة شبك مصري. ما هو الشباك المصري؟ حيث لا يستطيع رجل تمرير رأسه منه. يقول الحاخام يهودا: الذي له إطار، ولا يستطيع رجل تمرير رأسه من خلاله. هناك حق حزاقا له.

جمارا: ما المعنى من قول ذلك أنه لا توجد حزاقا لأنبوب المرزاب ولكن له مكان؟ قال الحاخام يهودا باسم صموئيل: هذا يعني: أنه لطرف واحد، ولكن يوجد حق حزاقا لمكانه لأي طرف منه. ويقول الحاخام حائينا: لا يوجد حق حزاقا لماسورة المرزاب. لحد ما إذا وجد صاحب الساحة أن الماسورة طويلة يمكن أن يقصرها. ولكن توجد حزاقا لموضعها إلى حد ما، ذلك بأنه إن أراد إزالتها فلا يحق له ذلك. وقال الحاخام ارميا بن أبا: لا يوجد حزاقا للمرزاب فيما بعد، لذلك إن رغب صاحب الساحة في البناء تحته يمكنه فعل ذلك. وإلى حد ما يستطيع إن أراد أن يزيله، ليس حرا بفعل ذلك.

تعلمنا أنه هناك حزاقا للمرزاب. هذا كما هو مثبت بوجهة النظر المخاطبة. ووجهة نظر ما هو مذكور أنه لا يوجد حزاقا لأنبوبة المرزاب يعني إذا أراد صاحب الساحة أن يبني تحته ربما يفعل ذلك، يتعامل مع مزارب من حجر، ويمكن لمالكة أن يقول: لا أريد لمررابي أن يضعف بسبب البناء تحته.

قال الحاخام يهودا باسم صموئيل: إن كان لرجل مزارب يصب الماء في ساحة جاره ويريد أن يوقف ذلك، يستطيع ذلك، لذا فإنه يقول لدي ممتلكات ويصب للماء عليها من سطوح بيتك. وقيل بأن الحاخام اوشعيا ذكر: يمكن لمالك الساحة أن يطلب منع صاحب المرزاب من الاستمرار، ولكن الحاخام هونا قال يمكن أن لا يكون. ذهبوا وسألوا الحاخام بيضه والد الحاخام حاما. وبعث له الحاخام اوشعيا النص: ثلاثة من الأوتار لا يمكن قطعه.. إلخ، وقد قال: إنها مبسطة في قول اوشعيا ابن الحاخام حاما والذي هو ابن الحاخام بيضة.

لا توجد حزاقا لشباك مصري. وكيف يعرف سلم مصري؟ عرفته مدرسة الحاخام يئاي بأنه لا يكون له أربع درجات، ولا يوجد حق حزاقا لشباك مصري! لماذا يعطى تعريف مشنا لشباك مصري

وليس للسلم؟- لأنه بالنسبة لحجم الشباك يوجد اختلاف في الرأي بين الحاخام يهودا والمنصوص عنه في الفقرة التالية. قال الحاخام زيرا: هناك حزاقا بخصوص شباك طيريان. إذا كان أوطأ من أربع أذرع من أرض العرفة، وإن كان أكثر من أربع أذرع لا يستطيع صاحب الساحة منعه من بنائه. وقال الحاخام عيلاي: وعلى الرغم من هذا لا يوجد حق حزاقا. هل نقول إن المسألة التي بينهما الحاخام زيرا والحاخام عيلاي سواء، أو لا نضغط على رجل أن يترك ليعيب سلوك مديره. الأول يقول نفعل والثاني لا. الاثنان متفقان، هنا يقول الحاخام عيلاي هناك فرق بأن صاحب الساحة يستطيع القول للآخر: يمكنك فيما بعد أن تصع كرسيًا بلا ظهر وتقف عليه لتتظر إلى ساحتى.

رجل معين جاء واشتكى للحاخام آمي، بعثه إلى الحاخام أبا ميميل قائلا له: قرر حسب رأي الحاخام عيلاي. وقال صموئيل: إذا كان الشباك ضروريا لنفاذ الضوء، فيما بعد سيكون له حزاقا. مشنا: بالنسبة للسارية أي الصاري وهي سارية موضوعة على سطح مشرفة على ساحة جار. المرتفع ليس أقل من عرض كف رجل فهناك حزاقا. ويمكن لصاحب الساحة منع وضعها منذ البداية. أما إن كانت أقل من تلك الارتفاع فلا يوجد حزاقا ولا يمكن تدارك وضعها.

جمارا: قال الحاخام آسي باسم الحاخام ماني، والآخرين، قال الحاخام يعقوب باسم الحاخام ماني: إذا حصل على حق ارتفاع عرض شبر فإنه يحصل على ارتفاع أربعة أشبار. ما معنى هذا؟ قال عباي: إنها تعني أنه إذا حصل على حق على عرض شبر مع عرض أربعة أشبار، فهذا يعني أنه حصل على عرض أربعة أشبار.

إن كانت بعرض أقل من شبر فلا يوجد حزاقا ولا يستطيع منع نصبها من البداية. قال الحاخام هونا: هذا يعني أن صاحب السطح لا يستطيع منع صاحب الساحة من استعمالها. ولكن يستطيع صاحب الساحة منع صاحب السطح. قال الحاخام يهودا فيما بعد: لا يستطيع صاحب الساحة منع صاحب السطح كذلك. هل نقول إن المسألة بينهما هي التعاضى الذي يشكل خطرا حقيقيا، فأحدهم يتمسك بهذا، والآخر فلا؟ - لا، الاثنان يتغاضيان عن تشكل الخطر الحقيقي، ولكن الحالة هنا بالنسبة للحاخام يهودا مختلفة؛ لأن صاحب السطح يقول للآخر: لا أستطيع في الحقيقة عمل شئ بهذه السارية، والذي أستطيعه هو تعليق أشياء عليها. وعندما أفعل ذلك، سوف أذهب. والآخر هو الحاخام هونا يقول: يستطيع الرد عليه ذلك أن الآخر يستطيع أن يقول له: يمكن أن تصبح خائفا من الوقوع، ولا تستطيع إزاحة وجهك بعيدا.

مشنا: يجب على رجل ألا يجعل نافذته تطل على ساحة أي فناء يشترك به مع آخرين. إذا أخذ غرفة في فناء مجاور وجب عليه أن يعمل ممرا في تلك الساحة أي للفناء المشترك. وإذا بنى غرفة علوية فوق بيته، فلا يعمل ممرا من الساحة المشتركة، ولكن يعمل ممرا إذا تفضل وبنى غرفة داخلية في بيته وبعدها يبني غرفة علوية فوق بيته ويكون الممر من بيته.

جمارا: يجب على رجل ألا يجعل نافذته تطل... الخ، لماذا يحص ساحة الفناء المشتركة وحسب؟

بالتأكيد يجب أن يكون المنع منطقياً كذلك على الساحة أي الفناء الخاصة بالجوار. تأخذ مشناً الحالة القصوى أي المتشددة. ربما لا يفتح نافذته على فناء جاره. ولكن في حالة الساحة أي الفناء المشترك يمكن أن يقول للمالك: على أي حال عليك اتخاذ إجراءات تحافظ على خصوصيتك التي هي الفناء. ونعلم فيما بعد أن الآخر يمكنه الإجابة: إلى الآن علي أن أحافظ على خصوصيتي في الساحة، ولكن الآن إن فتحت شباكاً علي أن أفعل الشيء نفسه في بيتي.

علم أحبارنا: رجل معين فتح شباكاً يطل على ساحة أي فناء مشترك مع آخرين. ومثل أمام الحاخام اسماعيل بن الحاخام يوسي، والذي قال له: لقد فعلت ما هو حق لك، يا بني.. والذي تم جلبه أمام الحاخام حيبا وقال: بما أنك أخذت على عاتقك فتحها، عليك أن تأخذ على عاتقك إغلاقها. قال الحاخام نحمان: لإغلاق النافذة يثبت الحق في الحال؛ لأن الرجل لا يسمح أن ينقطع الضوء من غير أن يحتج على المتسبب.

إذا أخذ رجل غرفة في ساحة مجاورة والتي يشترك بها آخرون! ما هو السبب؟ - لأنه يحضر زواراً أكثر يمرون من خلال الساحة. أنظر بعد ذلك إلى الفقرة التالية: إنه إذا تفضل ببناء غرفة داخلية في بيته ويبنى فوقها غرفة فوق بيته وجعل المدخل من البيت، هل هذا لا يمنع بإحضار كثير من الناس من خلال الساحة؟- يقول الحاخام هونا: عندما يقال هنا إنه يبنى غرفة، هذا يعني إنه يقسم غرفته الخاصة كذلك، وعندما يقال إنه يبنى غرفة علوية، هذا يعني أنه يبنى شرفة.

مشناً: لا يجوز للرجل أن يفتح باباً مواجهاً لباب آخر في ساحة مشتركة مع الآخرين، ولا أن يضع نافذة مقابل أخرى. ومع ذلك يمكنه ذلك وإن كان صغيراً يستطيع أن يوسعه.

جمالاً: من أين استنبطت هذه القوانين؟ قال الحاخام يوحنا: من نص الكتاب المقدس: ورفع بلعام نظره ورأى مسكن إسرائيل باتجاه للقبائل... الخ، هذا يشير أنه رأى أبواب خيامهم لكنها لا تقابل بعضها البعض بالصبط، وعندئذ تعجب: هل من الممكن لهذه النبوءات أن تتحقق!

إن كانت صغيرة فلا يجب أن يتم توسيعها... فهم رامي بن حنا من هذا إذا كان الباب أربعة أذرع فلا يجب أن يكون ثمانية؛ لأن هذا يلزمه ثمانية أذرع في الساحة. أما إن كان ذراعان فله الخيرة ليحمله أربعة. قال له الحاخام رابا: أستطيع حفظ خصوصيتي إذا كان لي باباً صغيراً.

لا يجب أن يكون الباب بابين... فهم الحاخام رامي بن هونا، إذا كان الباب من أربعة أذرع فإنه لا يجعله ذراعين؛ لأن هذا يلزمه ليكون ثمانية أذرع في الساحة. ويكون تصرفاً صحيحاً إذا جعل كل باب ذراعين في أربعة أذرع. قال رابا له: هذا ليس كذلك، ويستطيع الآخر أن يقول له، أستطيع أن أحفظ خصوصيتي منك إن كان لك باب واحد وليس إن كان لك بابين على جانب للشارع، ومع ذلك لربما يبني باباً يقابل باب شخص آخر. السبب لأنه يستطيع القول له: على أي حال، تستطيع أن تحفظ خصوصيتك من أعين المارة. وسوف تتصرف فيما بعد كذلك من خلالي.

مشناً: يجب ألا تكون هناك فجوة تحت مكان عام، وحفر، وخنادق وكهوف. يسمح الحاخام بذلك

بشروط أن يكون السطح قويا بما فيه الكفاية حتى يتحمل مرور عربة محملة بالحجارة. ولا يسمح بمرور الدعامات الحديدية والمعدنية من جدران المنارل للطريق العام. وإذا رغب المالك ببناء الجدار بعيدا عن الطريق فإنه يمكن أن تكون الدعامات بارزة. إذا اشترى رجل ساحة وكانت الدعامات بارزة، فإنه يحتفظ بحقه في بقائها.

جمارا: يقول الحاخام إليعزر: لماذا يُحرم الأحرار هذا؟ - لأنه يمكن أن يغفل عنها المارة وتؤذيهم.

لا يسمح للدعامات أن تكون بارزة. كان للحاخام آمي دعامة بارزة في زقاق، ولرجل أحر دعامة ولكنها فوق طريق عام. بعض المارة اعترضوا، ورفع الأمر إلى الحاخام آمي الذي قال له: اذهب واقطعها. قال الرجل: سيدي، لكن عندك دعامة بارزة؟ أجاب: دعامتي فوق الرقاق والسكان أعطوني موافقتهم. أما دعامتك فوق الشارع والتي تتعارض مع حقوق الجمهور.

لدى الحاخام يناي شجرة تنحلي فوق طريق عام، ولرجل آخر مثله. اعترض بعض المارة، ورفع الأمر إلى الحاخام يناي. قال له: اذهب الآن وتعال بالغد. وأثناء الليل أرسل أحدهم وقطع الشجرة. وفي اليوم التالي جاء الرجل وطلب منه الحاخام أن يقطع للشجرة، فأجاب: ولكنك سيدي لديك شجرة، أجاب: اذهب وانظر، إن كانت شجرتي قد قطعت، فاقطع شجرتك، وإن كان العكس فلا تفعل. ماذا كانت فكرة الحاخام يناي من البداية عندما أبقي شجرته وبعد ذلك عندما قطعها؟ الفكرة الأولى؛ لأن المارة كانوا مسرورين بها لأنهم يستظلون بظلها، ولكنه لما رأى أنهم يعترضون عليها قام بقطعها. لماذا لم يقل ذلك للرجل اذهب واقطع شجرتك وبعد ذلك أقطع شجرتي؟ - بالتطابق مع القاعدة السلوكية لريش لاخش الذي قال: إنه مخطوط هيتكاشيشو واكوشو ويترجمها: بأنها إزالة النمو القصير الخشن من بين عينيك، وبعد ذلك يزيلها من الآخرين. اهزموا أنفسكم ثم اهزموا الآخرين، ربما يرغب فيما بعد، أن يسحب جداره من الشارع إلى الخلف ويسمح بعد ذلك بمروره، سئل سؤال هنا: إذا أراد رجل أن يسحب جداره إلى الخلف ولا يريد أن يكون له عوارض ناتئة بالحال، فيمكنه فعل ذلك فيما بعد. وقال الحاخام يوحنا: على الرغم من أنه قد سحب جداره فيمكنه أن يضع عوارض ناتئة، في أثناء ذلك قال ريش لاخش: باللمحة التي يسحب بها، فإنه لا يستطيع وضع العوارض. وقال الحاخام يعقوب للحاخام ارميا بن تحيفا: سوف أشرح هذا لك، بخصوص مسألة العوارض الناتئة، فلا يوجد فرق في الرأي بين المراجع، وكلاهما يصر بأنه مسموح. بينما الخلاف هو مسألة إما أن يعيد بناء الجدار في مكانه السابق، ويجب عكس الجملة أعلاه، أي: قال الحاخام يوحنا يمكن ألا يعيده إلى مكانه. وقال ريش لاخش: ربما يمكنه ذلك. والحاخام يوحنا قال: ربما لا يمكنه ذلك، وبالنسبة للقول للسائد للحاخام يهودا الذي قال: الممر بين الحقول والذي بُني على حق مرور عامة الناس فلا يجب تخريبه. ويقول ريش لاخش: فيما بعد، ربما يمكنه ذلك: نحكم هكذا: في حالة الممر بسبب أنه لا يوجد مكان آخر، ولكن هنا في حالة الشارع يوجد مكان واسع.

في حالة شراء رجل لمساحة حيث يوجد صواري ودعامات ناتئة، فإن له حق مكتب ليبقيها. قال الحاخام هونا: إذا سقط الجدار يمكنه أن يعيد بناءه كمسابق عهده. تم رفع اعتراض مقابل ذلك كالآتي: ليس من المناسب لنا أي الناس أن يجصص أو يزين أو يدهن بيوتنا في الوقت الحالي. إذ جصص رجل بيته أو زينه أو دهنه، فإنه ملزم أن يبقيه هكذا. وإذا انهار، فعليه ألا يعيد بناءه هكذا، حيث يركز التحريم على أساس ديني، الحالة مختلفة.

علم أحبارنا: على الرجل ألا يجصص واجهة بيته بالإسمنت، ولكن إن قام بخلطه بالقش والرمل فيمكنه ذلك. ويقول الحاخام يهودا: خليط من الرمل يجعل الإسمنت متحجرا. وعليه يكون استعماله محرما، ولكن القش مسموح به.

علم أحبارنا: عندما نُمر الهيكل للمرة الثانية، أصبح الكثير من الناس في إسرائيل من أهل الزهد. وألزموا أنفسهم بعدم أكل اللحم وعدم شرب الخمر. دخل الحاخام يهودا بمناقشة معهم وقال لهم: أبناي، لماذا لا تأكلون اللحم وتشربون الخمر؟ أجابوا: هل نأكل اللحم الذي من العادة أن يُجلب كقربان إلى المعبد، الآن فإن هذا المعبد معطل وقتياً! هل نشرب الخمر والذي يصب كرمز لتحرير المعبد، أما الآن فلا! قال لهم: إذا كان كذلك، علينا ألا نأكل الخبز أيضاً؛ لأنه وجب توقف الوجبة. قالوا: هو كذلك، ونستطيع أن نكتفي بالفواكه، وهل علينا ألا نأكل العاكهة كذلك، بسبب أنه لم يعد هناك تقديم باكورة الثمار من الفاكهة. وعليه نستطيع أن نتدبر أنفسنا بفواكه أخرى، وقال: هل علينا ألا نشرب الماء، لأنه لم يعد هناك مراسيم صب الماء.. بهذا لم يجنوا جواباً لذلك، وعليه قال لهم: أبناي، تعالوا واسمعوا لي: ألا تحزنوا أبداً فهذا مستحيل، بسبب الضربة النازلة. والحزن أكثر مما يجب كذلك مستحيل، لأننا لا نفرض على المجموعة مشقة لا تستطيع الأكثرية تحملها، كما هو مخطوط في الآية: أولئك الذين لعنوا بلغة، وما زالوا يجرئونني من حقي على الرغم من أن كل هذا مذكور... الخ، وعليه هكذا أمر الحكماء.

يمكن لرجل أن يجصص بيته، وعليه أن يبقى القليل عارياً، كيف يكون هذا؟ يقول الحاخام يوسف: ذراع مربع، وعليه يضيف الحاخام حيسدا يجب أن يكون بقرب الباب، ويستطيع الرجل أن يعد وليمة كبرى، ولكن عليه أن يترك نوعاً أو نوعين. وماذا يجب أن يكون ذلك؟ يقول الحاخام بابا: أن يترك السمكة المملحة. وتستطيع المرأة وضع كل زينتها، ولكن تترك واحداً أو اثنين. وماذا يجب أن يكون ذلك؟ يقول راب: لا تزيل الشعر في المعبد. من أجلها إنها تقول: إذا نعتهم هناك، يا قدس، اجعل يدي اليمنى تنمى، اجعل لساني يفسخ لسقف الحلق في الفم، إن لم أنكرهم، إن لم أفضّل القدس فوق متعي القصوى... الخ، ماذا تعني فوق متعي القصوى؟ قال الحاخام إسحاق: هذا يرمز له بواسطة الرماد المحروق أي الرماد المحروق من الأرض والذي نضعه فوق رأس العروس. سأل الحاخام بابا عباي: أين يجب أن توضع؟ ولمطره بالأسئلة: أين تلبس التعويذة، حيث أنها تقول: ليصب عليهم ذلك الحزن في جبل صهيون، ليعطيهم إكليل الزهور أي يعر من أجل الرماد أي أفير... الخ،

كل من يحزن من أجل جبل صهيون سيكون له امتياز ليسكن في الابتهاج، حيث إنها تقول: **ابتهاجهم في القدس...الخ.** لقد تم تعليمه: قال الحاخام اسماعيل بن إيليا: منذ يوم دمار الهيكل فإنه يجب علينا أن نلزم أنفسنا بالآكل اللحم ولا نشرب الخمر، ولا نطرح على الآخرين من المجموعة شدة حتى نستطيع الأكثرية تحمله. ومن اليوم الذي استلمت الحكومة السلطة والتي تصدر قرارات قاسية ضدنا وتحرم علينا مشاهدة التوراة والوصايا. ولا يسمح لنا أن ندخل أسبوع الابن أي سنة تطهير الروح. وبالنسبة لنسخة أخرى، خلاص ابني أي بمعنى افتداء الولد على قول راشي أو ولادة الولد على قول الحاخام تامي، فعلياً بالحق أن نلزم أنفسنا أن نزوج أكبر الأطفال، وإن درية أبنينا إبراهيم تصل إلى النهاية بنفسها. فيما بعد، دع إسرائيل يذهب في طريقه: إنه من الأفضل أن يخطأوا بالإهمال بدلاً من الوقاحة.

الفصل الرابع

مشنا: إذا قام رجل ببيع بيت بيوت والتي تعني: إما شقة أو بيتا بالكامل. من غير مواصفات إضافية، فإن الـ يازيا ليست مشمولة معها، على الرغم من أنها تتفتح على البيت، وليست غرفة داخلية من حيث أن مدخلها منه، وليس من السطح، ما دام لها حاجز بارتفاع عرض عشرة أشبار. يقول الحاخام يهودا، على الرغم من الحاجز فهي ليست بارتفاع عرض عشرة أشبار فلا تناع من غير البيت.

جمارا: ما المراد بكلمة يازيا؟ هنا تُرجمت كـ أبسا وهي شرفة مغلقة داخلية؛ بناء صغير منخفض في جانب أو مؤخرة البيت. وقال الحاخام يوسف: إنها تعني شرفة جانبها شبه مفتوح. للذي يتمسك بشرفة داخلية مغلقة لا تتبع مع الغرفة، فلا شك بأن للمفتوحة ليست كذلك. ولكن الذي يقول بأن الشرفة مستثناة هنا فهي المفتوحة ومع ذلك مشمولة في المعلقة داخلية.

علم الحاخام يوسف: وجدت ثلاثة أسماء لهذا التركيب في الكتاب المقدس. يازيا، زيلا: كما هي مكتوبة: الطابق السفلي أي عيازيا كانت بعرض خمسة أذرع. ورا لا كما هي مكتوب: وجانب الغرف زلاعات كانت من ثلاثة طوابق، واحد فوق الآخر والثلاثين بالترتيب...الح، وتا: كما هو مكتوب: وكل ملوى تا كان بطول قصبة وبعرض قصبة. والمسافة بين الملوى كانت خمسة أذرع...الخ، أو إن أحببت أستطيع استنباط الحقيقة بأن الشرفة تدعى تا من هنا: كان جدار الحرم ستة أذرع وتا، وكان جدار الـ تا خمسة.

قال مار زطرا: لا تناع الشرفة مع الغرفة وحسب إذا كانت لها مساحة أربعة أذرع مربعة. وقال رابيننا: في رأيك أنه يجب أن يكون أربعة أذرع مربعة. وماذا عن البئر؟ والذي علمنا، بأن البئر وصهريج الماء ليسا مشمولين في بيع البيت حتى وإن أدخل البائع البائع للكلمات: إلى ارتفاع وبعق...؟ هل نقول بأنهما شيء واحد والقاعدة تنطبق إذا كانا بمساحة أربعة مربعة، ولكن خلاف ذلك فلا؟- أجب: كيف تقارن بين الاثنين؟ يستعمل البئر والحزان لغرضين مختلفين من البيت، ولكن هما فالأثنان الشرفة والبيت يستعملان للغرض نفسه، لهذا السبب إذا كانا أربعة أذرع مربعة، فإنها تُحتسب كبناء منفصل، ولكن إن كانت أصغر فلا.

ولا توجد غرفة داخلية والذي يتم الدخول إليها منه! إن لم يتم بيع الشرفة مع غرفة المعيشة، هل نحتاج إلى أن يقال لنا بأن الغرفة الداخلية لا تناع؟- إنه من الضروري نكر القاعدة ليظهر لنا بأن هذه هي الحالة إن رسم البائع الحدود في سند البيع خارج الغرفة الداخلية، فإنه استند على القاعدة المذكورة بواسطة الحاخام نحمان باسم راباه بن أبوها. وبالنسبة للحاخام نحمان الذي ذكر باسم الحاخام راباه بن أبوها أنه إن تم بيع شقة أخرى في منزل كبير، حتى وإن تم رسم الحدود الخارجية خارج حدود المنزل

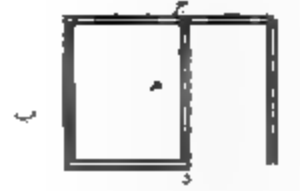
الكبير، فإننا نقول: إنه وحسب قام برسم الحدود بشكل عريض. كيف يتوجب علينا أن نفهم هذه القاعدة؟ إن كانت الشقة تدعى شقة والمنزل الكبير يدعى منزلا كبيرا، فتكون بذلك برهان ذاتي بأنه يبيع شقة، وليس منزلا كبيرا أليس كذلك؟ ومرة أخرى إذا كان المنزل يدعى الشقة، فإنه بهذا يبيع الكل له أليس كذلك؟ نحتاج القاعدة هنا حيث معظم الناس يسمون الشقة كشقة والمنزل الكبير كمنزل كبير، ولكن بعضهم يسمون المنزل الكبير شقة. يمكن أن أفكر أنه في هذه الحالة يرسم الحدود بشكل عريض، فإنه يبيعه الكل. لقد قيل لنا فيما بعد من حيث أنه يرغب بالحصول على صك بيع مكتوب بكلمات: ولم احتفظ بشيء لنفسى من نقل الملكية هذه. ولم أدخلها، فإننا نفترض بأنه قام بالاحتفاظ بشيء.

قال الحاخام نحمان باسم الحاخام راباه بن أبوها مضيفا: إنه في حالة بيع رجل لآخر قطعة أرض ممتدة في حقل، حتى في حالة رسم حدود عريضة حول كل القطعة منبسطة، فإنه يبيع الحقل وحسب، بسبب أننا نقول أنه يرسم الحدود بشكل عريض. كيف نفهم هذا؟ إذا كان الحقل يسمى حقلا والقطعة الممتدة هي قطعة ممتدة، ومرة أخرى، أيضا، في حال تسمية القطعة المنبسطة حقلا، فإن الكل يباع له أليس كذلك؟ - القاعدة هنا صورية في حالة تسمية الحقل حقلا والقطعة الممتدة قطعة ممتدة، والآخرين يدعون القطعة المنبسطة حقلا. وعليه، فإنه قيل لنا أنه لربما يكون مهتما في صك البيع المكتوب: فأنا لم احتفظ لنفسى أي شيء من نقل التملك هذا، ولم تدرج بوساطتهم، فنفترض أنه احتفظ بشيء. وكلتا القاعدتين تذكران بالنسبة للبيت والحقل. ولكن إن كانت بخصوص البيت، ربما نقول إن السبب لماذا يكون المنزل الكبير لم يُباع مع الشرق؟ لأنها تستعمل لأغراض متعددة. ولكن بالنسبة لقطعة أرض منبسطة في الحقول، وهنا وحسب حيث كامل القطعة المنبسطة تُستعمل للغرض نفسه، وربما يقال إنها قد بيعت. وإن كنت قد أخذت القاعدة بخصوص القطعة الممتدة من الحقل، لربما فكرت بأن السبب لماذا لم تبع بكاملها؟ لأنه من الصعب أن يتم تحديد حقل بعيه في وسط القطعة الممتدة، ولكن في حالة الشقة، يمكنه بسهولة تحديدها ولم يفعل ذلك. لربما فكرت أنه باع الكل. وعليه فإن الاثنين ضروريان.

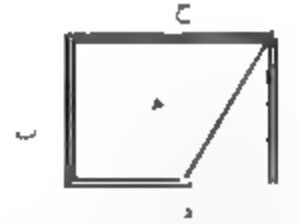
ما السلطة التي مارسها الحاخام ماري ابن بنت صموئيل بن شيلات؟ يتبع البيان الذي أصدره باسم عباي: إذا باع رجل ممتلكات لآخر، فعليه أن يدرج في صك البيع الكلمات: لم استلم لنفسى أي شيء.... هذا المستند هو ما لفظه الحاخام نحمان من قول مأثور باسم الحاخام راباه بن أبوها.

قال رجل معين لآخر: سوف أبيعك أرض اسمها حييا. كان هناك قطعتا أرض تسميان بأرض حييا. قال الحاخام أشي: يكون قد باع قطعة أرض واحدة، وليس اثنتين. إن تفوه رجل لآخر: سوف أبيعك بعض الأرض، على الأقل يمكن أن تدعى الأرض باثنتين، وإن قال: كل الأرض، هذا يشمل كل الممتلكات من الأرض ما عدا الحدائق والبساتين. وإن تفوه: الحقول، فإنه يشمل الحدائق والبساتين كذلك، وليس البيت والعبيد، وإن قال: ممتلكاتي، فهذا يشمل النبوت وأيضا العبي، إذا رسم النائع حدين

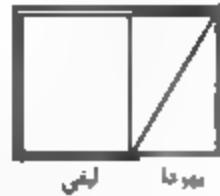
متوازيين أقصر من بعضهما البعض. يقول راب إن المشتري يحصل على الحط الأقصر.



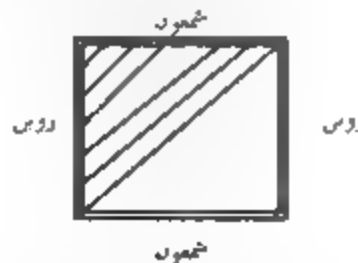
قال الحاخام كهانا والحاخام آسي لراب: هل وجب أن نحصل على ما هو محدد بواسطة الخط المائل؟



لم يجب راب، وبعد ذلك اعترف راب بأنه إن كان الحقل ذو الصلة محددًا بحقول كل من روبين وشمعون من جهة واحد، وليفي ويهودا من جهة أخرى، وإذا كانت رغبته نقل نصف الحقل وحسب، يجب عليه أن يكتب: إما الحقل كما هو محدد، وروبين من جانب واحد وبالجانب الآخر ليفي ويهودا. وإن كانت رغبته نقل نصف الحقل فمن الواجب عليه أن يكتب إما الحدود هي حقل روبين على جانب ومقابل إلى حقل ليفي، أو حقل شمعون على جانب واحد ومقابل حقل يهودا، ولم يفعل ذلك، إنه عنى نقل الكل الذي في الخط المائل من نهاية حقل شمعون إلى نهاية حقل ليفي.



إن كان الحقل محدودًا بحقول روبين من الشرق والعرب وبحقول شمعون من الشمال والجنوب، فعليه أن يكتب: يُحاط الحقل بحقول روبين من جهتين وبحقول شمعون من جهتين.



السؤال المطروح هنا: لو أنه وضع علامات للزوايا وحسب كيف يكون ذلك؟ نفترض أنه يرسم الحدود على شكل مربع النجار. كيف نقرر؟ إنه يذكر واحدة ويهمل واحدة، كيف نقرر؟ - يجب أن نترك هذه الأسئلة.

إذا حدد البائع الحد الأول والثاني والثالث وترك الرابع، يقول راب: يكتسب المشتري كل الحقل

ما عدا الحد الرابع. وقال صموئيل: إنه أيضا يكتسب الحد الرابع. أيضا قال الحاخام أشي فيما بعد: إنه يكتسب وحسب على كل ما هو بجانب الأخدود. ويقر وما يزال راب متمسكا بأنه استلم شيئا، ولكنه أضاف أيضا أنه حيث استلم الحدود فإنه بذلك استلم كل الحقل.

قال رابا: القانون هو أنه يكتسب كل الحقل وذلك باستثناء الحد الرابع. هذه هي الحالة حتى وإن كان الحد الرابع لا يجاور الاثنين، يوجد رسمة، ولكن إن كانت ممتدة هكذا، والمحطط توضيحي، يكتسبها المشتري. وإن لم تكن ممتدة مجاورة للاثنين، فإنه يفضل في اكتسابها وحسب، إن كان هناك مجموعة من أشجار النخيل، أو بمساحة تسعة كاب وبالعكس لم تكن هناك مجموعة من أشجار النخيل أو غير كافية لنذر تسعة كاب فإنه لا يكتسبها. من هذا يمكن استنتاج أنها تقع بين حدود متجاورة، حتى وإن كان هناك مجموعة من أشجار النخيل وكافية لبذر تسعة كاب فإن المشتري ينالها.

بالنسبة لمسحة أخرى، قال راب: ذلك بأن القانون يقول إن المشتري يكتسبها، مع الحد الرابع. هذه هي الحالة، وإن لم تكن ممتدة، فإنه لا ينالها فيما بعد. ومن حيث أنها تقع، فإنه ينالها وحسب، وفي حالة عدم وجود مجموعة من أشجار النخيل، أو ليست بمساحة تسعة كاب فإنه لا يكتسبها. من هذا نستدل من أنها إن لم تقع بين حدين متجاورين، على الرغم من وجود مجموعة أشجار النخيل فيها وليست بمساحة تسعة كاب فإنه لا ينالها.

من كلتا النسختين الخاصة بإعلان رابا نتعلم أن البائع لا يحتفظ بأي جزء من الحقل نفسه. وكذلك تعلمنا أين يقع الحد الرابع الممتد بين الآخرين المتجاورين وأنه لا توجد مجموعة من أشجار النخيل فيها، وليست بمساحة تسعة كاب، فإن المشتري ينالها حتى وإن كانت غير معروفة. ولا ينالها إن كانت تقع بين حدود محادية وهناك مجموعة أشجار من النخيل فيها... الخ. أو أنها لا تقع هكذا وأنه لا توجد مجموعة من الأشجار عليها... الخ، بالنسبة لنسخة واحدة فإن القاعدة تكون بطريقة واحدة وبالنسبة للنسخة الأخرى فإن القاعدة تكون بالطريقة الأخرى، ونترك الأمر للقضاة أن يميزوا بين الطريقتين. قال راباه: إن تقوه المالك لنصف حقل لأحر: أبيعك النصف الذي أملكه في الأرض، فإنه يبيعه نصف الكل. وإن تقوه له: أبيعك نصف الأرض التي بحوزتي. فإنه يبيعه الربع من الكل. قال له عباي: ما الفرق بين القول الأول والآخر؟ لم يجب راباه. ومن ثم قال عباي: اعتقدت عندما لم يجب أنه قبل بوجهة نظري، ولكن لم يكن كذلك. والذي اعتقدته لاحقا بأن بعض الوثائق صدرت من رئيس المحكمة: حيث كانت مكتوبة، وإن الصفقة كانت: للنصف الذي بحوزتي من الأرض...، ومن حيث أنه كان مكتوبا: أن النصف الذي بحوزتي...، والذي كانت الصفقة خاصة به هو الربع. أضاف راباه: إن كتب البائع في الصك: أن حدود الأرض هي من النصف الذي اقتطع، فإنه يبيع النصف. ولكن إن كتب: حدود الأرض هي من القطعة التي اقتطعت، فإنه يبيع بهذا مساحة تسعة كاب. قال له عباي: ما الفرق بين القولين؟ لم يجب راباه. كانت النتيجة في كلا الحالتين أن القاعدة السليمة هو أنه باعه النصف هذا على أي حال. ليس هكذا، قال الحاخام يمار بن شلمياه: نكر عباي بنفسه لي أنه كان

يكتب: حدود الحقل هي الحقل من حيث تم انقطاعه، أو إن الحد هو الحقل الذي تم اقتطاع قطعة منه، وإذا أضاف الكلمات: هذه هي الحدود، هناك حدوده وبعد ذلك يبع له النصف...، وإن لم يصف الكلمات: هذه هي حدوده، فيبيع له تسعة كاب.

نأخذه مسلما به بحالة قول رجل: دع فلانا وفلانا ليساهموا في ممتلكاتي، فإنه يستلم النصف. وإن قال: أعط فلانا وفلانا سهما في ممتلكاتي، ما العمل؟ قال رابيننا بن كيسي: تعال واسمع: لقد تم تعليمه: إن قال رجل، أعط كذا وكذا سهم في صهريج. يقول سيمانتشس: لا يستلم أقل من الربع. وإن نفوه رجل: أعطه سهما في الخزان ملء نلوه، فلا يأخذ أقل من الثمن. وفي حالة قوله: أعطه سهما فيستلم بذلك ليس بأقل من الثمن، وفي حالة قوله: أعطه سهما ملء قدره، وبهذا لا يأخذ إلا السدس. وفي حالة قوله: أعطه سهما ملء كأس ليشرب، بهذا لا يأخذ أقل من جزء من ستة عشر.

علم أحبارنا: إن قام رجل ببيع حقل لإسرائيلي عادي بشرط أن أول عشر العلة من الحقل يكون له.. يجب منحه العشر الأول. وإن اشترط أن يعطى له ولأولاده وبعد ذلك تسوفي، فيجب إعطاؤه لأولاده من بعده. أما إن كان الشرط مادام الحقل في ملكيتك، ومن ثم باعه المشتري واشتراه مرة أخرى، فذلك الشخص ليس له حق المطالبة. كيف يكون كل هذا حيث لا يمكن لرجل نقل الملكية لآخر عن شيء ليس له وجود؟ إن الرجل العادي اشترط بأن يعطى له العشر، نتيجة ذلك أن يكون محتفظا لنفسه بالمساحة التي تنتج العشر. وقال ريش لاحتش: هذا يظهر بأن الرجل يبيع شقه لآخر مع شرط أن تبقى الطبقة العلوية بحوزته.

من أجل ماذا خط ريش لاحتش القاعدة الجديدة؟ من أجل أن يقول لنا: افتراضا أن البائع يرغب في ترك العوارض السواري ناتئة من السطح، فإن له حرية ذلك. ويقول الحاخام رانا: إن رغب ببناء غرفة علوية فوق الشقة، فيكون له الحرية بذلك. قبول وجهة نظر الحاخام زبيد هذا يظهر من حيث فهمنا لماذا استعمل ريش لاحتش الاصطلاح، ولكن بناء على وجهة نظر الحاخام بابا، لماذا وجب عليه أن يقول هذا يظهر؟ هذا في الحقيقة خلاف.

قال الحاخام ديمي من نهارديا: في حالة بيع رجل شقة لآخر، على الرغم من أنه اهتم بكلمات صك البيع فكتب: أبيعك العمق والارتفاع، فعليه أيضا إدراج الكلمات: تنال ملكك من عمق الأرض إلى قمة السماء.. تلقائيا، لأن العمق والارتفاع لا تنقل ملكيته، بينما للكلمات: من عمق الأرض إلى قمة السماء تفيد في نقل ملكية البئر والخزان والتجاويف.

هل تذكر مشنا التالية التي تدعم الحاخام ديمي: لا ينقل البائع ملكية البئر والخزان حتى وإن أدرج الكلمات: العمق والارتفاع؟ في حالة افتراضك أن المساحة التي من تحت والتي من فوق قد نُقلت تلقائيا، يكون إدراج الكلمات: عمق وارتفاع.. مفيدة في نقل ملكية البئر والخزان والتجاويف ليس كذلك؟ - نفترض بأن مشنا تعود إلى الحالة بأنها غير مدرجة فيها، ولكن مشنا نقول بوضوح: على الرغم من إدراج الكلمات عمق وارتفاع؟ يجب أن تفسر مشنا هكذا: حتى وإن كانت الكلمات غير

مدرجة بالحقيقة فإنها تعدّ كأنها مدرجة لهدف نقل ملكية المساحة التي من تحت ومن فوق؛ وفيما يتعلق في البئر والخزان، وإن كانت الكلمات عمق وارتفاع مدرجة، فإن الملكية تنقل، وغير ذلك فلا. تعال واسمع: السطح الذي له سور بارتفاع عرض عشرة أشبار ولا تنقل الملكية. الآن إن افترضت بنقل ملكية البعد الذي من تحت والذي من فوق تلقائياً، ما الفرق الناتج من كونه بارتفاع عشرة أشبار؟ - إن كان بارتفاع عشرة أشبار فإن السطح يُحسب كبناء مستقل.

قال الحاخام رابيننا للحاخام أشي: تعال واسمع: قال ريش لاخش: هذا يظهر بأن الرجل قد ساع شقة لأحر مع شرط أن الطبقة العلوية تعود إليه، تبقى الطبقة العلوية من ملكه. وقد سألنا ما هو الهدف من القاعدة الجديدة التي حطها ريش لاخش، فقال الحاخام زبيد: من أجل أن يقول لنا: إن كانت رغبة البائع أن يترك الصواري ناتئة من السطح فإنه لربما يفعل ذلك، وقال الحاخام بابا: من أجل أن يقول لنا: بأنه إن كانت رغبته ببناء غرفة علوية فوق الشقة، فإنه لربما فعل ذلك. الآن على افتراض أن الطبقة العلوية لم تنقل ملكيتها، ماذا يكسب من شرطه؟ إنه يستطيع إعادة البناء إن تهدم.

مشنا: بذلك لم يعد بائع البيت بائعاً للبئر أو صهريج، فيجب عليه أن يشتري نفسه فيما بعد الارتفاع. أي يطلب حق المرور للبئر أو الخزان، هذا حكم الحاخام عقيبا. ويقول الحكماء فيما بعد: لا حاجة له بشراء حق المرور. من جانبه أي الحاخام عقيبا يوافق على: إذا قام البائع بإدراج تعبير: ما عدا هذه... فلا حاجة له بأن يشتري لنفسه حق المرور. إن كان مالك البيت يريد بيع هذه إلى آخر فيقول الحاخام عقيبا: بأن المشتري لا يحتاج هذا الحق. ولكن الحكماء يقولون عليه أن يشتري ذلك.

جملا: جلس رابيننا ليدرس هذا الجرم وسأل: هل البئر مماثل للصهريج؟ قال رابا لرابينا: تعال واسمع: لقد تم تعليمه: كلاهما البئر والخزان حفر في التراب، والبئر هو المحفور وحسب، حيث أن واجهة الخزان تكون مدعمة بالحجارة. جلب الحاخام أشي وسئل هذا السؤال: أليس البئر مماثلاً للصهريج؟ قال مار كاشيشا ابن الحاخام حيسدا للحاخام أشي: تعال واسمع: لقد تم تعليمه: كلاهما البئر والخزان حفر في التراب، والبئر هو الذي حفر وحسب، ومن حيث أن الخزان هو الذي تدعم واجهته بالحجارة، فعليه أن يشتري لنفسه حق المرور، هذا حكم الحاخام عقيبا. ويقول الحكماء، فيما بعد، لا حاجة له بذلك.

ربما نفترض وربما لا نفترض أن المسألة بينهم هي كالتالي: إن رأي الحاخام عقيبا هو أن النائع يؤول مصطلحات البيع بحرية، وحسب الأحبار فإبهم يؤولونه على نحو صارم. وأيضاً، عندما يجد أنه مذكور بأن الحاخام عقيبا يقرر حسب مبدأه الأساسي بأن البائع يؤول مصطلحات البيع بحرية، وذلك بما تمليه هذه الفقرة بأننا ننسب هذا إلى مبدأه الأساسي، هل هذا الافتراض مبرر؟ ربما يكون سبب الخلاف هكذا: يتمسك الحاخام عقيبا بأن الرجل لا يرغب أن يمشي الآخرون في أرضه والذي دفع ثمنها، ويتمسك الأحبار والذين لا يهتمون بقبض المال في حالة أنه قد اشترى بأن يطير في الهواء ليصل إلى حيث يريد. هل نستطيع بعدئذ أن نسد هذا الافتراض على البند التالي: إذا باع هذه الأشياء

للآخرين، هل يقول الحاخام عقيبا بأن المشتري لا يريد أن يشتري حق المرور منهم، والأحبار يقولون: عليه أن يشتري ذلك الحق؟ - لا، ذلك بأن أسبابهم مختلفة عن هذا. ذلك حسب وجهة نظر الحاخام عقيبا هي تفحص رغبات المشتري، وبالنسبة لوجهة نظر الأحبار تفحص وجهة نظر البائع.

هل نستطيع إسناد هذا على الآتي: لا يبيع البائع مع الحقل إما حفرة أو معصرة عنب أو برج حمام، إما أن تكون مهجورة أو مسكونة وعليه يشتري حق المرور إليهما. هذا حكم الحاخام عقيبا، ولكن الحكماء يقولون: إنه ليس بحاجة إلى شراء حق المرور إليهما. الآن لماذا يجب تكرار ذلك هنا أي حكم عقيبا والحكماء؟ هل لتأكيد وإظهار ذلك عموما على أن الحاخام عقيبا يتمسك بأن البائع يؤول مصطلحات بحرية والحكماء يؤولون بشكل صارم؟ لا: لربما ترغب مشنان أن تقول لنا بهذا الفرق بين الحاخام عقيبا والحكماء كما هو مذكور أعلاه، كلاهما بخصوص بيت وحقل، فكلاهما ضروري. لهذا فإنها ذكرت الفرق وحسب في حالة البيت، وربما فكرت بأن الحاخام عقيبا يقول بأن على البائع شراء حق المرور؛ لأن المشتري يرغب العزلة. ولكن في حالة الحقل حيث أن هذا السبب لا يطبق، لربما أقول لا يحتاج إلى ذلك. إما إن كان الفرق قد ذكر بخصوص الحقل وحسب، ربما اعتقد بأن الحاخام عقيبا يقول بأن البائع عليه شراء حق المرور لأن البائع يتعرض بأن توطأ أرضه. ولكن في حالة البيت حيث لا ينطبق هذا السبب، فيمكن أن أقول لا يحتاج ذلك. هل يمكن بعد ذلك إسناد الافتراض على الفقرة التالية: إن بيعهم الحفرة... الخ... في الحقل لآخر، يقول الحاخام عقيبا: بأن المشتري لا يحتاج حق المرور، بينما الحكماء يقولون: إنه يجب عليه ذلك. الآن؛ لماذا يكون الفرق قد ذكر مرة أخرى؟ هنا بالضبط كما في الحالة السابقة. يجب علينا فيما بعد، أن نقول: هذا يظهر بأن وجهة نظر عقيبا بأن البائع يؤول مصطلحات البيع بحرية، ووجهة نظر الحكماء يكون التأويل صارما.

لقد تم ذكره: قال الحاخام هونا باسم راب بأن الهالاخا تتلو حكم الحكماء. وقال الحاخام ارميا فيما بعد باسم صموئيل: بأن الالهالاخا تتبع حكم للحاخام عقيبا. وقال الحاخام ارميا بن أبا للحاخام هونا: ألم أقل يوما بحضور راب بأن الالهالاخا توافق حكم عقيبا، ولم يتفوه بكلمة لي؟ قال له الحاخام هونا: كيف وصفت حكمه؟ قال له: قمت ذلك موصوفا لهم عاكسا الأسماء، ونسب ذلك قال الحاخام هونا: إنه لم يقل شيئا لك.

قال رابيننا للحاخام أشي: هل نقول بأنهم أي راب وصموئيل هنا انسجاما مع رأييها المتتابعين كما هو معبر عنه في الفقرة التالية: قال للحاحام نحمان باسم صموئيل: إن أراد الإخوة تقسيم ميراث، فلا يكون هناك حق مرور للآخرين ولا حقا لمسلم ولا حقا لنافذة ولا حقا لمجرى مائي ولا يستعاد من هذه الأحكام، لأنها أحكام مقررة. وقال للحاحام راب فيما بعد: إنهم يأخذون هذه الحقوق. من أجل ذلك ضمنت الأخير وحسب. هل أقول بأن سبب راب بالسماح بحق المرور لأن أخا من الإخوة يستطيع القول لآخر: أريد أن أعيش في هذه الأرض كما عاش أبي، هذه شكوى سارية المفعول بدليل النطق مقابل الورثة، ويقول الكتاب المقدس: يجب أن يكون الأبناء في المكان الذي كان فيه الآباء... الخ، في

الحالة الثانية، مع ذلك، يمكن أن أفكر بأن راب يتفق مع صموئيل. ومرة أخرى إن كان لدى البيان الأول، يمكن أن أفكر بأنه وحسب في حالة ما قاله صموئيل: بأن البائع يؤول مصطلحات البيع بحرية، ولكنه هنا يتوافق مع راب. إذن فإن البيانيين ضروريان.

قال الحاحام نحمان للحاخام هونا: هل يتبع القانون رأينا أم رأيك؟ أجاب: يتبع القانون وجهة بطرك، حيث إنك تملك إذن الدخول إلى بوابة البطريك حيث يكون انعقاد مجلس القضاة.

ثم ذكره: إن كانت هناك شقتان داخل بعضهما البعض، وبيعت الاثنتان بالوقت نفسه أو أعطيت الاثنتان لشخصين مختلفين، فلا يوجد حق المرور لأي من الشخصين. وكذلك إن منحت الغرفة الخارجية وبيعت الداخلية. يراد من الطلاب أن يستدلوا من هذا أنه لا حق مرور من غرفة إلى أخرى. لكن هذا غير صحيح. ألم نتعلم: هذا ينطبق في حالة البيع، ولكن إذا أهدى المالك، فإنه يشمل كل هذه الأشياء؟ هذا يظهر بأن المترع اقتصر فعل الهدية عن طيب خاطر، هذا يكون المانع قد أعطى عن طيب خاطر.

مشنا: إذا قام رجل ببيع بيت، فإنه في الحقيقة يبيع معه الباب ولكن ليس المفتاح. وبييع معه الهاون وهو آلة لسحق التوابل الثابت في الأرض وليس المتحرك. وبييع غلاف المطحنة اليدوية، وليس المنخل، وليس المدفأة أو الفرن. ففي حالة قوله للمشتري: أبيعك البيت بمحتوياته، فإن كل هذه الأشياء المذكورة هي متضمنة في البيع.

جمارا: هل نحن بصدد القول بأن مشالا تتفق مع الحاحام مائير، وإن كانت كذلك، بالتأكد قد كتب: إنه في حالة بيع كرم عنب، فإنه تلقائيا يبيع كل الأدوات المتعلقة به. ويمكنك أن تقول بالحقيقة أنه يلتقي مع رأي الحاحام مائير وكان يتكلم عن هذه الأشياء والتي تكون جزءا أو كحرمة من كرم العنب. ولكن مشناها تتكلم عن الأشياء التي لا تشكل جزءا من البيت ككل. لكن ألم تذكر مشناالمفتاح مع الباب، وكذلك نقول إن الباب جزء لا يتجزأ من البيت والمفتاح كذلك من الباب، وما يزال غير مباع مع البيت؟ هذا يظهر حسب مشناحتى الأشياء التي هي جزء مع البيت لم تبع معه حتى ولو أن كل محتوياته قيد الاستعمال! الرأي الذي يمكن الدفاع عنه فيما بعد هي قول مشناأنها لا تتفق مع الحاحام مائير.

علم أحبارنا: في حالة قيام رجل ببيع بيت، فإنه يبيع الباب والمزلاج، وليس المفتاح، والهاون الذي حفره من الحجر، وليس الذي تم تثبيته، وصندوق المطحنة اليدوية وليس المنخل، وليس الفرن، والمدفأة أو المطحنة اليدوية! يقول الحاحام إبيعزر فيما بعد: بأن كل شيء ملحق بالأرض. وبعد من فئة الأرض. إذا استعمل البائع الصيغة: البيت وكل محتوياته...، كل ذلك يباع معه، في كلتا الحالتين، على أي حال، فإنه لا يبيع البئر، والخزان أو الشرفة.

علم أحبارنا: إذا حفر رجل أنبوبا وثبته فإن الماء منه يشكل مخوه أي غسل شعائري ولا يصلح للاستعمال. أما إن قام بتثبيته أولا ثم حفره، فإنه ينهي مخوهه ويصلح. إلام يمكننا أن نعزو هذا القول

السائد؟ لا يسبب هذا القول إلى الحاخام إيعيزر أو الأحبار! - أي قول للحاخام إيعيزر؟ سوف يُقال: الذي يصدد البيت. ومن المحتمل أن يكون السبب: لماذا يقول أن الثوابت هي من فئة الأرض نفسها؟ ذلك بسبب أنه يصير بأن البائع يؤول الاصطلاحات بشكل صارم. هل هو ابن قول يحص حلية محل؟ كما تعلمنا: يقول الحاخام إيعيزر بأن خلية النحل تتساوى مع التراب، وهذا يقودنا إلى تأكيد حاصية بروسبول. إنه لا يتعرض للقدارة حيث كان، والذي يأخذ منه العسل في السبت، فإنه يكون عرضة لتقديم كفارة عن الذنب. ويقول الحكماء مع ذلك: إنه لا يكون مماثلاً للتراب في كل حال، ولا تكون بالتأكيد نفسه لخاصية بروسبول التي تستطيع أن تصبح قذرة حيث هي، والذي يأخذ العسل منها السبت هل لا يقدم كفارة عن ذنبه؟ إنها ليست هذه المقولة أيضاً، والتي استتبطها الحاخام إيعيزر كما صرح إيعيزر: بأننا وجدنا مكتوباً في الكتاب المقدس: **إِنَّهُ قَدْ غَمَسَهُ فِي قَرْصِ الْعَسَلِ... الخ**، من هذا استتبط ذلك مثل الذي يقطف أي شيء من الغاية يكون عرضة لتقديم كفارة عن الذنب، لذلك فإن الذي يأخذ العسل من القرض في السبت يكون عرضة لتقديم كفارة عن الذنب. يجب أن تكون مقولة الحاخام إيعيزر بخصوص الرف، كما تعلمنا: في حالة تثبيت رف خزاز في الجدار، فإن الحاخام إيعيزر يقول إنه لا يصاب بالتلوث. ويقول الحكماء بأنه يتلوث. نساء ثانية: بأي سلطة يتم قول هذا القول؟ إن كان قول الحاخام إيعيزر، فإنه بعد ذلك حتى وإن كان الأنبوب قد حفر مسبقاً وبعد ذلك تم تثبيته، فإن الماء الذي يجري فيه لا يشكل مخوه غير مناسبة. وإن كان ذلك قول الأحبار فإنه حتى وإن كانت مثبتة مسبقاً وبعد ذلك تم الحفر فإنه ما يزال يتلف مخوه. وحقيقة إن الحاخام إيعيزر يجعل فرقاً في حالة أنها أداة خشبية مسطحة، بسبب قذارتها التي أعلنت من قبل الأحبار وحسب. ويتبع ذلك، ليس الحكم على سحب الماء مستتبط من نص الكتاب المقدس؟ لكل متفق على أنه حكم من الأحبار بسلطتهم الخاصة، وفضلاً عن أن الحاخام يوسي ابن الحاخام هونا قال: بأن الخلاف بين الحاخام إيعيزر والأحبار يتعلق بلوح المعدن. وعليه يجب علينا القول في الحقيقة أن القول يتبع الأحبار، وأنهم يعملون فرقاً في حالة الماء المسحوب؛ لأن قذارته صدر بها حكم بوساطة الأحبار وحسب. إن كانت تلك هي الحالة وبعد ذلك كانت محفورة مسبقاً ثم تم تثبيتها فإنها لا يجب أن تتلف مخوه. وحيث كانت هناك محفورة وبعد ذلك ثبتت، فالحالة مختلفة، لأنه من فئة الوعاء بينما لم تكن مثبتة.

رفع الحاخام يوسف السؤال التالي: إن رأى رجل المطر ينزل على مطحنة يدوية، قرر أن هذا غسل لها، ما تأثير ذلك على البذور؟ إن قبلنا برأي الحاخام إيعيزر، فإن أي شيء مرفق بالأرض يكون من صنفها. لم يشأ أي سؤال بشأنها بينما ينشأ السؤال إن قبلنا برأي الأحبار، الذين قالوا: إنها من فئة الأرض.

تعرض المرأة نفسها عليك وتطلب جمع عُشر من الجزء من عقار أبيها، حتى من غطاء المطحنة اليدوية.. قال الحاخام أشي: عندما كنا في محكمة الحاخام كهانا، اعتكنا على جمع المستحق من أجرة البيت كذلك.

مشنا: إن باع رجل فناءً، فإنه يبيع تلقائياً البيت، والحفر، والأحاديث والكهوف المرتبطة به، ولكن ليس المنقولات. إذا قال للمشتري فيما بعد: أبيعك مع كل المحتويات، فكلها مشمولة بالبيع. في كلا الحالتين، لا يبيع مكان الغسل أو معصرة الزيتون التي من الممكن أن تكون فيه. ويقول الحاخام إلعيزر: إن يقوم رجل ببيع فناء، فإنه يبيع مساحة الفناء وحسب.

جمال: علم أبحارنا: إذا قال رجل عندما باع فناء إنه يبيع معه خارج وداخل الشقة، وحقل الرمل فيه، فإن الدكان المفتوحة عليها والتي هي مفتوحة من كلا الطرفين تباع معها. يقول الحاخام إلعيزر: إن باع رجل قصراً يبيع جو القصر وحسب.

يقول السيد هنا: بأن الدكاكين المفتوحة من الجانبين تباع مع الفناء. كيف يكون ذلك؟ ألا يرى بأن الحاخام حياً قد علم بأنها لا تباع معها؟ - لا يوجد تناقص، الكلام السابق عن الدكاكين حيث يكون مدخلها الرئيسي من الساحة والمداخل الأخرى تطل على الشارع.

يقول الحاخام إلعيزر: إن قام رجل ببيع فناء، وقال إنه يبيع المساحة أي الفناء، قال رابا: إن قال البائع في بابل أنا أبيعك ديرنا وهي كلمة آرامية تعني مسكننا فلا شك في أنه يعني شققاً. لكن المراجع يختلفون في حالة قوله دارنا. ويصر الحاخام إلعيزر في هذه الحالة بأنه يعني المجال المفتوح وحسب، والآخرين أي الأبحار يقولون بأن المعنى هو الشقق كذلك. بالنسبة لنسخة أخرى، قال رابا: إن قال دارنا، فالكل يوافق على أنها كذلك شقق. والخلاف هو في حالة قوله: حاصر وهي كلمة عبرية تعني فناء. يصر على أنه يعني مساحة الفناء وحسب، والآخر يقول فناء الخيمة التي يتحدها اليهود هيكلًا منتقلًا.

أصاف رابا قائلاً: إن باع رجل لرجل آخر شاطئ نهر وحوضه. فالمشتري الذي يأخذ ملكية الشاطئ ليس بالضرورة الذي يكتسب ملكية قعر النهر. إن أخذ ملكية قعر النهر فليس بالضرورة أن يكتسب ملكية الشاطئ، هل الأمر كذلك؟ ألم يذكر صموئيل إن باع عشرة حقول في مقاطعة مختلفة، بالوقت الذي يأخذ المشتري الملكية بشكل شكلي فإنه يصبح مالكا لكل؟ - السبب هناك ككون الأرض على امتداد واحد، وكلها مستغلة بالطريقة نفسها. فهنا وفيما بعد شيء واحد وللهدف نفسه والشيء بالشيء يذكر.

بالنسبة لنسخة أخرى قال رابا باسم الحاحام نحمان: إن كان المشتري يأخذ التملك مستندا على دعم شكلا، فإنه بهذا يكون المالك للأساس. بالتأكيد هذا يبرهن ذاته، حيث خط صموئيل بأنه إذا باع رجل عشرة حقول...الح، يمكن المجادلة بأنه في هذه الحالة تكون الأرض على امتداد واحد، ولكن هنا شيء واحد قد استعمل لهدف واحد والآخر للآخر. الآن: أعرف أننا لا نجادل هكذا.

مشنا: إذا باع رجل معصرة زيتون، فإنه تلقائياً يبيع البركة وحجر الرحي والعداري، ولكن لا يبيع المقاعد ولا العجل ولا العوارض. وإن قال فيما بعد للمشتري: أبيعك بمحتوياتها، فكلها تصبح مشمولة بالمبيع. ويقول الحاخام إلعيزر: ذلك بأن الرجل يبيع معصرة زيتون ومعها العوارض.

جمارا: البحر هو الذي يدعى عند الأراميين عمن، وحجر الرحي هذا بالنسبة للحاخام أبا بار ميمل، هو ما يدعى عند الأراميين الساحق. العذاري بالنسبة للحاخام يوحنا، هي أعمدة من خشب الأرض حيث تدعم بها السواري بمعنى آخر ألواح حشب ثقيلة. والعجل ذراع رفع الساري فهو في الحقيقة ساري.

علم أبحارنا. في حالة بيع رجل لمعصرة زيتون، إنه يبيع معها الألواح الثقيلة والخزانات والساحق وحجر الرحي السفلي وليس العلوي، وإن استعمل مصطلح: هي ومحتوياتها فكل هذا يباع معها. في كلا الحالتين لا يبيع أداة التحريك ولا الأكياس وأكياس الجلود. ويقول الحاخام إليعزر: إن قام رجل ببيع معصرة زيتون فإنه تلقائيا يشمل الساري، والتي تعط معصرة الزيتون اسمها.

مشنا: إذا أراد الرجل أن يبيع حماماً لا يضيف تلقائيا إلى البيع الجواب، أو الأحواض أو ما يزيها. وفي حالة قوله للمشتري: أنا أبيعك مع كل ما يحتوي...، فإن كل هذه الأشياء تكون مشمولة. في كلا الحالتين فإنه لا يبيع خزان الماء ولا الحظيرة من أجل الحطب.

جمارا: علم أبحارنا: في حالة قيام رجل ببيع حمام، فإنه تلقائيا يشمل الخزائن التي تحفظ فيها الرفوف والمناشف. وكذلك من أجل حوض الاستحمام والبرادي. وليس الألواح ولا مناشف الرأس ولا الحوص ولا البرادي بحد ذاتها. أما في حالة قوله للمشتري: أنا أبيعك كل المحتويات...، فكل هذه مشمولة، في كلا الحالتين فإن البرك ليست مشمولة، والتي تزوده بالماء إما في فصل الصيف أو فصل المطر، ولا يوجد مكان لتخزين الحطب. أما في حالة قوله فيما بعد: أبيعك الحمام وكل ملحقاته...، فكل هذا يكون مشمولا.

قال رجل معين لآخر: بهذا أبيعك معصرة زيتون مع ملحقاتها...، وهناك دكاكين معينة متاخمة وأسطحها تستعمل لفرد بدور السمس. السؤال: هل هذه مشمولة في البيع؟ سنل هذا السؤال للحاخام يوسف فقال: نستطيع تقرير ذلك مما قد تعلمناه إذا قال: أبيعك الحمام، وكل ملحقاته...، فكلها مشمولة في البيع. قال له عباي: ألم تر أن الحاخام حيا قال إنها ليست مشمولة! قال الحاخام آشي فيما بعد: علينا أن نمير عندما يقول البائع: أبيعك معصرة الزيتون وملحقاتها، فهذه هي حدودها، ويكتسبها المشتري؛ لأنه باستعمال تلك المعادلة يظهر البائع بأنه يحتاج الدكاكين.

مشنا: إن باع رجل مدينة، فإنه تلقائيا يبيع البيوت مع الحفر، والأحاديث والحقول التي تروى، والملحقة بها، والحمامات، وأبراج الحمام، ولكن ليس الأشياء المتحركة. أما إن استعمل كلمة: هي وما تحتوي...، حتى وإن كان فيها قطعان ماشية وعبيد فإنها كلها تباع. ويقول الحاخام شمعون بن غماليل: إذا باع رجل فيه يبيع كذلك الـ سانتير.

جمارا: قال الحاخام أبا بن عوبا للحاخام آشي: من هذه مشنا يمكن أن نضمن العبد تحت عنوان المنقولات، حيث يأتي تحت عنوان الممتلكات الثابتة، فلمسوف يباع مع البلدة. ونقول بعدئذ بأن العبد يأتي تحت صفة المنقول. إن كان كذلك، لماذا مشنا الخاصة بنا تقول حتى العبيد؟ علينا أن نقول فيما

بعد: لا يجب القول بأنه يوجد فرق بين المنقولات الحية وغير الحية، وربما هكذا تتمسك بأن العبد يقع تحت عنوان الأرض، ولكن بهذا يوجد فرق بين المنقول والأرض غير المنقولة.
يقول رابان شمعون بن غمالييل: بأنه إن قام رجل ببيع بلدة فإنه لا يبيع الـ سانتير. ماذا قصد بـ سانتير؟ هنا هي ترجمة من مهونيطة وهو العبد الذي تعينه البلدة والذي يلبي احتياجات البلدة ويحترم حدود الحقول. يقول شمعون بن أبطلومس: هذا يعني قرميد الحقول أي امتداد الحقول التي بجوار البلدة.

وبالنسبة لنسخة أخرى: الذي يقول إنها تعني: الذي يحقق الرقم القياسي، لا يوجد شك بأن الحقول تباع مع البلدة. ولآخر والذي يقول: حقول القاضي المحلي لا يباع مع البلدة. تعلمنا: بأن معصرة الزيتون وبيت هشلاهم أي الحقول التي تروى، وقد كان مفترضا بأن بيت هشلاهم تعني قرميد الحقول، كما هو مشار إليها في الكتاب المقدس: والرب أرسل الماء شولياه على الحقول...الخ، الآن كل شيء جيد وعلى ما يرام إن تبيننا رأي الذي قال إن كلمة سانتير تعني القاضي المحلي. التناء الأول من مشناتنكر بأن الحقول تباع مع البلدة ولكن ليس للقاضي المحلي، ويأتي رابان شمعون بن غمالييل ويقول لنا: بأن القاضي المحلي يباع. ولكن إن أخذنا بالمعنى الذي يقول حقولا، ألم يقل التناء الأول كذلك هذا. هل تعتقد بأن شلاهين تعني قرميد الحقول؟ لا: إنها تعني بساتير، كما هو مشار إليها في النص: **إنهم ينمون شهلاهيوك بستان الرمان...الخ**، والتناء الأول يقول لنا بأن هذه الأشياء تباع وليس قرميد الحقول. ويأتي الحاخام شمعون ويقول لنا بأن قرميد الحقول كذلك تباع.

بالنسبة لنسخة أخرى: افترض بأن شلاهين تعني القضاة المحليين. الآن: كل شيء على ما يرام إن أخذنا بأن كلمة سانتير تعني الحقول، التناء الأول يقول: تباع البساتين مع البلدة وليس الحقول، ويأتي رابان شمعون بن غمالييل ويقول لنا بأن الحقول تباع كذلك. ولكن إن أخذنا بالكلمة التي تعني القاضي المحلي، فالتناء الأول يقول: بأن الرجل الذي يبيع البلدة يبيع كذلك البساتين، كيف يتأتى للحاخام شمعون أن يملئ بالقول بأنه يبيع القاضي المحلي؟ هل اعتقد بأن شلاهين تعني بساتير؟ لا إنها تعني حقولا كما هو في الآية: **ويرسل الماء على الحقول...الخ**. والتناء الأول يقول: بأنها تباع ولكن ليس البساتين، ويقول رابان شمعون بن غمالييل يأتي ويقول بأن البساتين كذلك تباع.

أيهما الصحيح؟- تعال واسمع: يقول الحاخام يهودا بأن الـ سانتير لا تباع ولكن الكاتب يباع، أي كاتب البلدة رجل، وهل يجب ألا تكون سانتير رجلا؟- هذا لا يحل محل هذا، ولكن تستطيع الدفاع عن ذلك، بأنه يرى أن الدرايتا في فقرتها التالية تتم، ولكن الذي يبيع البلدة لا يبيع بقاياها ولا ما يجاورها من القرى ولا الأحراش المفتوحة عليها ولا ما يحتفظ به لحيواناتها، والطيور والأسماك. وفي التعليق على هذا نقول: ما هي البقايا؟ بزلي وما هي بزلي؟ قال الحاخام يهودا: أطراف الحقل. والتي تظهر في رأي يهودا أن تلك الأطراف لا تباع مع البلدة ولكن الحقول بذاتها فنعم؟ - علينا عكس القول المنصوص أعلاه ليقرأ: إن الحاخام يهودا يقول بأن سانتير تباع مع الحقل، أما كاتب البلدة فلا.

ولكن كيف تجعل الحاحام يهودا يتزامن مع رابان شمعون غماليل. إن فقرة الأخير في القطعة مقتبسة أعلاه والتي تقول: ليس البقايا وكذلك القرى المتجاورة. وإن رابان شمعون بن غماليل يتمسك بالقول: بأنه إن يقوم رجل ببيع بلدة فإنه يبيع القرى للمجاورة، كما تم تعليم: إن يقوم رجل ببيع بلدة فإنه لا يبيع معها القرى المتجاورة. على أي حال، فإن الحاحام شمعون غماليل يقول: إنه يبيع القرى المتجاورة، ويوافق الحاحام يهودا بشيء واحد، ويختلف معه في شيء آخر.

وليس ما يصون الحيوانات، والطيور والأسماك. تمت الإشارة إلى تناقص بين هذا والآتي: إن كانت البلدة متجاورة فإنها لا تباع معها. وإن كان جزء منها في جزيرة، وجزء آخر في اليابسة الرئيسية، أو إن كان بها ما يصون الحيوانات والطيور والأسماك، فابها تباع معها. لا يوجد تناقص، في حالة أنها مفتوحة تجاه البلدة، وفي الحالة الثانية تكون بعيدة عن البلدة. ولكن ألم نتعلم بأن الأحراش المتاخمة لا تباع معها؟ - علينا أن نقرأ: إنها مفصولة عنها.

مشنا: إذا قام رجل ببيع حقل فإنه تلقائياً يشمل الحجارة التي تستعمل فيه، وعصي أشجار العنب المستعملة فيه، والمحصول الذي مازال ملتصقاً في التراب، ونكتلات القصب التي تشعل أقل من بيت روبا، وكوخ الحارس غير المثبت، وشجر الخروب الصغير، وشجر الجميز الصغير أي: البكر من شجر الجميز. ولكن لا يشمل الحجارة التي لا تستعمل في الحقل ولا العصي التي لا تستعمل في حمل أشجار العنب ولا المنتج الذي فصل عن التربة. في استعماله كلمة: هو وكل ما يحتوي...، فإنها كلها تباع معه. في كلا الحالتين، فإنه لا يبيع تجمع القصب الذي يغطي بيت روما، أو أكثر ولا كوخ الحارس الملتصق بالإسمنت، وشجر الخروب المثمر ولا مجموعات شجر الجميز المثمر.

جمارا: ما يعني بالحجارة التي هي للاستعمال فيه؟ إنهم يترجمونها هنا الحجارة التي تستعمل للوزن. وقال عولا: تلك الحجارة التي توضع لعمل سياج. ولكن ألم يتعلم الحاحام حيبا بأنها الحجارة التي تكوم لعمل سياج؟ - نقرأ بدلا من موضوعه: مطروحة من أجل.

نقول: إنهم يترجمونها حجارة للوزن...، هذا بالنسبة للجاحام مائير. ولكن بالنسبة للأخبار فإنها فعليا تستعمل. وإن أخذ بوجهة نظر عولا فهي الحجارة المطروحة لعمل سياج، وبالنسبة للجاحام مائير فإنها تكون كافية إن كانت مطروحة بشكل منظم. بينما تكون بالنسبة للأخبار مطروحة بنظام العصي التي تستخدم في كرم عنب. من أين أتت؟ - فسرت في مدرسة الحاحام لتعني القصب الذي يرتكز عليه شجر العنب أي لدعه. وبالنسبة للجاحام مائير تباع مع الحقل إن كانت مسلوخة حتى وإن لم تكن مثبتة. وبالنسبة للجاحام حتى وإن لم تكن مثبتة ما زال المنتج ملتصقا بالتربة على الرغم من استوائه وجاهريته للقطف.

ومجموعة من القصب أقل من بيت روبا حتى وإن كانت سميكة...، وكوم ليس موطدا بالإسمنت، حتى وإن كان غير مثبتة بالتربة...، وشجرة خروب صغيرة وشجرة جميز صغيرة. حتى وإن كان حجمها جيدا.

ولكن لا يبيع الحجارة التي لغرض الاستعمال فيه. بالنسبة للحاخام مائير هذا وحسب حتى وإن لم تكن لغرض الاستعمال، ولكن بالنسبة للأحبار ببساطة أنها لم تُستعمل. وإن أخذ برأي الحبرعولا فإنه: إنها الحجارة التي لعمل سياج... وبالنسبة للحاخام مائير فيقول إنها لا تباع إن لم تكن جاهزة للاستعمال، ولكن بالنسبة للأحبار، ببساطة التي لم توضع بنظام. ولا العصي الخاصة بكرم العنب التي ليست للاستعمال، وبالنسبة للحاخام مائير إنها غير المشذبة، ولكن بالنسبة للأحبار هي العصي التي لم تثبت بعد.

ولا المحصول الذي انتزع من التربة، على الرغم من أنها ما زالت تحتاج لنقلها من الحقل. ولا مجموعة القصب التي تشغل بيت روبا، حتى وإن كان القصب صغيراً. قال الحاخام حيبا بن ابا باسم الحاخام يوحنا: هذا لا ينطبق على مجموعة القصب، حتى وإن كان رأس القصب أي غير الحوض له اسم يخصه فلا يشمل في البيع. وقال الحاخام بابا: الذي نعينه المعروف من كذا وكذا من الورد. ولا كوخ الحارس المخصص، حتى وإن كان مثبتاً بالأرض.

سأل الحاخام إيعيزر: ما الحكم بالنسبة لأطر الأبواب؟ والتي تكون مثبتة بالجدار بالإسمنت فإنه لا مجال إلا أن تباع معه، حيث أنها مثبتة بقوة. ينشأ سؤال هل لأنها في حالة كونها موصولة بالخطاطيف وحسب؟ يبقى هذا السؤال معلقاً.

سأل الحاخام زيرا: ما حكم أطر النوافذ، هل نقول إنها للزينة وحسب، أم نقول بعد كل هذا أنها ملتصقة؟ هذا السؤال كذلك يبقى معلقاً. وسأل الحاخام إرميا: ما حكم عجلة السرير؟ التي تتحرك مع السرير والتي تعدّ منه، بالتأكد لا مجال للموائيل بشأنها، حيث يوجد مجال لسؤال، هل تتحرك معه؟ - هذا السؤال كذلك يبقى معلقاً.

ولا شجر الخروب الصغير ولا شجر الجميز! من أين استنبط هذا الحكم؟ - قال الحاخام يهودا باسم الحاخام راب: من نص الآية: كذلك حقول عفرون التي كانت في ماشبيلاه... وكل الأشجار التي كانت في الحقول والتي كانت في الحدود هناك... الخ. هذا يشير بأن إبراهيم بشرائه الحقل اكتسب كل الأشجار، وذلك يحتاج إلى حدود حوله، وذلك الشراء لا يشمل تلك التي لا تحتاج إلى حدود حولها. وقال الحاخام شارشيا: هذا يثبت بأن الحد مشمول في شراء الحقل كونه موصوفه في الكتاب المقدس. قال الحاخام يهودا: عندما يبيع رجل حقلاً، عليه كتابة صك. وبهذا اكتسب أشجار النخيل، والأشجار الكبيرة الأخرى، والصغير، وأشجار النخيل الصغيرة. حقيقة إنه حتى إن لم يدرج تلك الكلمات فإن النقل ساري المفعول. والشراء يكتسب كلا الحقلين والأشجار. ولكن الصك قد أصدر بشكل أكثر فعالية بهذه الطريقة، إن قال له: أبيعك الأرض وشجر النخيل. وإن قال: أبيعك الأرض من غير شجر النخيل فعلياً أن نعدّ إن كانت هناك أشجار نخيل فيه فعليه أن يعطيها له، وإن لم يكن، فإن البيع قد تم بفهم خاطئ، وإن قال: أبيعك شجر النخيل التي في الحقل، فلا يستطيع المشتري المطالبة بشجر النخيل لأنه عني ببساطة، يناسب الحقل أشجار النخيل، وإن قال: أبيعك الحقل ما عدا كذا

وكذا من شجر النخيل، بعدئذ عليه أن يلاحظ إن كانت أشجار نخيل جيدة، ويفترض أنه يحتفظ بواحدة لنفسه، إن كانت أشجار ضعيفة. والتناظر يعني ليحفظ أشجار أفضل. إن يقول: أبيعك حقلاً من غير أشجار، إن كان فيه أشجار، فإنه يكتسب الكل ما عدا الأشجار، وإن كانت توجد أشجار نخيل فيه وليس غيرها، فإنه يكتسب الكل ما عدا شجر النخيل. وإن كان يوجد أشجار عنب، يكتسب الكل ما عدا شجر العنب. وإن كان يوجد عنب وشجر نخيل، فإنه يكتسب الكل باستثناء الشجر، إن كان يوجد شجر عنب وأشجار، فإنه يكتسب الكل ما عدا الشجر، وإن كان هناك شجر نخيل وعنب، فإنه يكتسب الكل إلا شجر العنب.

قال راب: عندما يحتفظ البائع بالشجر، فإن ثمره يقطف بالتسليم على سلم من حبال فكلها يحتفظ بها. بينما تلك التي لا تحتاج فلا يُحتاط لها. ويقول قضاة المنفى فيما بعد: كل شيء مثلي للحلف بالنير أي عندما تكون الأرض محروثة تحت الأشجار بوساطة الثيران المثقلة بالنير فتكون احتياطاً. لا يوجد تعارض في الرأي؛ لأن السابق يتكلم عن شجر النخيل. واللاحق يتكلم عن الأشجار الأخرى.

استفسر الحاخام آبا هونا عن قول الحاخام شيشيت: إن تقوه البائع قائلاً: أبيعك كل الحقل... باستثناء كذا وكذا من شجرة خروب ومن شجر الجميز، كيف نقرر؟ هل الخروب لوحده يفضل المشتري باكتسابه، بينما يكتسب الباقي، أم أنه يفضل في اكتساب الباقي كذلك؟ أجاب: إنه لا يكتسبها. رفع الحاخام آبا اعتراضاً كالآتي: إن تقوه البائع بقوله: ما عدا كذا وكذا من شجر الخروب، وما عدا كذا وكذا من شجر الجميز، فإنه لا يحصل على الملكية. ألا يعني هذا أنه فشل في اكتساب الملكية لذلك الخروب، ولا يكتسب ملكية الباقي؟ - لا، إنه يفضل في اكتساب ملكية باقي شجر الخروب. والبرهان كالآتي: افترض بأنه باع له الحقل وقال له: حقلي بيع لك إلا كذا وكذا...، هل هذا يعني بأن المشتري فشل باكتساب ملكية الحقل لوحده، ولكنه اكتسب كل الحقول الأخرى التي تعود إلى البائع؟ بالتأكيد إنه لم يكتسب الملكية، لذا فإنه هنا لا يكتسب الملكية.

بعضهم روى هذه المناقشة كالآتي: استفسر الحاخام آبا بن هونا عن قول الحاخام شيشيت: إن تقوه البائع بقوله: أبيعك الحقل ما عدا كذا وكذا من شجر الخروب...، أو نصف كذا وكذا من شجر الجميز...، كيف نقرر؟ بالتأكيد فإنه لا يكتسب أشجار الخروب الأخرى. السؤال هو: هل يكتسب نصف ما يترك من شجر الخروب المحدد أم أنه يفضل في اكتساب حتى ذلك؟ - أجاب: إنه لا يحتاج لاكتسابها. بعد ذلك رفع الحاخام آبا اعتراضاً آخر كالآتي: إن تقوه بقوله: ما عدا نصف كذا وكذا من الخروب، نصف كذا وكذا من الجميز، ألا يعني هذا أنه فشل في اكتساب باقي الخروب وحسب، ولكن لم يكتسب الباقي؟ لا، أجاب الحاخام شيشيت: حتى باقي الخروب فلا يكتسبه. البرهان هو: افترض بأنه باع له الحقل وقال: بيع حقلي لك ما عدا نصف كذا وكذا حقل...، هل يفضل في اكتساب نصف ذلك ويكتسب النصف الآخر وحسب؟ إنه واضح أنه لا يكتسبه؛ وكذلك هنا فلا يكتسبه.

استفسر الحاخام أمرام عن قول الحاخام حيمدا: إذا أودع رجل شيئاً عند آخر واحتفظ بإقرار

حطى منه، وأدّرج الآخر فيما بعد: أعتها لك... كيف نقرر؟ هل نجادل بذلك من حيث وجب عليه قبول كلمته إن كان يهتم بالقول بأنه فقدّها بسبب ظروف لا سيطرة له عليها، وإننا نقبل بكلمته، أو هل نقبل دعواه إن نقوه الآخر بالقول: كيف يتأتى إقرارى ليكون بيدك؟ أجاب: نقبل بالكلمة أي كلمة المدعى عليه. ولكن المدعى يمكنه الدفاع أمام القضاء. كيف يتأتى ليكون إقرارك بيدي؟ الحاخام أمّرام أجاب: عندما قيل كل شيء وفعل، حتى وإن ترفع بأنه أخذه منه بالعنف، هل يحتاج قسماً؟ هنا كذلك، عندما أقول: بأننا نقبل بكلمته، أعني أننا نقبل بهما عندما يحلف اليمين.

ربما نقول إن القصد عندما يصدر بين الحاحام حيسدا والحاخام أمّرام هو نفسه بين التنازيم، وكما تمّ تعليمه: إن صدرت شكوى ضد أيتام بنزاع حول سند مالي، يقول قضاة المنفى بأن على المشتكى حلف اليمين ليسترد الكل، ولكن قضى أرض إسرائيل بأنه أهل ليحلف اليمين حتى يسترد النصف وحسب. وتقبل المستندات كلها حسب وجهة نظر أهل نهارديا الذي يقول بأن هذه الصفقة هي نصف القرض والآخر أمانة، ويمكن ألا نقول بأن القصد الذي عليه الاختلاف هو: أن سلطة قضاة المنفى تتمسك بأن المشتكى يمكنه المرافعة بشكل فعال. كيف يتأتى لسندك أن يكون بيدي والآخر لا يمكنه ذلك؟ لا: كل هذا يلتقي مع وجهة نظر الحاخام حيسدا فلا يمكنه، وهذه هي نقطة الخلاف بأن قضاة المنفى يتمسكون بأن المقرض قد دفع المبلغ قبل موته وأنه أبلغ أطفاله، بينما يتمسك الآخر بافتراض أن الموت قد منعه.

أرسل الحاخام هونا بن آبين برسالة أنه إن تقدم رجل بشكوى بأن لديه أمانة مع آخر واستلم إقراراً بذلك والآخر أدّرج فيما بعد بأنه قد استعادها، فإن كلمته مقبولة، وإن تم رفع شكوى ضد أيتام، وتم رفع شكوى ضد الأطفال على أساس السند المالي فإن المشتكى يكون ملزماً بحلف القسم لاسترداد الكل. ألا يوجد هنا قاعدتين متناقضتين؟ - في الحالة الثانية يوجد سبب حاص، أنه إن دفع فإنه يبلغ الأطفال. قال رابا: القاعدة هنا ذلك بأن المشتكى ملزماً بحلف القسم لاستعادة النصف. وقال مار زطرا: تتبع القاعدة قرار قضاة المنفى. ألم يذكر رابا بأنه ملزم بحلف قسم وحسب عن النصف؟ أجاب: في نسختنا يعزى الرأي الآخر لقضاة المنفى.

مشنا: إن قام رجل ببيع حقل فإنه لا يشمل معه البئر ولا معصرة العنب وبرج الحمام، المستعملة وغير المستعملة. وإن قام بطلب حق المرور إليها فعليه أن يشتريه من المشتري. هذا رأي الحاحام عقيبا. ويقول الحكماء فيما بعد أنه ليس له حاجة ليفعل ذلك. ويعترف الحاخام عقيبا إن قال البائع له: أبيعك الكل ما عدا هذه... فلا حاجة له بشراء حق المرور، أما إن قام ببيع هذه الأشياء إلا الحقل فيقول الحاخام عقيبا بأن المشتري لا حاجة له لشراء حق الطريق له. ويقول الحكماء أنه يجب. تنطبق القاعدة على البائع، ولكن للمتبرع يأخذها من وجهة نظر على أنها هدية.

إن نقاسم الإخوة ميراثاً، فالذي يأخذ حق تملك حقل يأخذ حق تملك كل هذه الأشياء. والذي يحجز ممتلكات المهتدي حديثاً فله حق الملكية لكل هذه الأشياء. إن كان يطهر حقله فإنه يطهر كل هذه

الأشياء. ويقول شمعون فيما بعد: إن كان رجل يطهر حقله فإنه يطهر وحسب شجر الخروب الكامل النمو وإنتاج شجر الجميز.

جمارا: لماذا تكون القاعدة الخاصة بالبيع مختلفة من تلك الهدية؟ - فسر يهودا بن ناقوصا السبب بوجود رابي قائلا: عندما يحدد البائع فالآخر أي المتبرع لا يحدد. ماذا تعني عندما يحدد أحدهم فالآخر لا يحدد، عندما تكون الحقيقة تحديدا كما أن أحدهم لا يحدد والآخر لا يحدد؟ - ما يجب أن نقول هو: يجب على الآخر أن يحدد، أما الأول فلا.

أصدر رجل تعليمات بقوله: أعط فلانا وفلانا غرفة فيها مائة برميل. وجد أن الغرف تتسع لمائة

عشر برميل. فاستأجره من رجل استأجره لنفسه فلا يصحبه حقه في متبعه. فلهذا هو الذي



لم يحتفظ البائع بلباقة ببعض التراب لنفسه، ويمكن للمشتري أن يقول له: عندما تنبل أشجارك، اقلعها واذهب بها.

تعلمنا: يقول الحاخام شمعون: إن يقوم رجل بتقديس حقله فإنه وحسب يطهر شجر الخروب الكامل النمو ومحصور شجر الجميز، وفي هذا المجال تم تعليمه: يقول الحاخام شمعون: ما هو السبب؟ لأنهم يرضعون من ذلك الحقل. الآن إن افترضت بأن المقدس يحتفظ لنفسه، عندئذ فإن الشجر يمتص غذائه من ممتلكاته أليس كذلك؟ عليها افتراض فيما بعد بأن الحاخام شمعون يتبع بهذا الحاخام عقيبا، والحاخام هونا يتبع رأي الأحبار. لكن إن كان الحاخام هونا ينكر قاعدته حسب وجهة نظر الأحبار، فإنها برهان ذاتي أليس كذلك؟ إنه عادة إذا كان يستطيع زراعة الأشجار مرة ثانية.

وبمعنى آخر هل تستطيع أن تجعل الحاخام شمعون يتفق مع الحاخام عقيبا. يرى أنه تم تعليمه: إن يطهر رجل ثلاث شجرات في حقل حيث مرور عثر شجرات في بيت سيعه، وبعد ذلك تلقائيا يطهر فضلا عن الشجر الصغير الذي بينها. فيما بعد، إن أراد إعادة شرائها فإنه يفعل ذلك على سعر ثلاثين شاقل من الفضة من أجل بذر الأرض بالشعير. وإن كانت مزروعة بشكل كثيف أو أقل كثافة من هذا، أو إن كان مقدسا لها واحدة تلو الأخرى، فالتراب ليس مقدسا بهذا والشكر الذي بينها. بسبب ذلك إن كان يريد إعادة شرائها، فهو يعيد شراء الشجر بسعرها كذلك. حتى وإن كان يطهر أو لا الشجر واحدة تلو الأخرى وبعد ذلك الأرض، وعندما يأتي لاستعادة شرائها، فعليه أن يستعيد شراء الشجر

الأشياء. ويقول شمعون فيما بعد: إن كان رجل يطهر حقله فإنه يطهر وحسب شجر الخروب الكامل النمو وإنتاج شجر الجميز.

جمازا: لماذا تكون القاعدة الخاصة بالبيع مختلفة من تلك الهدية؟ - فسر يهودا بن ناقوصا السبب بوجود رابي قائلا: عندما يحدد البائع فالآخر أي المتبرع لا يحدد. ماذا تعني عندما يحدد أحدهم فالآخر لا يحدد، عندما تكون الحقيقة تحديدا كما أن أحدهم لا يحدد والآخر لا يحدد؟ - ما يجب أن نقول هو: يجب على الآخر أن يحدد، أما الأول فلا.

أصدر رجل تعليمات بقوله: أعط فلانا وفلانا غرفة فيها مائة برميل. وجد أن الغرف تتسع لمائة وعشرين برميلا. الحاخام مار زطرا بسماعه للقضية قال: يعطيه السعة التي تتسع لمائة برميل وليس للمائة والعشرين. وقال الحاخام أشي له: ألم نتعلم، إن هذه القاعدة تنطبق على للبائع وحسب، ولكن يفترض المتبرع أن يفعل كل هذه الأجزاء من الهدية، والتي منها نستدل بأن المتبرع يعطي بإرادته، لذا فإننا نقول بأن المتبرع يعطي بإرادته.

إن قدس رجل حقلًا فإنه يطهر... الخ، قال الحاخام هونا: على الرغم من أن الأحبار قد نكروا أنه عندما يشتري رجل شجرتين في حقل رجل آخر فإنه لا يكتسب أي تراب معها. وما زال الرجل يبيع الحقل ويحتفظ لنفسه ببعض التراب معها. فتكون هذه القاعدة سارية المفعول حتى بالنسبة للحاخام عقيبا الذي يقول بأن البائع يبيع بإرادته، من أجل هذا ينطبق في حالة الشجر الذي يستترف التربة إن لم يحتفظ البائع بلقافة ببعض التراب لنفسه، ويمكن للمشتري أن يقول له: عندما تذبل أشجارك، اقلعها واذبح بها.

تعلمنا: يقول الحاخام شمعون: إن يقوم رجل بتقديس حقله فإنه وحسب يطهر شجر الخروب الكامل النمو ومحصور شجر الجميز، وفي هذا المجال تم تعليمه: يقول الحاخام شمعون: ما هو السبب؟ لأنهم يرضعون من ذلك الحقل. الآن إن افترضت بأن المقس يحتفظ لنفسه، عندئذ فإن الشجر يمتص غذائه من ممتلكاته أليس كذلك؟ عليها افتراض فيما بعد بأن الحاخام شمعون يتبع بهذا الحاحام عقيبا، والحاخام هونا يتبع رأي الأحبار. لكن إن كان الحاخام هونا ينكر قاعدته حسب وجهة نظر الأحبار، فإنها برهان ذاتي أليس كذلك؟ إنه عادة إذا كان يستطيع زراعة الأشجار مرة ثانية.

وبمعنى آخر هل تستطيع أن تجعل الحاخام شمعون يتفق مع الحاخام عقيبا. يرى أنه تم تعليمه: إن يطهر رجل ثلاث شجرات في حقل حيث مزروع عشر شجرات هي بيت سبعة، وبعد ذلك تلقائيا يطهر فضلا عن الشجر الصغير الذي بينها. فيما بعد، إن أراد إعادة شرائها فإنه يفعل ذلك على سعر ثلاثين شاقل من الفضة من أجل بذر الأرض بالشعير. وإن كانت مزروعة بشكل كثيف أو أقل كثافة من هدا، أو إن كان مقدسا لها واحدة تلو الأخرى، فالتراب ليس مقدسا بهذا والشكر الذي بينها. بسبب ذلك إن كان يريد إعادة شرائها، فهو يعيد شراء الشجر بسعرها كذلك. حتى وإن كان يطهر أولا الشجر واحدة تلو الأخرى وبعد ذلك الأرض، وعندما يأتي لاستعادة شرائها، فعليه أن يستعيد شراء الشجر

بسعرها الحقيقي وبعد ذلك الأرض بسعر خمسين شاقل من أجل بذر الأرض بالشعير. من هي السلطة التي وراء هذه الأحكام؟ إن كان الحاخام عقيبا متأكدا من قوله بأن البائع يبيع عن طيب خاطر، بعد ذلك كل تلك الريادة وبعد ذلك المقدس. وإن كان الأحبار متأكدين بالنسبة لهم بأن البائع يبيع عن طيب خاطر، والمقدس يطهر عن طيب خاطر. بكل وضوح بعد ذلك يجب أن يكون هو الحاخام شمعون، ولا يمكن أن يكون الحاخام عقيبا؛ لأنه يقول بأن البائع يبيع بأريحية، وبعد كل ذلك يطهر، وبكل وضوح يتبعه بعد ذلك الأحبار. ويضيف الحاخام شمعون الرأي: بأنه وحسب كما أن البائع يبيع عن طيب خاطر وكذلك يطهر المطهر بروح طيبة بسبب ذلك فلن يستلم الأرض لنفسه. لكن بعنئذ هذا يتناقض مع ما يقوله الحاخام شمعون أعلاه، بأن الخروب والجمير طهرت لأنها من حقل مقدس هكذا؟ علينا أن نقول بسبب ذلك أن الحاخام شمعون كان يجادل من مقدمة الأحبار من المشنا، هكذا: بالنسبة لوجهة نظري، كما هو حال البائع يبيع عن طيب خاطر وهكذا المطهر، ويحتفظ بشيء من الأرض لنفسه. ولكن من وجهة نظرك فإنه طهر عن طيب خاطر، وعلى الأقل أنه لا يطهر إلا الخروب والجميز، وعلى هذا يجب أن يجيب الأحبار بأنه لا ميزة لها.

بأي صلاحية تنسب إلى هذه الجملة أي المقتبسة من البرايتا بالنسبة للحاخام شمعون! انظر الآن في الجملة التالية: ما هو الأكثر أهمية تقديس الشجر أولا واحدة تلو الأخرى وبعد ذلك يطهر الأرض؟ إن أراد أن يعيد شراءهم فعليه كذلك إعادة شراء الشجر بالسعر نفسه والأرض على سعر خمسين شاقل وذلك من أجل بذر أرض حומר بالشعير. الآن إن كانت هذه البرايتا تتبع الحاخام شمعون، فيجب أن يحدد التقييم حسب وقت إعادة الشراء. لذلك يجب أن يعاد شراؤها كجزء من الحقل. من أجل ذلك نعرف بأن الحاخام شمعون قرر حسب وقت إعادة الشراء وذلك من حيث تم تعليمه: كيف نعرف إذا قام رجل بشراء حقل من أبيه وبعد ذلك طهره وبالتالي يموت الأب، إنه يفترض مثل حقل من الممتلكات أليس كذلك؟ لأن الكتاب المقدس يقول: وإذا هو يطهر ... حقلًا قام بشرائه وليس له سوف يمنح تقييمًا... الخ؟ هذا يعني أن الحقل لا يمكن أن يكون من الممتلكات. وبسبب ذلك نقبل هذا الحكم ويمكن لأي حقل أن يكون من ممتلكاته. هذا رأي الحاخام يهودا وللحاخام شمعون. ويقول الحاخام مائير: من أين لنا أن نعرف أنه قام رجل بشراء حقل من أبيه ويموت أبوه وهو بدوره طهر الحقل، فإنه يقدر بأنه حل من ممتلكاته؟ لأن الكتاب المقدس يقول: إن يقوم بتطهير الحقل الذي اشتراه والذي ليس من ممتلكاته... الخ، هذا يعني أنه حقل ليس للتملك وبسبب ذلك نقبل من هذا الحكم مثل هكذا حقل من ممتلكاته. من هنا يقارن الحاخام يهودا وشمعون الحقل الذي يطهره قبل أن يموت أبوه، بالحقل الذي يمتلكه. من أين يستنبط هذا؟ إن يكون من النص الذي اقتبس، فمن الممكن الافتراض بأن هذا يبرر وحسب الدرس الذي حطه الحاخام مائير. وعليه يجب أن نقول: إنهم يحكمون هكذا؛ لأنه يذهبون مذهب أي وقت إعادة الشراء. وقال الحاخام نحمان بن إسحاق كما هو بالعادة فإن حكم الحاخام يهودا وشمعون لا ينطلق مع وقت إعادة الشراء، ولكن في هذه الحالة يفعلون هكذا لأنهم وجدوا نصا قد أولوه

بهذا المعنى. إن كان كذلك فقد قالوا للهاخام مائير: فإنه يجب أن يقول: أن يقوم بتطهير الحقل الذي اشتراه وليس من ممتلكاته أو حتى الحقل من ممتلكاته، ما مدى قوة الكلمة: الذي يكون الحقل من ممتلكاته؟ إنها تعني أن الحقل لا يمكن أن يكون من ممتلكاته، ونحن نقبل من هذا الحكم بأن يكون الحقل من ممتلكاته.

قال الهاخام حيسدا: شجرة الخروب كاملة النمو ومحصول الجميز يكونا جزئيا تحت قانون الأشجار وجزئيا تحت قانون الأرض. إنها توصف كشجر إلى حد أنه إذا قام رجل بتطهير أو شراء شجرتين فالتراب الذي بينهما يُحسب معهما، وتحسب كالأرض إلى حد إنها غير مشمولة في نقل ملكية الأرض المباعة.

أصاف الهاخام هونا: إن حرمة من سبعة اثنتين تكون جزئيا تحت قانون الحزمة وجزئيا تحت الكومة. إنها تُوصف كحزمة إلى حد، بينما الحزمتان يمكن أن يعدّا كمسبة. واثنان من ثلاثة لا تعدّ كمسبة. إنها توصف ككومة كما تعلمنا: إن نسي الحصاد حزمة من سبعة اثنتين، فإنها لا تعدّ مسبة.

قال الهاخام راباه ابن بارحنا باسم ريش لاخش: بالنسبة لشجرة خروب كاملة النمو ومحصول الجميز، فإننا نجد فرقا في الرأي بين الهاخام مناحيم ابن الهاخام يوسي والأخبار. لماذا لم يقل: بين الهاخام شمعون والأخبار؟- يصرح في هذه الطريقة بأن الهاخام مناحيم بن يوسي كان مع رأي الهاخام شمعون.

مشنا: الذي يبيع سفينة فإنه يبيع ضمنيا السارية، والشراع، والمرسى وكل أداة تستعمل في إدارة السفينة. ولكنه لا يبيع البحارة ولا حقائب الأمتعة ولا المخازن، أما إذا قال له فيما بعد: هي وكل ما تحتوي... فكل شيء مشمول بالبيع.

جمارا: للسارية إنه مكتوب هي طورين: أخذوا خشب الأرز من لبنان لصناعة السواري، من أجلهم... الخ، فيكون الشراء؛ لذلك فإنه مكتوب: كانت أشرعتهم منسوجة من الكتان المصري، ويمكن أن تكون رايتهم... الخ. علم الحاخام حيبا: هذه مراسيها؛ لهذا فإنه مكتوب: يجب عليهم أن يحاولوا من أجلهم حتى يكبروا، هل يجب أن يكرسوا أنفسهم بالكامل من أجلهم ولا يكون لهم أزواج؟.

كل الأدوات التي يحتاجها في إدارة الدفة، إنه الحاخام أبا الذي قال: هذه تعزى للمجاديف. وإن كنت ترغب، يمكن أن تستدل عليهما من النص التالي: كل الذين يستعملون المجاديف عليهم أن ينزلوا من السفينة... الخ. علم أحبارنا: كل من يبيع سفينة فإنه ضمنيا يبيع أدواتها الخشبية، وخزانات مائها العذب. ويقول الحاخام نتان: كل من يبيع سفينة يبيع صنما الـ بزيث. ويقول سيمانشس: كل من يبيع سفينة يبيع صنما الـ دوغيت وهي التي تشكل جزءا من معدات الجزء العلوي من السفينة. نذهب إلى أعلى وإلى الخلف، قال رابا: بزيث ودوغيت الشيء نفسه يقول عنها الحاخام نتان البابلي بزيث، كما يقولون عنها في بابل الـ بزايتا من أجل ميمان. بينما سيمانشس الذي كان فلسطينيا، يقول عنها دوغيت، من أجل ذلك مكتوب: سوف تأخذ فصلاتك بعيدا بقارب صيد. يقول رابا: أخبرني الأحبار: تظهر الموجه التي تفرق السفينة بهذب أشد بياضا من النار عند ذروتها. وتنطبع هراوتها عندما تضرب. أنا هو أنا رب الجمهور آمين، آمين، صلاة إنها تخدم.

قال رابا: قال لي البحارة: هناك مسافة من ثلاثمائة فرسخ بين الموجه والأخرى، وارتفاع الموجه يكون كذلك ثلاثمائة فرسخ. حينما تتصل ببعضها وتكون في رحلة بحرية، وترفعنا الموجه عاليا نرى المكان الذي سنهبط إليه كأنه نجمة، ويكون هناك لمعان كان أحدهم أطلق أربعين سهما من الحديد. وإن تركتتا ماكثين في الأعلى، سنحترق بحرارتها. وموجه أخرى تنادي على الأخرى: أصدقائي: هل تركتكم شيئا في العالم لم تحرفوه بعد؟ سوف أذهب وأمره؟ تحيب: إذهبي وانظري قوة الرب، والذي بأمره يجب ألا أتجاوز إلى رمل الساحل حتى بعرض خيط كما هو مكتوب: " لا تحافوا مني، يقول الرب؛ لا ترتجعوا بوجودي؟ الذي وضع الرمل كحد للبحر، كتنقيير إلهي دائم لا يتغير.

قال رابا: رأيت كيف كان يركض حورمين وهو اسم شيطان ابن ليليت وهي شيطانة ليلية على متراس فوق جدار محوزاء، وكان راكبا فرسا يدعو أدناه، ولا يستطيع أن يدركه، لأنه قد أرق من أجله بغلين وقفا على جسرين على رغاغ اسم لنهر، وقفز من واحد إلى الآخر، إلى الخلف وإلى الأمام، ماسكا بيديه كأسين من خمر يصب بالتناوب من كأس لآخر ولم يسقط شيئا على الأرض. علاوة على

ذلك، كان يوما عاصفا، وعليه ذهب إلى البحر في سفينة وامتطيا السماء ونزلا إلى الأعماق وعندما سمعت الحكومة بذلك أعدموه.

قال راباه: رأيت ظييا، في يوم غابر، كان كبيرا كُبر جبل للطابور ما هو كُبر ذلك الجبل؟ - أربعة فراسخ، وطول رقبتة ثلاث فراسخ، وحجم رأسه عندما يصعه فرسخا ونصف، وبرازه عندما يخرج به يكون بحجم كرة تطلق الأردن.

أضاف راباه بن بارحنا: رأيت ضفدعا حجمه بحجم حصن هجرونيا. ما هو حجم حصن هاجرونيا؟ - بحجم ستين بيتا، وجاءت حية وبلعت الضفدع وبعد ذلك جاء غراب وبلع الثعبان، وجثم على شجرة نخيل. كم كانت الشجرة قوية. قال الحاحام بابا بن صموئيل: لم أكن هناك ولو كنت فلن أصدق ذلك.

ذكر الحاحام راباه بن بارحنا مضييفا: ذات مرة كنا مسافرين على متن سفينة ورأينا سمكة في خيشومها حيوان متطفل قد دخل وبناء عليه طرح الماء السمكة إلى الشاطئ، فدمرت ستين بلدة بفعل ذلك، وستين بلدة من ذلك، وستين بلدة أصابتها ملوحة من البقايا عن ذلك، ومن حدقة عين واحدة عبثوا ثلاثمائة جردل بالزيت. وبعد اثنا عشر شهرا عادوا، رأيناهم يقطعون العظام من هيكلها ويعيدون بناء بلدانهم.

استأنف الحاحام راباه بن بارحنا قائلا: كنا ذات مرة مسافرين على متن سفينة ورأينا سمكة كان ظهرها معطى بالرمل وينمو عليه العشب، اعتقدنا أنها أرض يابسة ذهبنا جبهة وذهابا وطبخنا طعاما فوق ظهرها، وعندما سخن ظهرها انقلبت ولكنها لم تكن بعيدين عن السفينة وإلا غرقنا.

أضاف الحاحام راباه بن بارحنا قائلا: كنا ذات مرة مسافرين على متن سفينة مبحرين بين زعنفتي سمكتين لمدة ثلاثة أيام بلياليها، كانت تسبح إلى الأعلى ونحن نعوم بانحدار أي باتجاه الريح، وكنا نعتقد بأن السفينة لا تبخر بالسرعة الكافية، وعندما جاء الحاحام ديمي، ذكر أنها كانت تبخر بسرعة ستين فرسخا بينما كانت تقطعها بوقت غلي ملء غلاية مملوءة بالماء، وعندما أطلق فارسا سهما شطرها أي السفينة. وقال الحاحام آشي: كان ذلك من وحش بحري والذي له زعنفتان وحسب.

روى الحاحام راباه بن بارحنا مضييفا: كنا مسافرين على متن سفينة ورأينا طائرا يقف على كاحله في الماء بينما يصل رأسه إلى السماء، اعتقدنا بأن الماء ليس عميقا. وكنا نرغب بالذهاب لنستبرد، ولكن البات خول وهو صدى سماوي نادى: لا تذهبوا إلى الأسفل من أجل فأس نجار قد سقط في الماء من قبل سبع سنين لم يصل القاع بعد. ليس هذا وحسب؛ لأن الماء عميق ولكن لأنه سريع أيضا. قال الحاحام آشي: ذلك الطير كان زيرا سداي بمعنى ديك كاحله في الأرض ورأسه في السماء. من أجل ذلك فإنه مكتوب: وزير سداي يكون معي.

روى الحاحام راباه بن بارحنا مضييفا: كنا مسافرين في الصحراء ورأينا إوزا يكسوها الريش، وجداول من الدهن تجري من تحت الريش، قلت لهم: هل تأكل من لحمك في العالم الذي سوف يأتي؟

رفعت إحداهن جناحها والأخرى رفعت رجلها. عندما حضرت أمام الحاخام إليعيزر، أشار إلى قائلا: ستكون إسرائيل تحت طائلة المعاناة من هذه الإوزات.

حاث للذاكرة وحاث للذاكرة هو مساعد لتذكر مثل تلك القصص التي رواها راباه بن بارحنا: **عقرب كلون الرمل الأرجواني المزرق حرك سلكه.**

روى الحاخام راباه بن بارحنا: كنا مسافرين في الصحراء وهناك انضم إلينا الذي كان يرفع الرمل من جانبه ويشمه، والذي يستطيع أن يدلنا من مكان واحد إلى مكان آخر للاستدلال. نشدناه: كم نحن بعيدون عن الماء؟ أجاب: أعطوني بعض الرمل، فأعطيناه، قال لنا: ثمانية فراسخ، وعندما أعطيناه مرة أخرى، قال لنا: إننا كنا ثلاثة مسافرين، غيرها، ولكنه لم يستطع ولربك.

قال لي: تعال وأريك مئة البرية، وهم أولئك الإسرائيليون الذين ماتوا خلال الأربعين سنة والمنتشرون في البرية، بطريقهم إلى أرض الميعاد. ذهبت معه ورأيتهم؛ وكان منظرهم كما لو كنت في حالة انتعاش. ناموا على ظهورهم وركبة أحدهم كانت مرفوعة، والتاجر العربي مر من تحت ركبته راكبا جملا ورافعا حريته، ولم يلمسها. قطعت أحد أطراف الشال الأرجواني المزرق وهو قماش عباءة أو غطاء عن واحد منهم ولم نستطع الحركة مبتعدين، قال لي: إن أخذت مصادفة شيئا منهم، فأرجعه، حيث عندنا تقاليد أنه من يأخذ شيئا منهم لا يستطيع الحركة. ذهبت وأرجعته وبعدها استطعنا التحرك بعيدا، وعندما رجعنا إلى الأحبار قالوا لي: كل آبا هو حمار وكل راباه بن بارحنا هو معتوه. ما الغرض من فعلتك؟ هل كان للتحقق ما إذا كان القانون متسقا مع قرار بيت شماي أم بيت هيلل؟ عليك أن تعد الخيوط والصلوات.

قال لي: تعال وسأريك جبل سيناء، عندما وصلت رأيت عقارب تحيطه واقفة كحمير بيض، سمعت بات خول: الويل أنا قد أقسمت والآن قد أقسمت، من سيحلي سبيلي؟ وعندما جئت أمام الأحبار، قالوا لي: كل آبا حمار وكل بار حنا معتوه. عليك القول: موفارك أي قسم السماء. على أي حال: هل من المحتمل كان قسما مرتبطا بالفيضان والأحبار؟ إن كان كذلك، فالويل لي أنا، قال لي: تعال، سأريك رجال الـ كوراه الذين ابتلعوا... للبحر، رأيت شقين ينعثان الدخان. أخذت قطعتي صوف مكبوستان ببعضهما، غمستهما بالماء وألصقتهما على رأس حربة وأدخلتهما في الشقين، وعندما أخرجتهما كانتا قد شاطتا وعليه قال لي: أنصت بانتباه إلى ما أنت على وشك أن تسمع، وسمعتهم يقولون: موسى وتوراته حقيقة ونحن كاذبون...، قال لي: كل ثلاثين يوما يجعلهم مثل جهنم، ويرجعون هنا مثل نورة اللحم في وعاء. ويقولون هكذا: موسى وقانونه هم حقيقة ونحن كاذبون.

قال لي تعال: سوف أريك أين تلتقي السماء بالأرض، رفعت سلة خبزي ووضعتها على نافذة السماء. عندما أكملت صلاتي بحثت عنها ولم أجدها قلت له: هل يوجد لصوص هنا؟ أجابني: إنها عجلة السماء للدائرة. انتظر هنا إلى الصباح وسوف تجدها.

روى الحاخام يوحنا عندما كنا مسافرين على متن سفينة فرأينا سمكة رافعة رأسها عن البحر، كانتا عيناها كقمرين، وكان الماء يجري من خيشيمها من نهري سورا.

روى الحاخام سافرا: كنا مرة مسافرين على متن سفينة فرأينا سمكة رافعة رأسها من على البحر، لديها قرون حيث كان محفور: أنا مخلوق البحر الصغير، أنا ثلاثمائة فرسخ طولا وأنا الآن ذاهبة لغم لفيتان وهي سمكة خرافية محفوظة للذين على حق في العالم الآخر، لهذا السبب لدي قرون. قال الحاخام آشي: كانت ماعز البحر تبحث عن غذائها وولذلك لها قرون.

روى الحاخام يوحنا: كنا مرة مسافرين على متن سفينة، ورأينا صندوقا كان حيث كانت مجموعة من الأحجار الكريمة واللؤلؤ وكانت محاطة بقطع من السمك تدعى كاريسا من المحتمل أن تكون سمك قرش. وهناك ذهب إلى الأسفل وغاص غواص لإحضار الصندوق ولكن السمكة لاحظت الغواص وكانت على وشك أن تلوي فخذها، وعليه صب على جليها قارورة خل فغاصت. جاء بات خول متقدما، يقول لنا: ماذا فعلتم بصندوق زوجة الحاخام حابينا بن دوسا التي تخزن فيه الأرجوان من أجل الذين على حق في العالم القادم.

روى الحاخام يهودا الهندي: كنا مرة مسافرين على متن سفينة، رأينا حجرا كريما محاطا بأفعى، هبط غطاس لإحضاره وعليه اقتربت الأفعى من أجل ابتلاع السفينة، عندها جاء غراب وقطع رأسها وتحولت المياه إلى دماء، وجاءت أفعى أخرى، وأخذت الرأس المقطوع وألصقته بالجسد واستعادت الحياة. ومرة أخرى اقتربت الأفعى تتوي ابتلاع السفينة، ومرة أخرى جاء الطائر وأتلف الرأس عندها لتتقط الغطاس الحجر الكريم ورماء إلى السفينة وكانت معنا طيور ممرسة فعند اللحظة التي وضعنا الحجر عليها، أخذته وطار به بعيدا.

علم أحبارنا: إنه حدث أن الحبر اليعيزر ويوشع كانا مسافرين على متن سفينة، كان اليعيزر نائما ويوشع مستيقظا. ارتعد الحاخام يوشع فاستيقظ الحاخام اليعيزر. قال له: ما هناك يا يوشع، وما الذي جعلك ترتجف؟ قال: رأيت ضوءا عظيما في البحر. قال له: من الممكن أنك رأيت عيني لفيتان، لأجله فإنه مكتوب: **عيناها مثل جفون الصباح... الخ.** قال الحاخام آشي: روى الحاخام هونا بن نتان لي الأتي: عندما كنا نسير مرة في الصحراء وكان معنا عرق لحم، فتحناها وأزلنا الشحم المحرم والأعصاب والعروق ووضعوها على العشب. بينما كانوا يحضرون الحطب، استعاد عرق اللحم شكله الأصلي وشويناه. وعندما عدنا بعد سنة رأينا كل الفحم المتوهج. عندما جئت أمام أمرام، قال لي: ذلك العشب كان سميتز أي وهما، وذلك للفحم المتوهج كان من نبات الوزال أي مكان عقاب الشرير بعد الموت.

إنه مكتوب: وخلق الرب وحش البحر العظيم، فسروا: ظباء البحر ووحش البحر المنحرف الملتوي، من أجل ذلك فإنه مكتوب: في ذلك اليوم الرب بغضبه وسيغه القوي الضخم سيعاقب وحش البحر المنحرف الملتوي.

قال الحاخام يهودا باسم راب: كل ذلك المقدس، عليه البركة، خلق في عالمه في هذا العالم خلق الذكر والأنثى، وكذلك الوحش البحري أي الأفعى الضخمة الملتوية والوحش العظيم وإن تزوجا لدمرا العالم كله. ماذا فعل بعد ذلك المقدس، عليه البركات؟ جعل الذكر مخصيا وقتل الأنثى وحفظها بالملح من أجل المؤمنين في العالم الآخر. لهذا فهو مكتوب: وإنه سوف ينبح التنين الذي في البحر. وكذلك بمحموت وهو يمثل حيوان خرافي على التلال الألف التي خلقت، كانت نكرا وأنثى وقد تزوجت مع بعضها البعض وسوف تدمر العالم كله. ماذا فعل المقدس المبارك؟ جعل الذكر مخصيا وبرد الأنثى وحفظها من أجل المؤمنين في العالم الآخر؛ من أجل ذلك فإنه مكتوب: قوته الآن هي أسده. هذا يعود إلى الذكر؛ وقوته باقية في جسده، هذا يعود للأنثى. هناك كذلك في حالة لغياتان. كان عليه أن يجعل الذكر مخصيا ويبرد الأنثى، فلماذا قتل الأنثى بعد ذلك؟ - الأسماك غارقة في المذات، ولماذا لم يعكس العملية؟ - إن كنت ترغب، قل أنه من أجل الأنثى أي السمكة حفظها في الملح لتكون ألد. وإن كنت تفضل، قل: لأنه مكتوب: هناك لغياتان الذي كوَّنه ليلهو معه ومع الأنثى هذا ليس سويا. وكذلك أيضا في حالة بمحموت وجب عليه أن يحتفظ بالأنثى مملحة؟ - والسمك المملح لذيق الطعم واللحم المملح ليس كذلك.

أصاف الحاخام يهودا باسم راب قائلا: في وقت الرب للمقدس المبارك رغب في خلق العالم، قال لملاك البحر: افتح فمك وابتلع كل مياه العالم، حتى يمكن أن ترى الأرض الجافة. قال له: يا رب الدنيا، إنه كاف أن أبقى مع الذي يخصني، وعليه ركله برجله وقتله؛ من أجل ذلك فإنه مكتوب: مزج البحر بقوته وحكمته وتحول من خلال رحاب.

قال الحاخام إسحاق: من هذا يمكن أن نستدل أن اسم ملاك البحر كان رحاب. ولم تغمره المياه ولم يستطع مخلوقا أن يتحمل قدره ونقته، من أجل ذلك فإنه مكتوب: سوف لن يؤذي ولا يدمر كل جباله المقدسة... الخ، حيث أن المياه تغطي البحر. ألم نقرأ: إتهم يغطون البحر، ولكن فيما يعني: إتهم يغطون ملاك البحر.

ذكر الحاخام يهودا باسم راب: مسائل الأردن من الكهف الكبير الخاص بانياس. لقد تم تعليم ما يشبه هذا: مسائل الأردن من الكهف الكبير التابع لـ بانياس يمر من خلال بحيرة سبقي وهو بحر سامشونيت شمال بحيرة طبريا. ويتحرك للأسفل إلى البحر العظيم منه ويتحرك إلى أن يندفع إلى فم الوحش العظيم؛ ومن أجل ذلك فقد قيل: إنه واثق لأن الأردن يندفع في فمه. اعترض الحاخام ابن عولا: هذا النص مكتوب عن فرس البحر على التلال الألف - ولكن قال رابا بن عولا: عندما يكون فرس البحر الذي على التلال الألف مغرورا، عندها يندفع الأردن في فم الوحش العظيم.

منشط الذاكرة: منشط الذاكرة هو مساعد لتذكر القصص الثلاث التالية التي قالها الحاخام ديمي: بحر، جبريل، جائع.

عندما جاء الحاخام ديمي، قال باسم الحاخام يوحنا: النص في الكتاب المقدس: من أجله أوجده

في البحر وأسسهُ فوق الفيضانات...الخ، يتكلم عن البحار السبعة والأنهار الأربعة التي تحيط أرض إسرائيل. والبحار السبع: بحر طبريا، وبحر سدوم، وبحر حيلات، وبحر حيلتا، وبحر سيبكي، وبحر أسباميا والبحر العظيم. والأنهار الأربعة هي: الأردن، واليرموك، والكراميون وبيجا.

وعندما جاء الحاخام نيمي: قال باسم يوحنا: جبرئيل موكل في تنظيم المستقبل وملاحقته، من أجل ذلك فإنه مذكور: لم يستطيعوا سحب الوحش العظيم للخارج بواسطة سنارة صيد السمك. أو ضغط لسانه للأسفل بحبل؟ والرب المبارك سوف لا يساعده. سيكون غير قادر على أن يسيطر عليه؛ من أجل ذلك فإنه مكتوب: سوف يجعله وحسب قادرا أن يوصل سيفه ويصل إليه.

وعندما جاء الحاخام نيمي قال باسم الحاخام يوحنا: عندما يكون الوحش العظيم جاعا فإنه يقذف ناري نفسه من فمه ويجعل كل المياه العميقة تغلي، من ذلك فإنه مكتوب: وإن كان لا يريد أن يضع رأسه في جنة عدن، فإنه لا مخلوق يستطيع تحمل قذارته وشره. من أجل ذلك مكتوب: وقد جعل للبحر كالمرق المبهر أي العطر المركب...، وعندما يعرض فإنه يعمل العديد من الأخاديد في البحر: من أجل ذلك إنها تذكر: إنه يعمل ممرا مثلثا من وراءه...الخ، قال الحاخام آبا بن يعقوب: لا يعود المحيط لقوته إلا بعد سبعين سنة: من أجل ذلك فإنها تقول: أحدهم يفكر بأن المحيط سيكون جليلا، وعمر الجليل لا يمكن أن يبلغ بأقل من سبعين سنة. قال راباه باسم الحاخام يوحنا: الرب المبارك، سوف يقيم مأدبة للذين على الحق في العالم القادم من لحم الوحش العظيم؛ من أجل ذلك ذكرت: سيعمل الرفقاء مأدبة منه...الخ، كيراه. يجب أن تعني مأدبة: من أجل ذلك ذكرت: وحضر لهم وليمة عظيمة وأكلوا وشربوا. يجب أن تعني كلمة الرفقاء الطماء. من أجل ذلك مذكور: إتهم يسكنون الحدائق ينصتون للصوت؛ داع اسمعه. وباقي الوحش العظيم سوف يوزع ويباع في الأسواق في القدس؛ من أجل ذلك فإنه مذكور: إتهم سوف يكونون جزءا معه من بين كنعانيم. ويجب أن يكون الكنعانيون تجارا. ومن أجل ذلك فإنه مذكور: أما بالنسبة لكنعان، فإن الخداع في يده، إنه يحب الاضطهاد...الخ. إن كنت مع تخميني مما يلي: تجاره أمراء، وتجارة محترمي الأرض. قال راباه باسم الحاخام نحمان مضيفا: إن الرب المبارك سوف يقيم معبدا للذين على الحق من جلد الوحش العظيم؛ لأنه مذكور: يستطيعون أن يملأوا المعبد الذي من جلده. إن كان الإنسان فاضلا سوف يصنع له معبدا؛ أما إن كان غير ذلك فإنه يُصنع له مجرد غطاء؛ لأنه مذكور: ورأسه مع شحم السمكة...الخ. إذا كان الإنسان فاضلا بشكل كاف، فإن غطاء سوف يصنع له، وإن لم يكن كذلك حتى من هذا يصنع له عقد، لأنه ورد في النص: وعقد حول عنقه...الخ. إن كان فاضلا، سوف يعمل له عقد؛ وإن لم يكن كذلك حتى من أجل هذا فالتميمة مصنوعة من أجله؛ كما هو مذكور: وكذلك سوف يربطه من أجل العذارى الخاصة بهم. وباقي الوحش العظيم سينتشر بواسطة الرب المبارك على جدران القدس، وعظمته سوف تنتشر من جهة واحدة من العالم إلى الجهة الأخرى؛ كما هو مذكور: وستسير الأمم على نوره والملوك على لمعان بزوغه...الخ. وإنه مذكور: ولنسوف أعمل برجا من

كانكود. قال الحاخام صموئيل بن نحمان: هناك بالنسبة لمعنى كانكود بين ملكين في السماء، جبرئيل وميكائيل. والآخر يقولون: الخلاف بين أمورايم في الغرب. ومن هم؟ يهودا وحزقيا ولدي الحاخام حيبا. أحدهم يقول: كانود تعني العقيق اليماني، والآخر يقول: حجر كريم لونه أسود مخضر. وقال لهما الرب المبارك: لتكن كما يقول كل واحد.

وبوابات عقيقهم الأحمر لتكن مفهومة كما شرحها الحاخام يوحنا: عندما جلس مرة وأعطى بيانه التفسيري: الرب تبارك، سوف يحضر الحجارة الكريمة واللآلئ بحجم ثلاثين ذراعا بثلاثين ذراعا، وسوف يقطعها منهم الفتحات بأحجام عشرة أذرع بعشرين، وسوف يبننها على أبواب القدس. قال طالب ساخرا أي مجوهرات بحجم بيض الحمام لا يمكن العثور عليها؛ هل توجد المجوهرات بذلك الموقع؟ بعد وقت، أبحرت سفينته خارج البحر حيث رأى ملائكة مشغولين بتقطيع الحجارة الكريمة واللآلئ والتي هي بحجم ثلاثين ذراعا بثلاثين ذراعا والتي كانت تحفر عشرة أذرع بعشرين. قال لهم: لمن هذا؟ إن الرب تبارك عندما يأتي اليوم الآخر سينصبها على أبواب القدس. وعندما عاد مرة أخرى أمام الحاخام يوحنا قال له: قدم يا سيدي، إنه قائم إليك لتقدم: كما قلت؛ لقد رأيت. أجابه: رابا، وأنت ألم تر، ألم تؤمن؟ وأنت بعد ذلك تسخر من عالم الحكماء! حلق به وتحول الطالب إلى كومة من عظام.

رفع اعتراض: ولسوف أقودك يا قوماميوت. يقول الحاخام مائير: إنها تعني مائتا ذراع؛ ضعف ارتفاع آدم. وقال الحاخام يهودا: مائة ذراع؛ يتسق مع ارتفاع المعبد وجدرانه. من أجل ذلك تذكر: نحن أبناء الذين ينمون في شبابهم؛ وبناته المحفورة كأعمدة الزوايا بعد نمط المعبد. يتكلم الحاخام يوحنا عن نوافذ التهوية.

ذكر الحاخام رابا باسم الحاخام يوحنا مضيقا: سيعمل الرب المبارك، سبعة ظلل لكل واحد على حق، ومن أجل ذلك يذكر الكتاب المقدس: وسوف يخلق الرب فوق كل سكان جبل صهيون، وفوق مبانيه، سحابة في النهار وفي الليل تحمي من لمعان لهب النار؛ فوق كل المجد سيكون الظلة... الخ. هذا يعلم بأن الرب تبارك سوف يعمل ظلة لكل واحد بما يتوافق مع وصفه. لماذا الدخان مطلوب بالظلة؟ قال الحاخام حانينا: لأنه من ينظر بضالة إلى الطعام بهذا العالم يستعثل عينيّه بالدخان في العالم القادم. ولماذا النار؟ قال الحاخام حانينا: هذا يعلم بأن كل واحد ينظر إلى ظلة صاحبه العظيمة بحسد ستحرقه النار. واحسرتاه لمتل هذا العار! لمتل ذلك الخزي!

وبالفئة نفسها ما يلي: سوف يضعون الاحترام عليه، وليس كل الاحترام قال كبار الجيل: كان وجه موسى كالشمس، ووجه يوشع كالقمر. واحسرتاه لمتل ذلك العار! لمتل ذلك الخزي.

قال الحاخام حاما بن حانينا: صنع الرب المبارك ظلة لآدم في جنة عدن، من أجل ذلك فإنه منكور: هناك في جنة الرب عدن كل حجر كريم كان غطاؤها من العقيق الأحمر وحجر التوباز والزمرد وغيرها من الأحجار الكريمة والذهب... الخ. يقول مار زطرا: أحد عشر، من أجل ذلك فإنها

تذكر: كل حجر كريم. وقال الحاخام يوحنا: وأقل ما يكون من ذلك للذهب حيث ذكر في الأخير، ماذا توحى بوساطة عملهم من غير الخشب والنقوب؟ قال الحاخام يهودا باسم راب: قال الرب المبارك لحيرام ملك الطور: في وقت الخلق نظرت لهم، ملاحظا مستقبل عطرستهم، وخلقت فيما بعد أدوات الإفراز لدى الإنسان. ويقول الآخرون: هكذا منكور: الرب تبارك نظر من فوقهم وقصى الموت على آدم. ماذا توحى فوق تجمعاتها؟ قال راباه باسم الحاخام يوحنا ستكون القدس يوم القيامة ليست كالقدس التي في الدنيا. بالنسبة للقدس حاليا، كل واحد يتمنى، ويرتفع، ولكن يوم القيامة أولئك المدعوون وحسب هم الذين سيذهبون.

قال راباه باسم الحاخام يوحنا مضيفا: يوم القيامة سيدعى الذين هم على الحق باسم الرب المبارك. من أجل ذلك فإنه منكور: كل واحد يكون مدعوا باسمي والذي خلقته من أجل مجدي، وشكلته، نعم، لقد صنعتها... الخ.

قال الحاخام صموئيل بن نحماي باسم الحاخام يوحنا: ثلاثة ينادون باسم الرب المبارك، وهم كالتالي: الذين على الحق، والمخلص المنتظر أي المسيح والقدس. ربما استنتج هذا كاعتبار الذين على حق من الذي قيل: باعتبار المخلص المنتظر - لقد ورد في النص: وهذا اسم حيث سينادي عليه الرب بأنه هو الحق الذي نحن عليه. أما بالنسبة للقدس - لقد ورد في النص: إنها سوف تكون ثمانية عشر ألف قصة ملفوفة حول بعضها البعض وسوف يكون اسم للمدينة من ذلك اليوم الرب هناك. لا تُقرأ هناك ولكن اسمها.

قال الحاخام إليعير: سوف يأتي يوم يقول المبارك أمام الذين هم على حق كما هو منكور أمام الرب المبارك: وسوف يأتي ليقر بأنه ترك في صهيون، وأنه يبقى القدس باسم المقدس. قال راباه باسم الحاخام يوحنا: سيكون الرب المبارك المقدس بارتفاع ثلاثة فراسخ. ومن أجل ذلك فإنه منكور: وأنه سوف يرفعها ويستقر مكانها... الخ. في مكانها يعني مثل مكانها. من أين تم إثبات ذلك أنها سترتفع بما يساوي المساحة التي ستمتد إليها وكان ثلاثة فراسخ؟ - قال راباه: قالها لي رجل عجور معين. رأيت القدس القديمة أي الأول وكانت على ثلاثة فراسخ، بمساحة ثلاثة فراسخ على الأقل، عليك أن تفكر أن الصعود سيكون مؤلما، إنه منكور بكل وضوح: من هم الذين سيخلقون كالسحاب، وكالحمام على أسرتها. قال الحاخام بابا: إذن ربما استدل بأن السحاب يرتفع إلى ثلاثة فراسخ.

قال الحاخام حابيا بن بابا: رغب الرب المبارك أن يعطي القدس حجما محددا لا لئس فيه؛ من أجل ذلك فإنه منكور: وبعد ذلك قال: "حيثما يذهبون؟ ووجه لي القول: أقيس القدس، لأرى عرضها وطولها من ذلك. قال الملاك الموكل وهو أمام الرب المبارك: يا رب العالم، بلدان كثيرة للأمم في الأرض قد خلقتها في العالم، ولم تثبت مقاييسها طولا وعرضا، ولكن ثبتت مقاييس القدس في الوسط وأسميتها ملادا للذين هم على الحق؟ على ذلك، قال ملاك له: اركض وقل لهذا الفتى: ستكون القدس من غير أسوار، لعند كبير من الرجال والقطعان في ذلك المكان.

قال ريش لاحتش: سوف يضيف الرب المبارك للقدس ألف حقيقة، وألف مكان وألف قصر. وكل واحدة من هذه ستكون ضمة كحجار القصر في ازدهارها. لقد تم تعليمه: قال الحاخام يوسي: رأيت القصور مزدهرة، واحتوت على مائة وثمانين ألف سوق لبيع الحلوى.

لقد ورد في النص: والغرف الجانبية كانت فوق بعضها البعض، ثلاثة وثلاثون ضعفا. ما تعني ثلاثا وثلاثين ضعفا؟ قال الحاخام ليفي باسم الحاخام بابا باسم الحاخام يهودا من سخنين: في يوم القيامة سيكون هناك ثلاث مدن تسمى القدس. كل بناية تحتوي على ثلاثين مسكنا كل واحد فوق الآخر، وإن كانت ثلاثين مدينة قدس، فإن كل بناية تحتوي على ثلاثة مساكن كل واحد فوق الآخر.

لقد ذكر: في حالة السفينة قال راب: إن المشتري يكتسب الملكية الشرعية في اللحظة التي يجرها. على أي حال، وعلى نحو قليل حيث قال صموئيل: لا يكون المالك القانوني حتى يسحبها بمقدار طولها.

يجب أن يقال: يختلف التنايم من حيث المبدأ؟ من أجل ذلك تعلمنا: الاكتساب بوساطة مشيكا وهي أحد طرق اكتساب حق ملكية السفينة. إن حجز المشتري للحيوان بوساطة حافره، أو شعره، أو السرج، أو السرج على ظهره، أو الكسرة في الفم، أو الجرس في الرقبة، فإنه يكتسب الملكية الشرعية. كيف يكون الاكتساب بوساطة مشيكاه؟ إن دعاها فتأتيه، أو ضربها بعصا وهربت أمامه، فإنه يكتسب الملكية الشرعية بمجرد أن تتحرك القوائم الأمامية والخلفية. يقول الحاخام عباي بأن الحاخام أبا قال: ليس قبل أن تتحرك حركة تساوي طول جسدها.

ألم يجب أن يقال بأن راب يتبع التناي الأول وصموئيل يتبع بذلك الحاخام عباي؟ - يستطيع راب أن يقول: ما قلت هو ساري المفعول بالنسبة للحاخام أبا: من أجل ما ذكر حتى تتحرك... الخ، يطبق على الحيوانات وحسب. وحتى إن حركت القوائم الأمامية والخلفية، وبقيت في مكانها. ولكن في حالة السفينة، عندما يتحرك جزء صغير منها فإن الكل يتحرك. ويستطيع صموئيل أن يقول: ما قلت هو ساري المفعول بالنسبة للتناي الأول. من أجل ما ذكر: بمجرد أن تتحرك... الخ، يطبق على الحيوانات وحسب من حيث القوائم الأمامية والخلفية قد تحركت، والأرجل الأخرى على نقطة الحركة. ولكن في حالة السفينة إن قام بسحبها كلها، فإنه يكتسب الملكية، أما غير ذلك فلا.

يجب أن يقال: إنهم يختلفون بالنسبة للمبدأ نفسه كما في التنايم اللاحقة. من أجل تم تعليمه: تكتسب السفينة قانونيا بوساطة مشيكاه، وقال الحاخام نتان: للسفينة والكتب مكتسبة قانونيا بوساطة مشيكاه، أو بوساطة صك بيع. رسائل...! من نكرها = شئ ما مفقود في هذا التصريح من التناي الأول، والآتي هي القراءة الصحيحة: تكتسبت السفينة بوساطة مشيكاه والأحرف بوساطة مصيراه. وقال الحاخام نتان: تكتسب السفينة والأحرف بوساطة مشيكاه وبوساطة صك البيع. ولكن لماذا صك البيع يكتسب في حالة السفينة؟ بالتأكيد إنها جسم متحرك، ولكن لا يمكن أن تكون القراءة المقترحة صحيحة، وما يأتي هو القراءة الصحيحة: تكتسب السفينة بوساطة مشيكاه والأحرف بوساطة مصيراه. وقال

الحاخام נתان: تكتسب السفينة بوساطة الـ مشيكاه، والأحرف بوساطة صك البيع. تتطابق مع ذلك التناء أليس كذلك؟ ربما لا نشمل بأنهم يختلفون على المبدأ نفسه مثل راب وصموئيل؟ لا، وجهة نظر الاثنين هي مثل تلك التي لراب وتلك التي لصموئيل، وفي حالة السفينة لا يوجد خلاف على الإطلاق بينهما. إنما يختلفان في حالة الأحرف وحسب. وهذا الذي قلناه للحاخام נתان للتناء الأول: في حالة السفينة بالتأكيد يتفق معك، ولكن بالنسبة للرسائل، إن كان هناك أيضا سند بيع فإنه يكتسب حقا تجاه الدين وإلا، فلا يمكنه ذلك.

وكلا الحلافين متشابهان مع التنايم التالية. من أجل ذلك فقد تم تعليمه: يمكن اكتساب الأحرف بوساطة ثقهشاه، راجع مسرد الكلمات. هذه كلمات رابي، ولكن الحكماء يقولون: إما أن يكون البائع قد كتب سند البيع ولكن لم يسلم السند، أو أنه سلمه ولم يكتب سند بيع، فإن المشتري لا يكتسب الملكية حتى يكتب البائع سند بيع ويسلمه.

كيف أسست المسألة؟ ذلك أن التناء الأول تكون في الموافقة مع رابي! وصموئيل فلا. إذن فالسفينة أيضا تكتسب بوساطة مصيراه؟ من أجل ذلك فقد تم تعليمه: تكتسب السفينة بوساطة مسيراه هذه كلمات رابي. ويقول الحكماء: لا تكتسب حتى يسحبها المشتري، أو يستأجر مكان الذي تشغله. لا توجد صعوبة. هنا يقول رابي حيث الـ مشيكاه كافية تعود إلى حالة السفينة في مكان عام. أما التناء هناك حيث أن مشيكاه تكون مطلوبة تتعامل مع قضية السفينة الراسية في ممر متجاورة مع مكان عام. كيف فسر البرايتا الأخرى التي تتكلم عن السفينة في رشوت حراييم! نقرأ آخر فقرة: والحكماء يقولون: إنها غير مطلوبة حتى يسحبها المشتري أو حتى يستأجر المكان الذي تشغله. الآن إن كانت السفينة في رشوت حراييم ويمكن استئجار مكانها، فضلاً عن ذلك يمكن اكتساب ملكية قانونية في رشوت حراييم بوساطة مشيكاه، بالتأكيد كلا من عباي ورابا ذكرا: مسيراه تمنح حق ملكية قانوني في رشوت حراييم أو في الساحة التابعة لأي منهما. مشيكاه تمنح الملكية في ممر، أو ساحة مملوكة لكليهما، وتحمل ملكية في أي مكان، ما هو معنى هذه العبارات حتى يسحبها المشتري، وحتى يستأجر المكان الذي تشغله؟ المعنى حتى يسحب المشتري السفينة من رشوت حراييم إلى ممر، وحتى يكون المكان ملك مالك السفينة فلا يكتسب التملك.

هل يجب القول بعد ذلك أن عباي ورابا يتبعان الحاخام رابي وليس الأحبار وهم الأكثرية؟ - قال الحاخام آشي: إن قال البائع للمشتري: اذهب وخذ ملكية واكتسب...، حتى الأحبار سيقولون هكذا. هنا، على أي حال، نتعامل مع قضية عندما يقول البائع له: اذهب واسحب واكتسب السفينة بوساطة مشيكاه والأحرف بوساطة مسيراه. قال الحاخام נתان: تكتسب السفينة والأحرف بوساطة مشيكاه وبوساطة صك البيع. ولكن لماذا صك البيع يكتسب في حالة السفينة؟ بالتأكيد إنها جسم متحرك. ولكن القراءة المقترحة لا يمكن أن تكون للصحيحة. وما يأتي هو القراءة الصحيحة: تكتسب السفينة بوساطة الـ مشيكاه والأحرف بوساطة مسيراه. قال الحاخام נתان: تكتسب السفينة بوساطة الـ مشيكاه،

والأحرف بوساطة صك البيع. ألا يتطابق مع ذلك التناء؟ ربما لا تشمل ذلك، إنهم يختلفون على المبدأ نفسه مثل راب وصموئيل؟! لا، وجهة نظر الاثنين. هل مثل تلك التي لراب وتلك التي لصموئيل؟ وفي حالة السفينة لا يوجد خلاف على الإطلاق بينهما. إنما يختلفان في حالة الأحرف وحسب. وهذا الذي قاله الحاخام بتان للتناء الأول: في حالة السفينة بالتأكيد يتفق معك. ولكن بالنسبة للرسائل، إن كان هناك أيضا سند بيع فإنه يكتسب حق تجاه الدين، وإلا، فلا يمكنه ذلك.

وكلا الخلافين متشابهان مع التنايم التالية. من أجل ذلك فقد تم تعليمه: يمكن اكتساب الأحرف بوساطة مصيراه، هذه كلمات رابي. ولكن الحكماء يقولون: إما أن يكون البائع قد كتب سند البيع ولكن لم يسلم السند، أو إنه سلمه ولم يكتب سند بيع. فإن المشتري لا يكتسب الملكية حتى يكتب البائع سند بيع ويسلمه.

كيف أسست المسألة؟ ذلك أن التناء الأول يكون في الموافقة مع رابي! وأما صموئيل فلا. إذن فالسفينة أيضا تكتسب بوساطة مصيراه أيضاً؟ من أجل ذلك فقد تم تعليمه تكتسب السفينة بوساطة مصيراه، هذه كلمات رابي. ويقول الحكماء: لا تكتسب حتى يسحبها المشتري، أو يستأجر مكان الذي تشغله. لا توجد صعوبة. هنا يقول رابي حيث إلى مصيراه كافية تعود إلى حالة السفينة في مكان عام. أما التناء هناك حيث أن مشيكاه تكون مطلوبة تتعامل مع قضية السفينة الراسية في ممر متجاورة مع مكان عام.

كيف فسر آخر البرايتا التي تتكلم عن السفينة في رشوت حرايم؟ نقرأ آخر فقرة: والحكماء يقولون: إنها غير مطلوبة حتى يسحبها المشتري أو حتى يستأجر المكان الذي تشغله. الآن إن كانت السفينة في رشوت حرايم يمكن استئجار مكانها فضلاً عن ذلك يمكن اكتساب ملكية قانونية في رشوت حرايم بوساطة مشيكاه! بالتأكيد كل من عباي ورابا ذكرا: مصيراه تمنح حق ملكية قانوني في رشوت حرايم، أو في الساحة التابعة لأي منهما. ومشيكاه تمنح الملكية في ممر، أو ساحة مملوكة لكليهما. وتحمل ملكية في أي مكان! ما هو معنى هذه العبارات: حتى يسحبها المشتري، وحتى يستأجر المكان الذي تشغله؟ المعنى حتى يسحب المشتري السفينة من رشوت حرايم إلى ممر، وحتى يكون المكان ملك مالك السفينة فلا يكتسب التملك.

هل يجب القول بعد ذلك أن عباي ورابا يتبعان الحبر رابي وليس الأخبار وهم الأكثرية؟ - قال الحاخام أشي: إن قال البائع للمشتري: اذهب وخذ ملكية واكتسب...، حتى الأخبار سيقولون هكذا، هنا، على أي حال، نتعامل مع قضية عندما يقول البائع له: اذهب واسحب واكتسب. ويتمسك الأخبار برأي بما ينتفط ويصرح باعتراضه. إلى طريقة أخرى لأخذ الملكية. والآخرين يتمسكون بالرأي الذي يقول: بوساطة هذا، غير أنه يشير إليه مكان مناسب.

قال الحاخام بابا: من يبيع سند لصديق يجب عليه أيضاً إعطاءه خطياً التصريح الآتي: اكتسبه وكل الحقوق التي تحويه. قال الحاخام أشي: عندما اقتبست هذا القانون بحضور الحاخام كهانا قلت له:

امتلاك الدين مكتسب وفقا لذلك؛ لأنه كتب له بهذه الطريقة، لكن ألم يكتب: بهذا لا ملكية يجب أن تكتسب، هل يحتاج أحدهم سنداً ليستعمله سدا للذرائع؟ قال لي: نعم؛ يستعمل ذلك لسد الذريعة وحسب. قال أميمار: القانون بالنسبة لرابي بأن الأحرف تكتسب بوساطة مسيراه. قال الحاخام أشي لس أميمار: هل هذا تقليد أم استنتاج معقول؟ أجابه إنه تقليد. قال للحاخام أشي: هذا، ربما يكون استنتاج منطقي لأن الأحرف كلمات. الكلمات لا تكتسب بكلمات أخرى، ولا يستطيعون بالتأكيد. قال رابا بن اسحق باسم رابا: هناك نوعان من الصكوك. إن كان شخص يقول: يأخذ ملكية الحقل نيابة عن س، ويكتب له صكا، يمكن أن يسحب الصك ولكن ليس الحقل. على أي حال، إن يتقوه بقوله: كن مالكا للحقل على شرط أن تكتب له صكا، فيمكنه سحب الصك والحقل. لكن الحاخام حيبا بن أبين يقول باسم الحاخام هونا: هناك ثلاثة أنواع من الصكوك، تم وصف اثنين و الثالث هو الذي يكتبه البائع قبل البيع.

تمشيا مع القانون الذي درسناه بأنه ربما يكتب السند من أجل البائع على الرغم من أن البائع ليس معه في هذه الحالة، في اللحظة التي يأخذ فيها البائع ملكية الأرض يكتسب أيضا الصك، بغض النظر عن المكان الذي تحفظ فيه. وهذا يتسق مع الذي درسناه، بأن الممتلكات المنقولة ربما تكتسب مع العقار غير المنقول بوساطة المال وسند الملكية. لاكتساب صك على أساس الأرض المباعة معها يكون مختلفا عن الاكتساب المستقل؛ من أجل عملة والتي لا يمكن أن تكتسب بواسطة حلين أي: بديل وهو شكل من أشكال الملكية التي تتكون من قانون رمزي...الخ، وفوق ذلك ربما تكون مكتسبة بوساطة الأرض المباعة. كما في حالة الحاخام بابا كان له مطالبة مالية بمبلغ اثنا عشر ألف زوز في بي حوزاي وهي خوزستان الحديثة جنوب غرب فارس، مررها استهلا لا بوساطة عتبه للحاخام صموئيل بن آبا. وعندما أتى الآخر خرج لمقابلته كالمرافقة إلى تاواك.

ولكن لم يبع، الطاقم، ولا الحقائب، ولا المخزن...الخ. ما معنى انتيك؟ قال الحاخام بابا: البضاعة التي تحويها.

مشنا: الذي باع عربة لا يكون قد باع البغال معها، الذي باع البغال لا يكون قد باع العربة. والذي باع النير لا يقوم ببيع الثيران، والذي باع الثيران لا يقوم ببيع النير. ويقول الحاخام يهودا: يشير السعر إلى ما يشمله البيع. الآن إن تقوه له: يعني نيرك بمبلغ مائتي زوز، إنه من الواضح بأن النير وحده لا يباع بمبلغ مائتي زوز. ولكن الحكماء يقولون: إن السعر لا يعد إثباتا.

جمارا: الحاخام تحليف: فلسطين أي ابن الغرب. قرأت البرايتا أمام الحاخام أبوها أن الذي باع العربة قد باع البغال. لكن بالتأكيد قال الأستاذ: قد تعلمنا: إنه لم يبق بالبيع! قال له: هل أليها؟ أجابه: لا يمكن تأويل تعليماتك كلما يتم التعامل مع الحالة عندما تكون البغال قد تم استخدامها.

الذي باع النير لا يقوم ببيع الثيران...الخ. كيف يفهم هذا؟ يقال بأن مشناتكلم عن المكان حيث أن النير يدعى نيرا والثور يدعى ثورا، في حالة أنه باع النير فعلا، ولكن لم يبع له الثيران، وإن كانت

الثيران تدعى نيراً فمن الواضح أن الكل قد بيع. القانون في مشناضروري بأن يذكر في التصريح من أجل توريد أي من أجل مكان حيث يدعى النير نير والثيران ثيرانا، حيث هناك شيء يسمى كذلك نيراً. في مثل هذه الحالة يتمسك الحاخام يهودا بالرأي القائل: بأن السعر يشير إلى نية البائع. والأخبار أي الحكماء يتمسكون بأن السعر ليس بإثبات. ولكن إن كان السعر باهظاً فإن سعر الثيران لا تكون مشمولة في البيع.

إعادة التكلفة الزائدة أو إلغاء كامل الشراء الذي يجب أن يتبع! هل يجب عليك الإجابة بأن الأخبار لا يقبلون بقانون إعادة السعر الباهظ أو إلغاء عملية الشراء؟ بالتأكيد، ألم نتعلم: بأن الحاخام يهودا يقول: إنه في حالي بيع لغافة من القانون، أو بهيمة أو لؤلؤة، فإن قانون السعر الإضافي لا يطبق. ولكنهم قالوا له: وحسب عن ذلك المذكور أعلاه، هل قيل هذا؟ ما معنى الجملة بأن السعر ليس إثباتاً؟ ذلك لأن كامل البيع يجب أن يلغى. وإن كنت تفضل أقول: يطبق الأخبار القانون هذا وإلغاء صفقة البيع في حالة وجود اشتباه بأن هناك خداع، أو ليس هناك خداع مشتبّه فيه. وبالنسبة للحالة الأخيرة يمكن أن نفترض بأن الفرق قد أعطى بالهدية.

مشنا: إن الذي يبيع حماراً لم يحم بببيع المعدات. يقول ناحوم من ميديا: باع المعدات. ويقول الحاخام يهودا: تباع في بعض الأحيان، وفي بعض الأحيان لا تباع. كيف ذلك؟ إذا وقف الحمار أمامه بمعداته وقال المشتري، وقال لصاحبه: يعني الحمار عليه تكون معدات الحمار مشمولة بالبيع. إذا قال فيما بعد: هل الحمار لك؟ بعه لي.. فإن معداته لم تبع.

جمارا: قال عولا: الحلاف بين التناء الأول وناحوم من ميديا وحسب حول الكيس، وكيس السرج، وفرش القش. التناء الأول مع رأي أن الحمار يستعمل للركوب. ورأي ناحوم من ميديا هو أن الحمار يستعمل للتحميل. ولكن في حالة السرج وكيسه، والغطاء، وحزام السرج كلها موافق عليه بأنها مشمولة في البيع.

رفع اعتراض: تم تعليمه: إن قال أحدهم لآخر: أبيعك الحمار ومعداته فإنه يبيعه السرج والغطاء، وإن قال له فيما بعد: أبيعك الحمار وما عليه، فكل هذا مشمول بالبيع، والسبب لماذا يكتسب المشتري ملكية السرج والحزمة الخلفية مع أنه لم يقل للمشتري ذلك، ألا يمكنه أن يكتسب كل هذه الأشياء؟ لا، القانون هو أن السرج والحزمة الخلفية مشمولة في البيع على الرغم من أن البائع لم يقل له أبيعك الحمار والمعدات، لكن الشمول في الجملة يعطى على الرغم من أن البائع قال له: أبيعك الحمار ومعداته فلا يكتسب المشتري الكيس، والسرج الخلفي والفرش. ما هي الكومي؟ قال بابا بن صموئيل: جلسة الفرسة من أجل سفر المرأة.

استعلم الطلبة: هل الحلاف بين التناء الأول وناحوم الميدي في حالة السرج والسرج الخلفي الذي يكون عليه يكون عليه؟ ولكن إن لم تكن هذه الأشياء عنه، يوافق ناحوم من ميديا مع الأخبار. أو يكون الخلاف في حالة هذه الأشياء عنه، ولكن لما تكون عنه، فإن الأخبار يتفقون مع ناحوم.

تعال واسمع: إنه منكور في البرايتا: ولكن عندما يقول له: أبيعك وكل ما عليه، إذن كل هذه الأشياء مباحة. الآن، يمكن أن يكون هذا صحيحا إذا كان مفترضا بأن الخلاف المنسوب إلى القضية عندما تكون تلك الأشياء عليه. ويمكن عزو هذه البرايتا للأخبار. على أي حال، سواء تم الافتراض بأن الخلاف منسوب إلى الحالة عندما لا تكون الأشياء....، أو كان في حالة إن كانت عليه....، فإن الطرفين يوافقان بأنه يشير أنه يكون مشمولا في البيع. ولمن يمكن أن تعزى هذه البرايتا؟ ربما مازال القول بأن الخلاف منسوب إلى الحالة: عندما لم تكن عليه، وإن البرايتا ربما تعزى إلى الأخبار، ولكن نُقرأ على أي حال إن قال له: هو والكل يجب أن تكون عليه.

تعال واسمع: يقول الحاخام يهودا: في بعض الأحيان إنه يُباع، وفي بعض الأحيان لا يُباع. الآن ألم يسند الحاخام يهودا تصريحه افتراضا على ما قاله للتاء الأول؟ إن الحاخام يهودا تحديدا يتعامل مع الحالة: عندما تكون المعدات على الحمار، يجب أيضا أن تتكلم التاء الأول عن حالة مشابهة ليس كذلك؟ لا، يتكلم الحاخام يهودا عن حالة مختلفة.

قال الحاخام آشي: تعال واسمع: لقد تعلمنا: إن الذي يبيع العربية لا يبيع البغال، والحاخام تحليفا الفلسطيني قرأ بوجود الحاخام أبوها: أن من باع العربية يبيع البغال، والأستاذ قد قال له: بالتأكيد تعلمنا ذلك أنه لا يبيعهما! وأجابه: هل نلغيها؟ قال الأستاذ له: لا، يمكن تأويل ما تدرسه كالتعامل مع الحالة حيث أن البغال قد استخدمت من أجلها. من هذا يجب أن نخمن أن مشائتكم عن الحالة حيث أن البغال لم تُستخدم من أجل العربية، من حيث الجزء الأول. ويتعلق بالحالة عندما يكون غائبا عنها، والطرف الأخير، أيضا يتعامل مع الحالة عندما يكون أي السرج والسرج الخلفي مع الحزام غائبين عنه أي عن الحمار. الذي يحل سؤال الطلبة، وعلى النقيض، يعدّ للفريق البادئ الذي يقرأ: ولكنه لم يبيع البقرة ولا الـ انتيك وتم ذكره: ما معنى انتيك؟ قال الحاخام بابا: البضاعة التي تحويها. الآن، حيث أن الطرف الأول يتعامل مع الحالة عندما تكون البضاعة فيها أي السفينة. فإن الفريق الأخير أيضا يجب عليه التعامل مع حالة مشابهة، عندما تكون المعدات عليه أي على الحمار. والطريقة الوحيدة للخروج من المأزق هو أن التاء قد ضمن كل تلك الحالات المختلفة وتعامل معها في المشنا.

منشط للذاكرة: منشط الذاكرة هو مساعد يساعد على تذكر أسماء الأخبار المذكورين في النص. قال عباي: الأخبار إليعيزر وشمعون وغماليل ومائير وנתان وميماتشس وناحوم من ميديا كلهم على الرأي: أنه عندما يبيع رجل شيئا فإنه يبيع كل توابعه. بالنسبة للحاخام إليعيزر، قد تعلمنا: إنه يقول: من يبيع عمارة معصرة زيتون فإنه يبيع كذلك العارضة. وبالنسبة للحاخام شمعون بن غماليل، قد تعلمنا: إنه قال: من يبيع بلدة فإنه يبيع كذلك الـ سائتر. وبالنسبة للحاخام مائير قد تعلمنا: إنه قال: من يبيع بستان عنب فقد باع معه أدواته. وبالنسبة للحاخام נתان وميماتشس: في حالة قارب صغير وقارب صيد. נתان في الحالة التي ذكرت.

يقول الحاخام يهودا: في بعض الأحيان يباع...الخ. ما الفرق بين كون الحمار حمارك وهل

الحمار لك؟ - قال رابا: عندما يستعمل المشتري التعبير: العبارة الأولى يكون على دراية بأن الحمار له: والسبب فيما بعد، لماذا قال له: هذا. لكن عندما يسأل: هل الحمار لك؟ فعل هكذا لأنه لم يكن يعني أن الحمار كان له، هذا كان إشارة لاستعلامه: هل الحمار لك؟ بعه لي.

مشنا: إنه من يبيع حمرا كذلك فقد باع قلوّه. ومن يبيع بقرة فلا يبيع عجلها، وأيضا من باع كومة روث فقد باع السماد الذي فيه. ومن باع الخزان فإنه قد باع للماء الذي فيه. ومن باع خلية نحل فإنه أيضا باع النحل الذي تحويه. ومن باع برج حمام فإنه أيضا باع الحمام.

جمارا: من أي حالة، وعن ماذا يتكلم الجزء الأول من المشنا؟ يتكلم بأن البائع قال له: أبيعك إياها مع صفارها...، إذن حتى في حالة البقرة وصغيرها فإنه ينطبق عليها القانون نفسه. إنه على أي حال لم يحدد: مع صغيرها...، إذن حتى في هذه الحالة فإن الحمار أيضا قلوّه يجب ألا يشمل في البيع؟ - أجاب الحاخام بابا: تتكلم مشناعن حالة حيث أن البائع قال له: أبيع صغير الحمار أو صغير البقرة. ونتيجة لذلك في هذه الحالة تكون البقرة. ومن المحتمل أنه قد افترض بأن البائع فكر بأن المشتري سيطلب البقرة من أجل لبنها، ولكن في حالة الحمار، ماذا كان يعني بذكر حلوب؟ يجب فيما بعد أن يستنتج بأنه كان يعني القول: أبيعك الحمار وقلوّه. لماذا القلو يدعى ساياب؟ لأنه تتبع لقول لطيف.

قال الحاخام صموئيل بن نحمان باسم الحاخام يوحنا: ما معنى هذا الكلام: من أجل ذلك حاموشليم أي أنهم يتكلمون في حكاية رمزية، يقول...الخ؟ حاموشليم تعني التكلم عن حكاية رمزية وكذلك حكم للسيد تعني أولئك الذين يتحكمون بنزواتهم للشريرة. تعال يا حشبون تعني: تعال نعتبر حساب العالم الخسارة التي تحققت من الالتزام بالمبدأ مقابل المكافأة المضمونة من مراقبتها، والربح المحصل من الخطيئة مقابل الخسارة المتحققة. أولئك سوف تبنون وأولئك سوف يؤسسون...الخ، إن كان هؤلاء هكذا، فلسوف يتم البناء في هذا العالم وسوف يؤسس في العالم الآخر. عايار سيحون: إن جعل إنسان نفسه كحمار يتبع السيد ويتكلم عن الذنوب، ماذا سيأتي بعد ذلك؟ إلى النار يذهب - محشبون...الخ. ستتجنب النار هؤلاء المحسوبين أي حساب العالم، وستأكل أولئك الذين هم لا يحسبون حساب العالم، وسوف تحرق مدينة سيحون للشريرة. من مدينة الذين على حق والذين يدعون بالشجر. لقد التهمت النار أرموعاب هذا يعود إلى الذي يتبع نزواته الشريرة مثل الحمار الصغير، والذي يتبع كلام المغرور. والمناطق المرتفعة من عرنون. تعود للمغرورين، من ذلك فقد قيل: من يكون مغرورا يقع في جهنم. وانيروم.. يقول الشرير: لا يوجد من هو عالٍ، سقطت حيشبون لأصحاب العالم قد سحق.. على ديبون. قال الرب المبارك. انتظر ليوم الحساب، قد جعلناهم هباء. حتى إلى نوفاح إلى أن تأتي النار التي لا تحتاج لتهوية، حتى مديباح - حتى تذيب تربتها حتى يقضي ما يريد...الخ، يفعل ضد الشريرين.

قال الحاخام يهودا باسم راب: إن الذي ينحرف عن التوراة ستأكله النار. من أجل هذا فإنه قيل: ولسوف أجعل وجهي بعيدا عن أصحاب النار ويأتون صاعدا وسوف تفترسهم النار. عندما جاء

الحاخام ديمي قال باسم الحاخام يونتان: إن الذي ينحرف عن كلمات التوراة يقع في جهنم. لهذا فقد قيل: الذي يضل عن المفهوم سوف يكون في ظل الجمع، ويكون الظل مترادفاً مع جهنم، ولهذا فقد ذكر: لكن يعرف بأنه ليس هناك إلا الظل، وبأنه ضيؤها في عمق الـ... الخ.

من باع كومة روث أيضاً فقد باع السماد الذي فيها... الخ. تعلمنا في مكان آخر: في حالة كل الأشياء المناسبة للمذبح وليس لصيانة المعد. أو من أجل صيانة معبد وليس لمذبح. وكذلك في حالة ما هو مناسب ليست للمذبح وليست صيانة للمعد. هم وما تحوي يكونوا خاضعين لقانون معيلاء كيف ذلك؟ إن كرس شخص كمية من الماء، وكومة روث مملوءة بالسماد، وبرج حمام مملوء بالحمام، وحقل ممتلئ بالقطعان أو شجرة تحمل للثمر. فإن هذا القانون ينطبق على هذا كله وما يحويه. إنه على أي حال، حقل كنتيجة، وفيه ماء وكومة روث وبرج حمام وشجرة أو حقل وكنتيجة مملوء بالسماء وبالحمام والثمر والعشب على التوالي، فإن القانون هذا ينطبق عليه، ولكن للشئ وليس لما يحوي، هذه كلمات الحاخام يهودا. ويقول الحاخام يوسي: إن تم إهداء حقول وشجر، هي وما ينتج عنها فيكون خاضعا للقانون المذكور؛ لأنه أي الأخير ممتلكات مكرسة.

لقد تم تعليمه: قال رابي: رأي الحاخام يهودا مقبول في حالة الخزان وبرج الحمام. ورأي الحاخام يوسي في حالة الحقل والشجرة. هل تفهم بأنه صحيح جداً بالنسبة لرابي أن رأي الحاخام يهودا مقبول في حالة الخزان وبرج الحمام، ليوحى أنه لا يتفق معه في حالة الحقل والشجرة. ولكن بالنسبة للتعبير، أو رأي الحاخام يوسي يكون مقبولا في حالة حقل وشجرة. والذي يحوي أنه يخالف معه في حالة صهريج وبرج حمام. بالتأكيد يتكلم وحسب عن حقل وشجرة! ون كنت تجيب بأن الحاخام يوسي يجادل بخصوص وجهة نظر الحاخام يهودا فهو نفسه مختلفا بالكلية معهم، بالتأكيد قد تم تعليمه: بأن الحاخام يوسي قال: لا أقبل بوجهات نظر الحاخام يهودا بخصوص الحقل والشجرة؛ لأن هذه أي: العشب والفاكهة التي نمت بعد الإهداء، أنتجت ما تم تكريسه. وبكل وضوح هذا يثبت أنه في حالة الحقل والشجرة فهو لا يقبله، ولكن في حالة الخزان وبرج الحمام فإنه يقبل به؟! - هذا هو ما يومن إليه الحاخام رابي: رأي الحاخام يهودا يكون مقبولا للحاخام يوسي في حالة الخزان وبرج الحمام، حتى الحاخام يوسي لا يتفق معه في حالة الحقل والشجرة، ولكن بخصوص الخزان وبرج الحمام يتفق معه.

علم أحبارنا: إن خصصها خالية، فإنها بالنتيجة تكون ممثلة، فقانون معيلاء ينطبق عليها ولكن ليس على ما تحوي. ويقول الحاخام إليعزر بن شمعون: هذا القانون ينطبق أيضا على ما تحوي.

قال راباه: الخلاف هو على الحقل والشجرة، بالنسبة للتناء الأول فإنه الرأي نفسه للحاخام يهودا وإليعزر بن شمعون والذان متفقان مع رأي الحاخام يوسي، لكن في حالة الخزان وبرج الحمام، فكلاهما يتفقان بأن هذا القانون منطبق عليهما وليس على ما تحوي. قال عباي له: لكن بالتأكيد تم تعليمه: إن تم إهداؤهما وعندما تكون مملوءة فإن معيلاء تكون منطبقة عليها وما تحويه.

ويبطل الحاخام إليعزر بن شمعون رأيه السابق. الآن، إن كان الخلاف يعود لحقل وشجرة. لماذا أبطل وجهة نظره؟ نتيجة ذلك قال راباه: الخلاف يرجع إلى صهريج وبرج حمام، ولكن في حالة حقل وشجرة فكلاهما يتفقان أنهما وما يحويان يحضعان لقانون معيلاه. على أي مبدأ يكون ذلك؟ يختلف عندما يكون الخزان وبرج الحمام فارغين، وعلى أي مبدأ يختلفان؟ عندما يكون الخزان وبرج الحمام ممتلئان.

عندما يكونان فارغين، فالخلاف يكون مشابهاً لرأي الحاخام مائير والأخبار. وبالنسبة للتساء الأول تكون بالرأي نفسه كما هو مع الأخبار الذين قالوا: لا أحد يستطيع وضع يده لتمامك هذه الشيء حيث أنه غير موجود. بينما يكون الحاخام إليعزر على الرأي نفسه كما هو الحاخام مائير الذي قال: يمكن لأحدهم تملك هذا الشيء الذي ليس موجوداً. لكن يقول: حيثما يسمع الحاخام مائير يعبر عن رأيه، وحسب في حالة...، على سبيل المثال فاكهة شجرة النخيل، لأنها بالعادة تنمو، ولكن بالنسبة لهذه، الذي يستطيع إدراج أنها سوف تأتي ماذا يفعل؟ قال راباه: إنه من المستحيل أن يكون الماء جارياً خلال بستان العنب الخاص به ويصب في الخزان ويأتي الحمام من خلال برج الحمام إلى برج الحمام أي المهدى. وبأي حالة يختلفان عندما يكون الخزان وبرج الحمام ممتلئان؟ قال راباه: على سبيل المثال: عندما يهدي الخزان ولا يذكر ما يحوي. ويتمسك الحاخام إليعزر بن شمعون بالرأي نفسه كما قال أبه: ربما نستخلص القانون الذي يهتم الممتلكات المقدسة من القانون العادي. كما في حالة القانون العادي. ويستطيع أحدهم القول: بعثك خزاناً ولم أبعك ماءً. لذا في حالة القانون الذي يخص الأشياء المقدسة، يستطيع أحدهم أن يهدي صهريجاً من غير ماء. ويمكن لأحدهم أن يقول بأن: القانون العادي يكون الماء ليس مباعاً ضمناً؟ بالتأكيد قد درسنا: إنه من باع خزاناً فإنه كذلك باع الماء ليس كذلك؟ أجاب راباه: تمثّل هذه مشناً رأي منفرد. من أجل ذلك فقد تم تعليمه: إن الذي يبيع صهريجاً لم يبع ماءه. وقال الحاخام نتان: إن الذي باع الخزان باع الماء الذي فيه.

مشناً: من باع حماماً جديداً عليه أن يسمح بالعفس الأول وأن تطير مع أمها. وإن اشترى خلية نحل حولية فإنه يأخذ أول أسرابها، ومن الممكن أن يضعف البائع ما تبقى. وإن اشترى أمشاط عسل، عليه أن يبقى اثنين. وإن اشترى شجر زيتون للتقطيع عليه أن يبقى برعصين.

جماراً: ألم يتم تعليمه: بأن المشتري يجب عليه أن يأخذ الفراه الأولى والثانية؟ أجاب الحاخام كهانا: واحدة من أجل نفسها أي الفراه الأول، وواحد من أجل أمه. ولكن الافتراض بأن للحمامة الأم ستكون مع فرخها الأنثى وكذلك ذكر الأم يكون معها. إن اشترى نحلاً، فإنه يأخذ أول ثلاثة أسراب منه، ومن الممكن أن يضعف البائع الباقي، بماذا يضعفه؟ يقول الحاخام يهودا باسم صموئيل: بالخرذل. وفي فلسطين ذكر، باسم الحاخام يوسي بن حابينا: إنه ليس الخرذل بل بالعسل الكثيف، حيث أن مرارة الخرذل تجعلها تستهلك كميات كبيرة منه. وقال الحاخام يوحنا: يأخذ المشتري ثلاثة أسراب. لقد تم تعليمه في البرايتا: المشتري يأخذ الأسراب الثلاثة على التوالي بعد أن أخذها بالتناوب.

إن اشترى قرص عسل، عليه ترك اثنتين...الخ، قال الحاخام كهانا: عسل في خلية نحل لا تغادره صفة طعام. رفع اعتراض: قد تم تعليمه: لا يعدّ للعسل الذي في للخلية طعاما مثل شراب ليس كذلك؟- أجاب عباي: هذا يعود إلى قرصين من العسل وحسب.

بالنسبة لخلية النحل قال الحاخام إلبعيزر: تعدّ كقطعة أرض مملوكة. أو برسبول وهو شكل من أشكال الإعلان وربما يكون مكتوب على أساسها. وإنها ليست خاصعة لقانون التلف، بينما في الموقع، والذي يأخذ العسل منها في السبت فيكون إلزاما عليه أنه اقتترف ذنبا. ولكن الحكماء يقولون: يمكن ألا يكون مكتوبا ذلك برسبول على قاعدتها، فلا تعدّ جزءا من الأرض المملوكة، وإنها تخضع لقانون التلوث بالنجاسة والذي يأخذ العسل منها في يوم السبت ويكون معفى من الدس. وقال الحاخام إلبعيزر: من أجل ذلك فإنه مكتوب: وأغرقه في قرص العسل ياعبرات أي الغابة. ما الصفة المشتركة بينها وبين العابة؟ ولكن النص يقول: في حالة العابة ويجني منها في السبت يكون ملزما بالتزام الخطيئة. في حالة العسل، من يأخذ شيئا منه أي من خلية العسل في السبت يكون قد اقتترف ذنبا.

رفع اعتراض: لقد تم تعليمه: العسل الذي يسيل من خلية نحل أحدهم يكون باعتباره فاسدا فلا يعدّ طعاما ولا يعدّ شرابا. هذا صحيح بالنسبة للحاخام عباي، ولكن بالنسبة لرابا هناك خلاف. - أجاب الحاخام زبيد: ربما نتكلم البرايتا في مثل هذه الحالة عن مثال، عندما يكون العسل سائل في وعاء قابل للرفض. وقال الحاخام آبا يعقوب: إنها تتعامل مع مثل هذه الحالة عندما يكون العسل سائل من خلايا قرص العسل.

رفع اعتراض: فقد تم تعليمه: العسل في خلية نحل أحدهم ليس بطعام ولا شراب. إن كان المالك ينوي استعمال العسل كطعام وشراب، فإنه يخضع لقانون فساد الطعام، أما إن كان كشراب، فإنه لقانون فساد الشراب. هذا صحيح بالنسبة للحاخام عباي، ولكن بالنسبة لراب هناك خلاف. يستطيع رابا تفسير هذا: بمجرد النية يجعله خاضعا لقانون الفساد. والبرايتا التالية متفقة مع رأي الحاخام كهانا: العسل في الخلية خاضع إلى قانون الفساد حتى وإن لم يكن هناك نية لاستعماله طعام للشر.

إن اشترى شجرة زيتون وقطعها حطبا، فعليه أن يترك برعمين. علم أحبارنا: من يشتر شجرة من صديقه من أجل تقطيعها، عليه أن يترك ارتفاعا بعرض كف من سطح الأرض. وإن كانت شجرة جميز بكر، يجب أن يكون القطع ليس بأقل من ارتفاع عرض ثلاثة أشبار. وإن كان ساق شجرة جميز يجب أن يكون بعرض كهين، وفي حالة القصب وشجر العنب، يكون القطع من فوق العقدة. وفي حالة شجرة النخيل والأرز فيخلعها من جذورها، لأن الكبيرة في العمر لا تنمو.

هل تحتاج شجرة الأرز البكر إلى ارتفاع بعرض ثلاثة أشبار؟ ماذا عن التناقص الآتي: لا يجب قطع شجرة الأرز في السنة السبئية، لأن قطعها عمل يسبب نموا جديدا وهو ممنوع.

يقول الحاخام يهودا: القطع بالطريقة العادية محرم، ولكن يستطيع أحدهم ترك ارتفاع عرض عشرة أشبار ثم يقطع. أو هل محو الشجرة من على وجه الأرض مفيد؟- أجاب عباي: بارتفاع عرض

ثلاثة أشبار يكون القطع مفيدا، أما أن يكون بمستوى سطح الأرض فهو مؤذ، من ناحية أخرى فإنها على نحو محدد بعرض ثلاثة أشبار يكون القطع مفيدا، أما على مستوى الأرض على نحو محدد لا تكون مؤذية، ولا تكون نافعة، نتيجة لذلك في حالة السنة السيئة، يجب أن يكون القطع بالنتيجة مؤذ. في حالة صفقة تجارية فالقطع لا تكون نتيجته مفيدة. لأنه قيل في حالة شجرة نخيل وأرز تُنزع من جذورها فإنها لا تنمو من جديد لأنها كبيرة في السن. ألا ينمو شجر الأرز المعمّر؟ بالتأكيد أعطى الحاحام حيا بن مولياني البيان والتفسير الآتي: إنه مكتوب: ينمو الذي على الحق كما تنمو شجرة النخيل، وينمو مثل الأرز الذي في لبنان... الخ. في حالة نكر شجر النخيل، لماذا يذكر أيضا الأرز، وإن ذكر الأرز، فلماذا يُذكر أيضا شجر النخل؟ وهكذا، من الممكن أن يوحي بأن الأرز ينتج ما يؤكل من الثمر، لذا سيكون الذي على الحق لا يرجى منه خير، وعليه فقد ذكرت شجرة النخيل. وإن ذكرت شجرة النخيل وليس شجرة الأرز، فإنه تم إحصاءه بأن عجز النخلة لا ينمو منه نخل جديد. وكذلك ما يصبو إليه الذي على حق لا ينمو وعليه يكون نكر شجرة الأرز؟! -الحقيقة بأن الأنواع الأخرى من شجر الأرز تم التكلم عنها. وبالنسبة للبيان الذي أصدره راباه بن الحاحام هونا الذي قرر في مدرسة راب فقد بين كما يلي: إن هناك عشرة أنواع من شجر الأرز؛ من أجل ذلك قال الكتاب المقدس: سوف أزرع في البرية شجر الأرز، شجر الأكايا وشجر الآس، وشجر للزيت... الخ، وسوف أصنع الأرز والصنوبر، والآس وشجر البلسم والشاش القبرصي والتيك والشربين أحد توابل الأرز. وليس وحسب هذه الأنواع السبعة من أنواع الأرز؟ عندما أتى الحاحام ديمي. وقال: تم إضافة الآتي لها: الونين، والموينم، والموجيم، والونيم وهي أشجار الفستق، وبلوط الموجيم كلها مرجان. وبعضهم يقول آلاونيم، وارمونيم، والمانجيم، وارينيم كلها خام وهي أشجار مستوية.

مشنا: الذي يشتري شجرتين في حقل رجل لا يكتسب ملكية الأرض. ويقول الحاحام مائير: إنه يكتسب ملكية الأرض، وإن كانت الأشجار قد نمت بشكل ضخم على مالك الأرض ألا يقطع من أغصانها. وكل ما ينمو من الجذور ملكا لصاحب الأرض. وإن ماتت الشجرتان فالمشتري لا يطالب بالأرض. ومن يشتري ثلاثة شجرات فإنها تومئ إلى ملكية الأرض. إن نمت بشكل ضخم، فمالك الأرض يمكنه أن يقطع أغصانها، وأي شئ ينمو على الجذور يعود له أي إلى المشتري. وإن ماتت الأشجار يكون للمشتري حق تجاه صاحب الأرض.

جمارا: تعلمنا في مكان آخر: من يشتري شجرتين في حقل رجل آخر، عليه أن يحضر البكوريم أي البواكير، ولكن لا يسرد التصريح ويحوي التصريح تعبيرا الأرض التي أعطانيها الرب. قال الحاحام مائير: عليه أن يحضر ويسرد.

قال الحاحام يهودا باسم صموئيل: إن الحاحام مائير يخضع الالتزام. حتى الذي يشتري فاكهة من السوق. من أي استنبطت؟ من الحقيقة إبراز مشاغبي الضرورية. ومن أجلها يجب مراقبة أن الحاحام مائير قد علم: من اشترى شجرتين فقد اكتسب الأرض. وليس واضحا أنه يحضر التصريح ويسرده،

وعليه ربما استنتجت من هذه مشاغير الضرورية بأن الحاخام مائير يخضع الالتزام حتى على الذي يشتري الفاكهة من السوق. لكن ليس مكتوبا: أيهم سوف يخرج من الأرض؟ هذا مستثنى للفاكهة النامية في مناطق أجنبية أي خارج فلسطين. لكن ليس مكتوبا: الاختيار لمنح الفاكهة الأول من أرضهم هم يحضرونه؟ هذا ليستثنى أرض الوثنيين. ولكن ليس مكتوبا: الفاكهة الأولى من الأرض التي هم ... قد أعطوها لي؟ - هذا يعني: الفاكهة التي من أجلها أعطوني المال الذي اشتروها به.

رفع الحاخام راباه اعتراضا: قد تم تعليمه: الذي يشتري شجرة في أرض رجل آخر يحضر باكورة الفاكهة الناضجة ولكن لا يتلو التصريح؛ لأنه لم يكتسب ملكية الأرض. هذه كلمات الحاخام مائير، هذا حقيقة تنفيذ.

قال الحاخام شمعون بن إلياخيم: ما هي فكرة الحاخام مائير برأيه في حالة شجرة، وتلك التي للأخبار في حالة شجرتين؟ قال: هل تستطقي في دار الدراسة على مسألة حيث أن الأعمال لا تكون بسبب، من أجل أن تخجلني؟ قال راباه: ما هي العقبة؟ إنه من المحتمل أن الحاخام مائير كان يشك بخصوص شجرة، والأخبار بخصوص شجرتين. لكن هل كان الحاخام مائير في شك؟ بالتأكيد إنه مذكور بوضوح؛ لأنه لم يكتسب ملكية الأرض، هذه كلمات الحاخام مائير، يجب أن يقرأ هذا: ربما لأنه لم يكن قد اكتسب ملكية الأرض، لكن هل يتوجب علينا على الأقل إدراك أنها ليست بخوريم وهي باكورة الفاكهة الناضجة والتي تخضع للمعبد عند تسليمها، وكنتيجة هل يجب على أحدهم أن يحضر لساحة المعبد فاكهة غير مكرسة؟ إنه كرسها. ولكن يجب على الكاهن ألا يأكل منها البكورين أي بواكير، إنه يستعيدها. لكن ربما تكون غير بخوريم وهكذا تستثنى من الهدية وضريبة العشر؟ إنه يفصل بين الهدية وضريبة العشر منها. وفي حالة تروما جيدولا بمعنى هدية كبيرة أو مرتفعة، هذا صحيح، من أجل منحه للكهنة. وضريبة العشر الثانية تعطى أيضا للكاهن. وضريبة العشر من الرجل الفقير كذلك تعطى أيضا للكاهن. وكذلك يعطى لكاهن فقير. لكن لمن يعطى عشر الضريبة الأول الذي يخص فرداً من أفراد قبيلة لاوي اليهودية؟ يمنح الكاهن بناء على قرار الحاخام إبيعزر بن عزاريا. من أجل ذلك تم تعليمه: تروما جيدولا تعود إلى الكاهن، وضريبة العشر الأولى إلى فرد من أفراد قبيلة لاوي، هذه كلمات الحاخام عقيبا. ويقول الحاخام إبيعزر بن عزاريا: وضريبة العشر الأولى تعود إلى الكاهن. لكن ربما يكونوا بخوريم وكنتيجة يطلب تلاوة التصريح. لا بد من تلاوته، أليست غير ضرورية؟ بالتأكيد قال الحاخام عزرا: من حيث المزج، فهو صحيح، ومن الممكن أن يكون المزج غير ضروري. ولكن من حيث أن المزج غير صحيح فيكون غير ضروري. إنه يشتعل على خط تعاليم الحاخام يوسي بن حايينا الذي قال: إن الذي يقطف الفاكهة البكر الناضجة وبعثها لهم أي إلى القدس مع رسول، أو إن كان الرسول قد قطفها ومات في الطريق، فيحضر المالك الفاكهة ولا يتلو التصريح، من أجل أنه مكتوب: وكذلك سوف يأخذ... الخ، وكذلك سوف يحضر، فيجب أن ينجز الأخذ والإحضار من الشخص نفسه، وبالحالة الحاضرة هذه، هذا لم يتم فعله. قال الحاخام أبا بن أويا للحاخام

أشي: انظر، أليست هذه من الكتاب المقدس؟ لتركه يسردها؟ أجابه: يجب ألا يتلو النصر؛ لأنه يبدو كأنه يقول كذبة. وقال الحاخام مشارشيا بن الحاخام حيبا: لأن الفاكهة يمكن بالخطأ أن تستثنى من الإهداء ومن ضريبة العشر.

إن نمت الأشجار بشكل ضخم، يجب على مالك الأرض ألا يقطع أغصانها...الخ. والذي يعدّ ليكون باقيا من الساق ومن الجذور؟- قال الحاخام يوحنا: كل ما هو معرض للشمس فهو من الساق، والذي ليس معرضا للشمس فهو جذور. كيف يمكن أن يقال أن كل ما يتبع الساق فهو للمشتري؟ ألا يوجد سبب لإثراك بأن الأرض يمكن أن تنتج الطمي، ويغطي للبراعم السفلى، وبهذا فإن المشتري يمكن أن يقول لمالك الأرض: بعني الشجر وأنا أملك بسبب ذلك، حصّة في الأرض؟ أجاب الحاخام: المشتري يجب أن يستأصلها. وأضاف الحاخام يوحنا: يجب أن يستأصلها.

قال الحاخام نحمان: أخذناها تقليدا بأن شجرة النخيل لا ساق لها. وكان رأي الحاخام زبيد أن هذا يعني أن لا حق تجاه ما ينمو من الساق، من حيث أن الشجرة مقدر عليها الموت عندما تجف وأن تخلص من جذورها. وينبذ المشتري البراعم من مخيلته.

وضع الحاخام بابا على أي حال العقبة التالية: بالتأكيد، إن حالة من يشتري شجرتين يأخذ باعتباره أن الشجر سوف يموت ويخلص من جذوره. وما زالت مشناتعلمنا بأن المشتري له حق شرعي في العجز. لكن الحاخام بابا قال: السبب لأن مشتري شجرة النخيل ليس له حق شرعي في العجز، هو لأن عجز نخلة لا ينبت بالعادة أي فسلئل.

وبالنسبة للحاخام زبيد، على أي حال ما يبقى منها هي بقية مشنالخاصة بنا. تتعامل مشنالخاصة بنا مع الحالة مع الأشجار التي تباع لخمس سنوات.

إن الذي يشتري شجرة أو أشجارا فله عليه صمنا حق تملك أرض. وكم من الأرض؟ - يقول الحاخام حيبا بن أبا باسم الحاخام يوحنا: له حق في الجزء الذي تحت الأشجار والذي بينها، وما حولها. وما يكفي للمُجمّع وسلته. أثار الحاخام عقبا: ليس له حق المرور، ويمتلك حقا تجاه الأرض المطلوبة بوساطة المجمع وسلته، إن لم يكن له حق مرور بسبب الأشجار النامية في حقل آخر فهل يجب عليه بعدئذ، تملك حق تجاه أرض مطلوبة لمجمع وسلته؟ قال الحاخام زبيد: من كلم سيدنا، يمكن أن نستدل بأنه وحسب عندما يشتري المشتري ثلاث شجرات له حق في المرور، لكن إن اشترى شجرتين له حق بمر، من هذا يمكنه القول للمالك: إنها في حقلك، ومن حيث أنك بعني الأشجار التي في حقلك، يجب عليك السماح لي بالعبور لها. وقال الحاخام نحمان بن إسحاق لرابا: هل يحوي هذا بأن الحاخام إليعيزر على خلاف مع صموئيل في مسألته؟ بالنسبة لصموئيل قال: يتفق القانون مع رأي الحاخام عقيبا، بأنه كل من يبيع بفعل ذلك بنية طيبة، والذي يبيع بنية طيبة فإنه يشمل البيع حق مرور. أجابه: يمكن أن يتفق الحاخام إليعيزر مع صموئيل، لكن لا تستطيع مشنالخاصة بنا أن تعزو للحاخام عقيبا. كيف تثبت هذا؟ لأنها تذكر: إن تكون قد نمت بشكل ضخم، فيمكن للمالك قطع الأغصان.

الآن حيث أنك فكرت بأن تتسبب مشنلالحاخام عقيبا، إذن لماذا يمكن للمالك أن يقطع أغصانها؟ بالتأكيد قال الحاحام عقيبا: إن كل من يبيع يفعل ذلك بطيب خاطر! قال له: من الممكن أن الحاخام عقيبا قال ذلك في حالة صهريج وقبو وحسب؛ لأن هذا لا يسبب تلفا للأرض، لكن هل سمعته يقول الشيء نفسه في حالة الشجرة التي تسبب تلفا للحقل؟ ألا يتفق في الحقيقة الحاخام عقيبا في حالة للشجرة التي أغصانها منتشرة فوق حقل الجار، ويمكن للأخير قطع الأغصان التي فوق حقله إلى ارتفاع يسمح بالمرور عود المحراث بحرية. تم تعليمه أنه في الاتفاقية مع الحاخام حيبا بن آبا: إن مشتري الثلاث أشجار يكتسب ملكية الأرض التي تحتها، وما بينها وما حولها لما يكفي حاجة المجمع وسلته.

قال عباي للحاحام يوسف: هل بذرت في تلك الأرض المحفوظة لحاجة المجمع وسلته؟ أجاب: تعلمت: الداخل من حقل المالك يُبذر في الممرات، قال له: هل هاتان الحالتان متشابهتان؟ هناك، لا يكون المشتري متورطا في الخسارة، ولكن هنا فإن مالك الأشجار يكون متورطا في الخسارة، ويمكنه أن يشير إلى البائع بأن الفاكهة تسقط بذورها وتكون قاسية. في هذه الحالة فإنها تشبه الفقرة النهائية من مشنا، بما يتناسب مع: ليس مع واحد ولا مع الذي ربما يبذر في الفسحة المخصصة.

تم تعليمه بالاتفاقية مع رأي عباي: إنه اكتسب الأرض التي تحت الشجر وما بين الشجر وما حول الشجر لما يكفي المجمع وسلته ولا أحد من الطرفين يسمح له بزراعتها.

إن اكتسب المشتري للثلاث شجرات ملكية الأرض ما الفسحة التي يجب أن تكون بين الشجر؟ قال الحاحام يوسف باسم الحاحام يهودا باسم صموئيل: للمسافة تكون من أربعة إلى ثمانية أذرع بين شجرتين أيا كانت. وقال رابا باسم الحاخام نحمان باسم صموئيل: من ثمانية إلى ستة عشر ذراعا. وقال عباي للحاحام يوسف: لا تتنازع مع الحاخام نحمان، حيث أننا درسنا بأن مشناتنق معه. من ذلك تعلمنا أنه كل من يزرع شجر عنب ويترك مسافة بمقدار ستة عشر ذراعا بين الصفوف يمكنه بدر بذور هناك. قال الحاخام يهودا: حدث هذا في زالمون محليا بالقرب من شخيم أن زرع رجل بستانه، تاركا مسافات من ستة عشر ذراعا بين الصفوف، ويثني أغصان كل النباتات لكل صفين متجاورين إلى جانب واحد، ويبذر الفراغ، وفي السنة التالية يقلب الوضع إلى الجهة التي بذرت ومن ثم يبذر. عندما تم إرسال الحالة للحكام سمحوا بها. قال له الحاحام يوسف له: لست على علم بهذا، لكن كانت هناك حالة في دورا درعوتا حيث كانت ثلاث شجرات مزروعة بأقل من مسافة ثمانية أذرع وبيعت. وعندما وُضع النزاع أمام الحاخام يهودا، قال له أي للبائع: أعطه سهمه في الأرض، حتى وإن كانت للمسافة بين الشجر كافية لزوج من الثيران ومحراثيهما. لا أعرف في ذلك الوقت كم كانت الفسحة التي يحتاجها زوجين من الثيران وتجهيراتها. عندما سمعت، فيما بعد، مشنا التالية تعلمناها: على الرجل ألا يزرع شجرة بالقرب من حقل جاره إلا إذا احتفظ بمسافة من أربعة أذرع، وفيما يرتبط بهذا فقد تعلمنا: فالأربع أذرع هذه هي مساحة الفسحة المطلوبة للدخول إلى بستان العنب. واستنتج من هذا بأن: الفسحة وعدته هي أربعة أذرع. لكن هناك هل تتفق مشنامع

تقرير الحاخام يوسف؟ بالتأكيد تعلمنا: يقول الحاخام مائير والحاخام شمعون: كل من يزرع نباتاً في بستان عنب تاركاً مسافة ثمانية أذرع بين الصفوف يمكن أن يبذر بذراً هناك. قرار علمي، ويكون مع ذلك غير مجزٍ.

بيان: الحاخام يوسف الذي يلي ما هو للحبر شمعون يمكن عدّه مُرضياً، حيث إننا سمعنا تعريفاً للشجر المتباعد، وسمعنا أيضاً تعريفاً للشجر المزروع المتجاور مقارنة مع الشجر المتباعد التي ذكرته المشنأ، أما بالنسبة للشجر المزروع بالتقارب، لقد تعلّمه: أشجار عنب في بستان قد زُرعت على مسافة أقل من أربعة أذرع فلا تعدّ بستان عنب، إنها كلمات الحاخام شمعون. والحكماء يقولون: إنها تُعدّ بستان عنب، ولا يتم اعتبار أشجار العنب المتداخلة على أنها موجودة. على أي حال فبيان الحاخام نحمان الذي يتبع الأحبار لا يمكن عدّه مرضياً بما يكفي، ولهذا لدينا تعريفاً للشجر المتباعد. لكن قد سمعنا تعريفاً للشجر التقارب؟ - هذا التعريف الأخير منطقياً. حيث أن الحاخام شمعون يقول بأن المسافة بين الشجر المتقارب هو نصف المسافة بين المتباعد، وبالنسبة للأحبار أيضاً، نسبة المسافة النصف. قال رابا: القانون هو: إن مشتري الثلاث شجرات يحتاج ضمناً للأرض عندما تكون المسافة أيضاً بين الشجر ما بين أربعة إلى ستة أذرع. وبالاتفاق مع رأي رابا، قد تمّ تعلّمه: كم تكون الأشجار قريبة من بعضها؟ ليس بأقرب من أربعة أذرع. وكم تتباعد؟ ليس بأبعد من ستة عشر ذراعاً. إن كل من يشتري شجراً بهذه النوعية ضمناً فقد اكتسب ما هو ضروري من الأرض والشجر الصغير المتداخل. وعليه، إن تجف الشجرة أو قطعت فمشتري الشجرة يحتفظ بحقه في الأرض. وإن كانت المسافة أقل أو أكثر من الأرقام المذكورة، لو كانت الأشجار مباعاً واحدة بعد الأخرى، فإن المشتري لا يكتسب حقاً في الأرض أو الشجر المتداخل، وعليه إن تجف الشجرة فلا يحتفظ المشتري بحق الأرض.

استعلم الحاخام إرميا: هل يقيس المسافة المطلوبة بين الشجر من الرفيعة إلى الغليظة؟ قال الحاخام جيبها للحاخام آشي لقد تعلمنا: إنه في حالة طبقات العنب يُقاس من الجذر الثاني وحسب. استعلم الحاخام إرميا: ما هو القانون عندما يبيع أحدهم ثلاثة فروع من شجرة واحدة، والمسافة هي أربعة أذرع وتكون العقد معطاة بالطمي حتى تبدو أنها ثلاث شجرات منفصلة؟ قال الحاخام جيبها من بيتايل للحاخام آشي: تعال وسمع: لقد تعلمنا: يثنى ثلاثة أغصان من شجرة عنب ويغطي الجزء الوسط بتراب عندما يفصلها من شجرة العنب الأصلي. هل تشكل شجرتا عنب وجنورها الجديدة تشاهد. إن كان مسافة بينها بأربعة إلى ثمانية أذرع؟ قال الحاخام إلبعزر بن صادق. ليشكل بستان عنب وإن لم تجتمع فلا تشكل.

استعلم الحاخام بابا: ما هو القانون عندما يبيع شجرتين في حقله وواحدة تكون على الحد، هل تشكل مجموعة أم لا؟ إن تمت الإجابة أنها أصبحت مجتمعة، فما هو القانون عندما باعها كشجرتين في حقله وكواحدة مما يملك مع بعضهما بتربتها في حقل جاره؟ ما زالت المسألة غير محسومة.

استعلم الحاخام آشي: في حالة بيع ثلاث شجرات هل وضع خزان ماء بينها يشكل حاجزا؟ إن لم يكن كذلك، فهل قناة الماء تشكل حاجزا؟ إن لم يكن كذلك، ما هو إذن قانون رشوت حرابيم. وهل الذي يحصر شجرة النخيل ملفحة؟ تبقى للمسألة بغير حسم

استعلم هيلل من رابي: ماذا عن شجرة أرز نبتت بينها. هل تعدّ حاجزا بين الأشجار؟ وماذا إن نبتت بعد البيع؟ من الواضح أنها في منطقة المشتري...، لكن السؤال هو إن كانت شجرة الأرز وقت البيع؟ - أجابه: إنه بالتأكيد اكتسب الملكية.

ماذا يكون الترتيب بخصوص الثلاث شجرات؟ قال راب: تكون في حط مستقيم، وقال صموئيل: على شكل ثلاثي القوائم. الذي قال يتفق هو مع الترتيب أكثر من الذي يقول إنها على شكل ثلاثي القوائم. والذي يقول على شكل ثلاثي القوائم فهو على الرأي القائل بأن الأشجار إذا كانت بخط مستقيم فإن الأرض غير مكتسبة، لأن أحدهم يستطيع أن يبذر بينها. وضع الحاخام هونا صعوبة هنا: ألم يُعط السبب بوساطته، إنه يلح على الترتيب الثلاثي، بأن أحدهم لا يستطيع أن يبذر بينها! إن كان كذلك، دع الأرض تكتسب بوساطة شجر الزعرور الرومي التي بيعت، حيث لا يستطيع أحدهم أن يبذر بينها! - أجابه: هذا الزعرور غير مهم، لكن هذه الشجرات مهمة.

مشنا: إن من يبيع رأس الماشية الكبيرة فإنه لا يبيع الأقدام. والذي لم يبيع الأقدام لا يبيع الرأس. وإن باع الرئتين لا يبيع الحي. لكن في حالة قطع صغير، إن كان قد باع الرأس فقد باع الأقدام، وإن باع الأقدام لا يبيع الرأس. وإن باع الرئتين فقد باع الحي. وإن باع الحي لم يحم ببيع الرئتين الأربع. قوانين مختلفة وهي قابلة للبيع. أما إذا باع قمحا كبضاعة، وتلف، ربما ينسحب المشتري من عقد البيع. وإذا بيعت على أنها تالفة ثم تبين أنها جيدة، فيمكن للبائع أن ينسحب. وإن بيعت على أنها تالفة، ووُجد أنها تالفة، أو على أنها جيدة، ووُجدت جيدة، لا ينسحب أحد. إن باع أحد قمحا على أنه أسود، وتبين أنه أبيض، أو على أنه قمح أبيض، وتبين أنه أسود. لو إن باع أحدهم خشبا على أنه خشب زيتون وتبين أنه خشب جميز، أو على أنه خشب جميز وتبين أنه خشب زيتون. أو تم بيع سائل على أنه خمر، وتبين أنه خل، أو على أنه خل، وتبين أنه خمر، فكلاهما أي البائع والمشتري يمكن أن ينسحبا.

جمارا: قال الحاخام حيسدا: إن باع أحدهم لآخر شيئا يساوي حمسة بسة، نتيجة ذلك، فإن السعر سيرتفع إلى ثمانية، من حيث أن المشتري فرض عليه الانسحاب، ولكن ليس هذا للبائع، لأنه أي المشتري يستطيع أن يقول له: إن لم تكن قد فرضت علي، فلا يتوجب عليك الانسحاب. هل يكون لك حق في الانسحاب الآن الذي قد فرضته علي؟ التناء في مشنا الخاصة بنا تعلم: إن كان القمح قد بيع على أنه جيد وتبين أنه غير ذلك، ربما ينسحب المشتري من الشراء، ولكن ليس استدلاليا. ويؤكد البائع ما قد قيل.

بين الحاخام حيسدا مضيفا: إن باع أحدهم لآخر ما يساوي ستة بخمسة وهبط السعر إلى ثلاثة،

من حيث أن الدائع قد اشترط الانسحاب، فإنه لربما ينسحب، ولكن لا يفعل ذلك المشتري؛ لأن البائع يستطيع أن يقول له: إن لم تشترط الانسحاب علي فإنه لا يكون الحق بالانسحاب، هل تملك حق الانسحاب الآن؟ التناء في هذه مشناعلمت بأن: إن بيع القمح على أنه غير جيد وتبين أنه جيد، فيمكن للبائع أن ينسحب. ولا يستدل بهذا للمشتري. ويؤكد هذا البيان.

ما الذي جاء به ليعلمنا؟ بالتأكيد بيانه المستنتج من مشنالاخاصة بنا!- إن كانت لتستنتج من مشنالاخاصة بنا! يمكن أن يكون قد قيل بأنه: في حالة التعامل مع بيان الحاخام حيسدا، ربما ينسحب الاثنان، ربما ينسحب واحد، وفي الفقرة الأولى أنت مشنالاخاصة بنا لتعلمنا بأن: المشتري قد ينسحب؛ لأنه مكتوب: إنه سيئ.. إنه سيئ.. يقول البائع.

إن باع أحدهم قمحا على أنه غامق اللون وتبين فيما بعد أنه أبيض... الخ، قال الحاخام بابا: بمنح القمح الأبيض؛ لأنه يبدو مختلفاً عن الألوان الأخرى، ونستدل من أن لون الشمس أحمر قاني، ويمكن إثبات هذا من هذه الحقيقة: بأن لون الشمس أحمر عندما تشرق وعندما تغيب. ولماذا لا نراها حمراء طوال اليوم؟ لأن نظرنا ليس كافٍ. رُفِعَ اعتراض: ويكون المظهر من ذلك أعمق من الجلد، ذلك يعني، مثل مظهر ضوء الشمس الذي يكون أعمق من الطل. بالتأكيد هنا كان المظهر أبيض، كيف، إذن: هل يقال أن الشمس حمراء؟ - مثل مظهر الشمس باعتبار واحد، وليس كمظهر الشمس باعتبار آخر. مثل مظهر الشمس، في ذلك أنها أعمق من الظل، وليس كمظهر الشمس بالاعتبار الآخر، من ذلك فإنها بيضاء وكذلك هنا هي حمراء. لكن بالنسبة للافتراض الأول، أليست الشمس حمراء عند الشروق والغروب؟ إنها حمراء عند الشروق، لأنها تمر بين ورود جنة عدن، وعند الغروب، لأنها تمر من بوابة جهنم. ويعكس الآخرون الجواب.

إن بيع سائل على أنه خمر، وتبين أنه خل...! يمكن لكلاهما أن ينسحبا. يجب القول بأن مشنالاخاصة بنا تتفق مع رانا وليس مع الأحبار؛ من أجل ذلك تم تعليمه: الخمر والخل هما الشيء نفسه. وفي النوع يقول الحاخام: تعد كأنها اثنتين مختلفتين. ويمكن أن يقال إن هذا الرأي يتفق حتى مع رأي الأحبار، ويختلفون مع رابي في حالة حق التملك والقربان وحسب. من أجل أنهم بالرأي نفسه كما هي حالة الحاخام إلياهو الذي قال: هل يستنتج بأنه إن فصل أحدهم الرديء عن القربان من أجل استرداد نوعية ممتازة، فإن قربانه يكون جيداً. من أجل ذلك قيل: أولئك الذين لا يحملون وزرا بسبب ذلك، فإنهم بذلك يكتسبون جزاً من ذلك... الخ، ولكن يستج من ذلك، إن لم تجعل جزءاً من الأفضل ولكن من السيئ، فسوف تحمل وزرا، وبطريقة ما، فإن الرديء لا يصبح مكرماً. لماذا يكون قد حمل وزرا؟ إذن، يمكن الاستنتاج أنه إن قدم بديلاً عن القربان الرديء الذي قدمه بأن يكون من الأفضل فإنه مقبول وساري الفعل، أما بالنسبة لصفة تجارية، فإن الرأي يكون أن الخمر والخل نوعان مختلفان؛ لأنه يمكن أن يحب شخص الخمر وليس الخل وشخص آخر يحب الخل وليس الخمر.

مشنأ: إن باع أحدهم فاكهة لآخر وسحبها للمشتري من غير أن توزن. وإن تم وزنها، والمشتري

سحب ما اشتراه فلا يتم إحرار الملكية. إن كان المشتري حذرا، فإنه يستأجر المكان الذي تحفظ به. إن اشترى نبات كتان من شخص آخر، فإنه لا يكتسب الملكية حتى ينقله من المكان إلى مكان آخر. أما إن كانت ما زالت مزروعة وحصد أي كمية، فإنه يكتسب ملكيته.

جمارا: قال الحاخام آسي باسم الحاخام يوحنا: إن قام المشتري بوزن ما اشتراه بوساطة ميزان البائع ووضعها في الزقاق، فإنه يمتلك الملكية. وقال الحاخام زيرا للحاخام آسي: ليس مستحيلا أن سيدي قد سمع هذا البيان وحسب في الحالة التي يزن فيها المشتري والفاكهة في سلته؟ أجابه: يبدو أن هذا الحاخام الشاب يعتقد أن الناس لا ينتكرون ما يسمعون. إن كان البائع قد وزنها وهي في سلته، هل من الحاجة القول بأن الملكية تكتسب؟ هل هو يقبل بها منه أم لا؟- تعال واسمع: قال الحاخام جنساي باسم الحاخام يوحنا: في حالة ملكية الساحة المشتركة، فربما يكتسب الشركاء ملكية الأشياء التي يشترونها من آخر. أليس هذا يعود إلى أن الأشياء اشترت وهي مطروحة على الأرض؟ لا هذا يعود للحالة حين وضعها في السلة. وهذا ما يدعمه الجدل. حيث قال الحاخام يعقوب باسم الحاخام يوحنا: إن كان البائع يزنها ويضعها في الزقاق فإنه لا يكتسب الملكية، أليس كل هذا متناقضا؟ بالتأكيد يجب الاستنتاج بأن كل حالة ترجع إلى الأخرى، والأخرى في حالة أن الذي يزن وهي في مطروحة على الأرض الجرداء، هذا مقنع.

تعال واسمع: إنه فيما بعد قد تم الوزن ولكن المشتري لم يسحب الفاكهة، فإن الملكية لم تكتسب. هل هذا يرجع لأي زقاق؟ لا، هذا يعود إلى رشوت حراييم. إن كان كذلك، تُفسر العبارة الأولى: إن سحبها حتى وإن لم توزن، فإن الملكية تكتسب. هل السحب يكتسب الملكية، في رشوت حراييم؟ بالتأكيد نكر الحاخام عباي ورابا: هذه مصيراء تمنح ملكية قانونية رشوت حراييم أو في ساحة والتي تعود لأي منهما، ومشيكاه تمنح ملكية في زقاق أو ساحة يملكها كليهما، وتلغي الملكية لأي مكان. كيف بعد؟ في معرض بياني عباي ورابا، هل يمكن القول بسحب رشوت حراييم يمكن لأحدهم اكتساب ملكية؟ السحب المذكور بمشنا الخاصة بنا، وكذلك تعني رشوت حراييم إلى زقاق. إن كان كذلك، تُفسر الفقرتان التاليتان في مشنا الخاصة بنا: إن كان المشتري متعلقا، فإنه يستأجر المكان التي توضع فيه. الآن، إن يكون الشيء في رشوت حراييم والذي يمكن أن يستأجره؟ هذا الذي تعنيه المشنا: أن يكون الشيء في المنطقة التي يسيطر عليها المالك، فإن كان المشتري متعلقا، فإنه يستأجر المكان الذي تحفظ به.

كلاهما راب وصموئيل ذكرا: وعاء الرجل يكتسبه الملكية في أي مكان ما عدا رشوت حراييم. لكن الحاخام يوحنا ووشمعون بن لاخش ذكرا: حتى وإن كانت رشوت حراييم. وقال الحاخام بابا: لا يوجد خلاف على الإطلاق بينهم. فالأول يتكلم عن رشوت حراييم، والأخير يتكلم عن زقاق. إذن لماذا يسميها ممتلكات عامة؟- ليست ممتلكات عامة، وهذا يمكن أيضا إثباته بالاستنتاج المنطقي، حيث قال الحاخام أبوها باسم الحاخام يوحنا بأن وعاء الرجل يكتسبه الملكية فيما بعد ويسمح له بمكان وضعه. من

هذا يتم الاستنتاج بأنه وحسب حيث يسمح له بوضعه، فإنه يكتسب الملكية، والمكان الذي لا يسمح له بوضعه فلا يكتسب.

تعال واسمع: أربعة قوانين مختلفة تنطبق على البيع؛ قبل ملئ الميزان، فإن المحتويات تبقى بحوزة البائع، وعندما يملأ الميزان فإن المحتويات تكون من فوق ممتلكات المشتري. تنطبق القوانين على الميزان الذي لا يملكه أي منهما، ولكن إن كان الميزان لأحدهما، فإن الذي هو له فإنه يكتسب ملكية كل ما يوزن به، بالتالي ينطبق على رشوت حرايم والساحة التي يملكها أي منهما، فإن المشتري فلا يملك شيئاً إلا إذا رفعه، لكن إن كان الشراء في ممتلكات البائع فلا يكتسب المشتري إلا إذا وافق البائع على شروط البيع إن كان الشراء في ممتلكات قد أودعت عنده بوساطة البائع. ولا يتم الاكتساب بوساطة المشتري حتى يوافق صاحب الملك الذي فيه المادة المباعة. والسماح للمشتري بجزء مما يملك ليتمكن به من اكتساب الملكية، أو حتى يستأجر المشتري المكان الذي يشغله. على أي حال، فإن هذا يعلمنا: بأنه لربما تكتسب الملكية بوساطة الوعاء في رشوت حرايم وفي الساحة التي تعود لأي منهما.

ألا يعني هذا رشوت حرايم؟ لا، كان يعني زقاقاً. لكن ألم يتم معاملتها من فئة الساحة نفسها والتي تخص جارهم؟ المقطع، والساحة التي تحص أي منهما، وكذلك يفيد بأن الساحة إما أن تكون بكاملها ليست ملك واحد ولا من ملك الآخر، ولكن ملك الاثنين.

استفسر الحاخام شيشيت من الحاخام حمنونا: إن كان وعاء المشتري يوجد في مبنى البائع، هل المشتري بهذا يكتسب ملكية مكان الشراء أم لا؟ أجابه: قد تعلمت هذا مما يلي: إن كان الزوج قد رماها أي ما كسبه من زوجته في حجرها أو سلتها، فإنها طالق، قال الحاخام له نعمان: لماذا تحضر جواباً من هذا الذي قد دحض جملة وتفصيلاً بمائة مجادلة؟ بالنسبة للحاخام يهودا الذي قال باسم صموئيل: هذا قانون ينطبق على الملكية وحسب، حيث أن سلة العمل كانت معلقة هنا. وقال ريش لاخش: مربوطة بها، على الرغم من أنها لم تكن معلقة ها هنا. وقال الحاخام أذا بن أهابا: عندما كانت السلة بين أشيائها. قال الحاخام مشارشيا ابن الحاخام أمي: عندما كان زوجها بائعاً لسلال النساء التي تعمل بها. وقال الحاخام يوحنا المكان الذي يشغله حجرها فضلاً عن المكان الذي تشغله بسلتها. وقال رابا: السبب الذي قال فيه الحاخام يوحنا لأن الرجل لا يهتم بالنسبة لزوجته ما إذا كان المكان مشغولاً بحجرها، أو ذلك الذي عليه سلتها. وأنهى الحاخام نعمان بقوله اجعل جوابك من هذا: ما تعلمناه بأن البيع كان في مبنى البائع، فإن المشتري لا يكتسب الملكية حتى يترك أو يحركها من مبنى البائع. أليس هذا ينطبق على حالة عندما كان الشراء في وعاء المشتري؟ لا، في وعاء البائع. لكن الآن حيث الفقرة الأولى تتعامل مع حالة حيث الشراء في وعاء البائع، والفقرة الأخيرة كذلك يجب أن تتعامل مع شراء في وعاء البائع. كيف تفسر بعد ذلك هذه الفقرة الأخيرة؟ تنص: إن كان البيع في مبنى المشتري، فإنه يكتسب الملكية بحال موافقة البائع على الشروط. الآن، إن كان الشراء كما تذكر، في وعاء البائع، لماذا يكتسب المشتري الملكية؟ إن الفقرة الأخيرة عندما يكون الوعاء للمشتري،

وكيف تحدد القرار؟ إنه من العادة أن يكون بوعاء للبائع، أما إن كان عند المشتري فمن المعقول أن يستعمل وعاء المشتري.

قال رابا تعال واسمع: قد تم تعليمه: الذي يسحب قائد حماره. والذي يسحبون معهم حميرهم، أو عماله وأدخلهم إلى بيته عندما يكون الحمل على ظهورها، إما أن يكون السعر قد ثبت قبل الوزن أو بعد الوزن، فيمكن للثنتين أن ينسحبا من البيع، وإن أنزلها وأدخلها في بيته، وبعدها ثبت السعر قبل الوزن فلا ينسحب أي منهما. وإن تم الوزن قبل تثبيت السعر فيمكن لكليهما الانسحاب. وإن كان وعاء البائع في مبنى المشتري فلا تكون هناك وسيلة بالاحتفاظ بالتملك له. وإن كان وعاء المشتري أيضا في مبنى البائع فهذا لا يعد وسيلة لاكتساب الملكية منه لماذا؟ أجاب الحاخام نحمان بن إسحاق: القانون المقتبس يعود إلى الحالة: عندما كانت البضاعة تُفرغ من أكياس البائع في منطقة المشتري. أشار رابا بسخط: ألم تذكر إنه فرغها؟ قال مار ابن الحاخام أشي: القانون هنا يطبق على حزمة من ثوم.

قال الحاخام حمنونا بن مار زطرا للحاخام رابيننا: لاحظ بأنه قد قيل: قد فرغها، وماذا بهم، بعدئذ، إن كان السعر قد ثبت أم لا؟ أجاب رابيننا: إذا تم تحديد السعر، فكلتا الطرفين يذعان للبيع، لكن إن لم يثبت فالطرفان لم ينكرا البيع.

قال رابيننا للحاخام أشي: تعال واسمع: لقد تم نكره: كلاهما راب وصموئيل يتمسكان بأن وعاء الرجل يُكسبه الملكية في أي مكان. أليس هذا في كل مكان وأنا أضيف مبنى البائع؟ - في الحالة المذكورة، هناك أجاب الآخرون: إن قال له البائع: قال له: اذهب واكتسب الملكية.

تعلمنا في مكان آخر ملكية الأموال غير المنقولة تمتلك بالمال، بصك أو الاستيلاء، والأموال المنقولة تكتسب بوساطة مشيكاه. يعود البيان الآتي في سورا للحاخام حيسدا وفي بميدنا للحاخام كهانا، وبالنسبة للآخرين لرابا: قانون مشيكاه قد علم مع المرجع للأشياء الثقيلة التي بالعادة لا تُحمل، أما التي تُحمل يمكن اكتسابها بوساطة حججاء وحسب، وليس مشيكاه. جلس عباي يحاضر شارحا قانونه: عندما رفع الحاخام أدا بن مطينا الاعتراض التالي: تم تعليمه: إن الذي سرق محفظة في يوم السبت، سيكون مسؤولا عن إعادتها لوضعها السابق، لأن الالتزام بالدفع مسبقا هو جرم السرقة ضد حرمة يوم السبت، وإن كان يسحبها كما أنه يحركها للخارج فإنه يعفى من الدفع لإعادة الوضع السابق، لأن الجرم هو جرم انتهاك السبت، وبالنسبة للسرقة والسحب إذا حدثا في الوقت نفسه. الآن، بالتأكيد، إن المحفظة شيء بالعادة يرفع، وأنها تكتسب بوساطة مشيكاه؟ أجابه: عندما كان للمحفظة حبل أي خيط، قال الحاخام أدا أيضا: أنا أتكلم عن محفظة بحبل ما زالت صغيرة حتى تُحمل؟ - أجاب عباي: أنا أقول بأن القانون يعود إلى شيء ثقيل جدا والذي بحاجة إلى حبل.

تعال واسمع: تم تعليمه: إن كان البيع في مبنى البائع، فإن المشتري لا يكتسب ملكية حتى يرفع ما اشتراه أو ينقله من مبنى البائع. هذا يُثبت بوضوح بأن الشيء الذي يمكن رفعه يُكتسب بالنسبة لرغبة أحدهم، إما بالرفع أو بوساطة مشيكاه.

تعال واسمع: إن باع أحدهم فاكهة لآخر وقام المشتري بسحبها، ولم يتم بعد وزنها، تكون الملكية قد اكتسبت. بالتأكيد يمكن رفع الفاكهة، وبهذا فإنه قد تم تعليمه بأن ملكيتها مكتسبة بوساطة مشيكاه. هنا نتعامل مع فاكهة معبئة في كيس كبير. إن كان الأمر كذلك كيف يمكنك أن تفسر الفقرة الأخيرة التي تنص: إن اشترى أحدهم كتانا من الآخر، لا يكتسب الملكية حتى يحركها من مكان لآخر. وليس وحسب الكتان المعبأ في أكياس كبيرة؟ الكتان مختلف، يجب أن يعبأ بأكياس صغيرة، وحلاف ذلك، فإنه سينتأقل خارج الكيس.

قال رابا للحاخام أشي: تعال واسمع: تكتسب قطعان الماشية الكبيرة بوساطة مصيراه. والصغير بالرفع، هذه أقوال الحاخام مانير وشمعون وإليعزر. ويقول الحكماء: القطيع الصغير يكتسب بوساطة مشيكاه، وبالتأكيد يمكن السؤال، والقطيع الصغير يمكن رفعه وعليه فقد تم تعليمه: بأن الملكية لها يمكن أن تكتسب بوساطة مشيكاه، وبالنسبة لقطان الماشية فإن الأمر مختلف، لأنها تنشبت بالأرض.

قال كلاهما راب وصموئيل: إذا قال البائع: أبيعك كورا وهو مقياس سعة، وقال فيما بعد: أبيعك كورا بثلاثين، فيمكنه الانسحاب حتى وإن كان آخر سيعه. فكل من سيلع وسيعه، فالمشتري يكتسب لنفسه ملكية كل سيعه يزنه البائع.

تعال واسمع: إن كان الميزان لواحد منهم، فإنه يمتلك التملك لكل وحدة كمية بمجرد أن توضع فيه. بالتأكيد هذا القانون ينطبق حتى على الحالة حيث يكون الميزان لم يملء بعد.

يعود هذا القانون لحالة عندما يقول البائع للمشتري: أنا أبيعكم باثني عشر سيلعاً لكل لوغ من أجل البيع. قال الحاخام كهانا: إن هناك علامات في الـ هـن الخاص بالمعبد. كذلك في هذه الحالة، تكون مدرجة على الميزان.

تعال واسمع: تم تعليمه: في حال استئجار رجل لعامل ليحصد له في موسم الحصاد وأعطاه أجره مقدماً، ديناراً عن كل يوم. ولكن في ذلك الموسم، كان العمل يستحق أجراً مقداره سيلعاً يساوي أربعة دنائير عن كل يوم فعليه أن لا يأخذ أي فائدة منه أي: الفرق بين المبلغ المدفوع وأجرة العامل في ذلك الموسم؛ لأن هذا يمكن أن يُعدّ مراباة، حيث أنه يدفع في العمل سيلعاً عن كل دينار يدفع للعامل مقدماً. إن كان فيما بعد استأجر عاملاً ليبدأ العمل بدینار في اليوم، على الرغم من أنه عندما يحين موسم الحصاد فإنه يستحق الـ سيلع، فإنه مسموح له أن يدفع مقدماً للعامل ليبدأ العمل بالحال وليستمر خلال طول مدة موسم الحصاد، ودينار عن كل يوم على الرغم من أنه خلال الموسم كان يستحق سيلعاً، فإنه مسموح له أن يدفع مقدماً وأن يستفيد من الفرق. الآن إن كنت برأي أن البائع إذا قال: أبيعك كورا بسعر ثلاثين عن كل سيعه، فالمشتري يكتسب ملكية كل سيعه لكل مقياس، هنا كذلك، من حيث أنه تم ذكر دينار لكل يوم فإن كل يوم يمر يجب أن يعدّ اقتطاعاً من اليوم الذي يليه من الفترة القادمة، ويجب فيما بعد أن يكون محرماً أن يحصل على فائدة منها. إذن لما قيل إذا قام رجل باستئجار عامل ليبدأ العمل بالحال ويستمر خلال موسم الحصاد بقيمة دينار لكل يوم، على الرغم

من أنه يستحق سيلع فإنه يسمح له بالاستفادة، ألا ينتج عن هذا مكافأة لأنه دفع مقدما؟ أجاب رابا: ما أجدى هذه المجادلة! ألم يحدث أن يكون محرما تخفيض الأجر لأننى مستوى!- هيم بعدئذ يكون السبب من أجل الفرق بين الفقرة الأولى والثانية؟. فى الفقرة الأولى، حيث أن العمل لم يبدأ بالحال، الفرق بين سعري الأجر يبدو كمكافأة تنتج عن الدفع مقدما، وفى الفقرة الأخيرة حيث العمل يبدأ بالحال لا يبدو أن الفرق ينتج عنه مكافأة بالنسبة للدفع مقدما.

وإذا كانت ملتنسفة بالأرض وقام بقلع أي كمية، فإنه يكتسب للملكية. هل يكتسب ملكية كل الكتان لأنه اقتلع بعضا منه؟ أجاب الحاخام شيشيت: تعاملت الحالة مع التي تعود إلى البائع الذي يقول للمشتري: اذهب واستصلح أي قطعة أرض، واكتسب ملكيتها، وبعد ذلك فإنه اكتسب ملكية كل ما عليها.

مشنا: لو باع شخص لأخر نبيذاً أو زيتاً، فأصبح أعلى فى السعر أو أرخص، فلو كان القياس لم يمتلئ بعد فإن الفائدة أو الخسارة تعود للبائع بعد الوزن، والفائدة أو الخسارة تعود للمشتري. وإن كان هناك وسيط بينهما وكسر البرميل الخشبي قبل تسليمه للمشتري، فإن الخسارة تكون الخسارة على الوسيط. فهل هو وسيط البائع الذي يسمح لثلاث قطرات بالسقوط من الوعاء على البائع؟ من مصلحة المشتري أن يسمح بثلاث قطرات أن تسقط من وعائه وعليه يكون على المشتري بعد أن تم صب السائل إن التصق بالوعاء، وبعد أن سمح لثلاث قطرات بالسقوط فإن ما يتراكم من البواقي على جانبي الوعاء يكون للبائع. ولا يُجبر صاحب محزن على أن يدع ثلاث قطرات أن تسقط. وقال الحاخام يهودا: فى يوم السبت معفى من المساء حتى الفسق.

جمارا: مقياس من كان هذا؟ إنه كان مفترضا أن يكون مقياس المشتري، لماذا تكون الفائدة أو الخسارة على البائع قبل أن يملأ الميزان؟ بالتأكيد إن مقياس المشتري إن كان فيما بعد، أنه مفروض كونه مقياس البائع، لماذا يكون هناك فائدة أو خسارة على المشتري بعد أن يملأ المقياس؟ بالتأكيد إنه مقياس المالك، لكن حيث أنه تم تعليمه فى الفقرة الأخيرة: إن كان هناك وسيط بينهما، فإن كسر برميل الخشب فإن الخسارة على الوسيط، لا يستنتج من الفقرة الأولى ولا نتعامل مع حالة الوسيط! - تتكلم للفقرة الأولى عن المقياس بغياب الوسيط، والفقرة الأخيرة تتكلم عن وجود وسيط.

إن كان الوعاء... قد اشتمل على ما تراكم من بواقي من جوانبه فيعود للبائع. عندما صعد الحاخام إبيعزر قابل زعيري وقال له: هل هنا تناء؟ كم يتذكر ميشناووت وبرايوتون حتى يتلو فى المدرسة. ولمن علم راب مشنا الحاصلة بالمقياس؟ لقد سمح له الحاخام إسحاق بن أبيديمي، قال له الأخير: ما هي الصعوبة التي تواجهك؟ بالنسبة للآخرين أجابوا: قد تعلمنا: إن كان الوعاء... قد اشتمل على ما اجتمع من البواقي من جوانبه فإنه يعود إلى البائع. ألم ندرس أيضا إذا كان وعاء قد مال فما يجتمع فيه من بقايا على جوانبه يكون ثروما؟ أجابه: بالتأكيد عن هذا فقد قيل: قال الحاخام أباهو: المتجمع يعود للبائع؛ لأن القانون الخاص بتعريف استقالة المالك تنطبق عليه.

أمين الدكان لا يُجبر بالسماح ليسقط ... تم توجيه سؤال: هل الحاخام يهودا يرجع إلى القانون الذي في الفقرة الأولى؟ أو ربما يرجع إلى للقانون في الفقرة الأخيرة ليحصرها؟ تعال واسمع: فقد تم تعليمه: يقول للحاخام يهودا: يوم السبت من المساء حتى الضيق، فإن أمين الدكان معفي لأنه في ذلك اليوم يكون مشغولا جدا.

مشنا: أرسل شخص ابنه الصغير إلى دكان، والذي أعطى صاحبه ميزان زيت دبونديوم ووزن له صاحب الدكان زيتاً بقيمة إيسار واحد وأعطاه الـ إيسار الآخر وكسر الطفل بطريق عودته القنينة التي أرسلها أبو الطفل معه، وخسر الـ إيسار وهي عملة نقدية صغيرة، أعطاه إياها صاحب الدكان، فإن صاحب الدكان يكون مسؤولاً عن كل الخسارة. وبرأ للحاخام يهودا صاحب الدكان بسبب أن الأب قد بعث له الطفل. لكن الحكماء يوافقون مع الحاخام يهودا أنه عندما تكون القنينة بيد الطفل، وصاحب الدكان قد وزن له، يكون صاحب الدكان بهذا خالٍ من المسؤولية.

جمارا: يستطيع الشخص أن يفهم جيدا الحلاف في مشنا الخاصة بنا بين الأحبار والحاخام يهودا في حالة كون الإيسار والزيت، على وجهه النظر التالية: يتمسك الأحبار بأن الأب وحسب أرسل الطفل لإبلاغ صاحب الدكان بما يريد منه. والحاخام يهودا يتمسك بأن الأب قد أرسل الطفل من أجل أن يعيده صاحب الدكان بالأشياء المطلوبة. ولكن، بالنسبة لكسر القنينة، لماذا يحمل الأحبار المسؤولية على صاحب الدكان؟ إنها خسارة، بالتأكيد والذي يكون صاحبها جاهزا لها! أجاب الحاخام اوشعيا: هنا نتعامل مع المالك الذي هو أيضا بائع للقناني، في حالة أن صاحب الدكان أخذ القنينة من أجل أن يتفحصها، بهذه الحالة فإن صاحب الدكان يتحمل المسؤولية. وبالنسبة للقرار الذي أصدره صموئيل والذي قال: إنه من أخذ وعاء من حرفي ليتفحصه، وحدث للوعاء حادث بينما يكون بيده، فإنه مسؤول. هل هذا يعني بأن قرار صموئيل ليس مقبولا على وجه العموم، ومسألة النزاع هي بين التنائيم؟ بالتأكيد إنها ليست متطابقة تماما! - لكن الحاخامان رابا ويوسف قالا: نتعامل مشنا هنا مع حالة صاحب الدكان الذي يبيع للقناني، والحاخام يتبع تقييمه الخاص به ويتبع الأحبار تقييمهم. إن كان كذلك فإن الفقرة الأخيرة تُفسر: يوافق الحكماء مع الحاخام يهودا أنه في حالة كانت القنينة بيد الطفل، وصاحب الدكان صب فيها، فإن صاحب الدكان يكون معفيا من المسؤولية. لكن بالتأكيد إنك قلت: بأن الأحبار يتمسكون بوجهة النظر بأن الأب قد أرسل الطفل لمجرد إبلاغه وليس كذلك؟ وفي حالة كون صاحب الدكان قد أخذ القنينة ليقم بها، وهذا العمل بالنسبة لقرار الحاخام راباه. لكن راباه قال: يُغرّم كبهيمة ضائعة، وبهذا فإنه افترض الالتزام بإعادتها للمالك. لا يمكن الافتراض بأن الحبر رابا قال: هذا وحسب في حالة الأحياء؛ لأن الذي يضربها يساعد في هروبها. هل قال فيما بعد، قد قال كذلك في هذه الحالة هكذا. لكن رابا قال: أنا وأسد الكلية - الحاخام زيرا - قد قاطعنا هذا بما يلي: نتعامل هنا حيث حالة كون صاحب الدكان قد أخذ القنينة ليستعملها للقياس للآخرين، والخلاف بين الأحبار والحاخام يهودا في الاعتماد على آرائهم للمنتالية، وبالنسبة للموقف

القانوني بخصوص المقترضين من غير علم المالك أحدهم وهو الحاخام يهودا على رأي أن ذلك الشخص يكون معتبرا قانونيا ومستعيرا لها، والآخرين أي أي لأخبار يرون أنه سارق.

بالرجوع إلى النص أعلاه قال صموئيل: إن الذي يأخذ الوعاء من الحرفي ليتفحصها، وحدث للوعاء حادث عندما كانت بيده، فيكون ملزما بها، هذا قانون ينطبق وحسب على الحالة حيث تم تثبيت السعر.

دخل شخص محل جزارة وحمل فخذاً من اللحم، جاء راكب وخطف الفخذ بينما هو يحمله، فحضر أمام الحاخام إبيمار الذي أمره بدفع الثمن. لكن هذا القانون يكون مطبقاً للحالة حيث إن تم تثبيت السعر.

اشترى رجل يقطينة يوم نهاراً عندما كان حشد من الناس مجتمعين وأخذ كل واحد يقطينة، نادى فيهم: توقفوا، هذه كرسيت للرب...، عندما جاء المشترون ووقفوا أمام الحاخام كهانا قال لهم: لا أحد يكرس شيئاً لا يملكه. لكن هذا ينطبق على حالة حيث قد تم تحديد السعر، لكن عندما لا يكون السعر قد تحدد، تبقى في حوزة المالك الذي يمكنه بكل حرية أن يكرسها.

علم أخبارنا: الشخص الذي يأتي لشراء العشب في السوق، ويرفع ويخفض السعر طوال الوقت، لا يكتسب ملكية العشب ولا يصبح مسؤولاً عن إعطاء عشرينها. وإذا غير رأيه بأن يشتري العشب، فإنه يملكه، وبهذا يصبح ملزماً بإعطاء العشر. وإن كان يرغب بالانسحاب فلا يستطيع إرجاعها للبائع، حيث أنها أصبحت خاضعة للعشر. ولا يستطيع أن يحطه أعشاراً قبل أن يرجعه؛ لأنه بهذا يمكن أن يخفض السعر. كيف إذن يمكنه أن يستمر؟ - يعطي العشر ويعيد الباقي، ويدفع للبائع سعر العشر. هل يكتسب بذلك الملكية لأنه ملزم بإعطاء العشر لأنه غير رأيه ليشتري؟ - أجاب الحاخام اوشعيا: إنه يتعامل هنا مع حالة خوف الرجل من الرب مثل الحاخام سافرا، على سبيل المثال: الذي يطبق على نفسه ويتكلم الصدق بقلبه.

مشنا: يجب على تجار الجملة أن ينظفوا موازينهم كل ثلاثين يوماً، والمنتجات التي هي بمعنى: مالك البيت الذي يبيع ما يملك من منتجات كل اثني عشر شهراً. يقول الحاخام شمعون بن غماليل: يجب أن يعكس البیان، على صاحب الدكان أن يسمح بقياسه مرتين في الأسبوع، ويمسح أوزانه مرة في الأسبوع وينظف الموازين بعد كل عملية وزن. وقال الحاخام شمعون بن غماليل: هذه القوانين تنطبق على المواد اللزجة مثل الخمر واللحم، لكن في حالة المواد الجافة لا حاجة للتنظيف. وصاحب الدكان يجب أن يسمح ميزان المون بأن ينزل بعض كفاً أنه منه بالميزان الذي يستعمل به المعايير. وإن أعطاه الوزن نفسه يجب أن يسمح له بالزيادة عشر ولكن لا يستعمل أحدهم مقياساً صغيراً. وإن كان الاستعمال ويضرب المقياس فعليه أن لا يفعله إلى أعلى حد. وإن كان الاستعمال لأن يملأه إلى أقصى حد عليه أن لا يضره.

جمالاً: لذلك يكون هذا القانون الذي يستدل به ريش لآخض الذي قال: يقول النص المقدس: وحسب؛ كامل مجرد مقياس تام عليهم أن يملكوا، هذا يعني: إجعل ما تزيه تاماً بأخذ ما تملكه. إن كان هكذا، فسر الفقرة التالية، وهي: إن أعطى الوزن بالصبط، عليه أن يسمح بزيادة. الآن، إن أعطى وزناً أكثر وهي من وصايا موسى في الأمفار الخمسة، كيف يسمح بإعطائه الوزن نفسه وحسب؟ أتى الجواب، في الفقرة الأولى ليس مؤسسا على وصايا موسى، لكن نتكلم عن مكان حيث كان من المعتاد زيادة الوزن. وبيان ريش لآخض كان على أساس ما قيل، وليس كما في الفقرة الأولى، ولكن على الفقرة الأخيرة، والتي تنص: إن يعطيه الوزن نفسه، عليه أن يسمح له بالإضافة التالية، بالرجوع إلى هذا فقد تم السؤال. ممن هذا القانون؟ - قال ريش لآخض: النص المقدس: التثنية والمزمور والتي تعني، أجل وزبك بإعطاه ما يخصك. وكيف يضاف إلى الوزن؟ قال الحاحام آبا بن ميمل باسم راب: في حالة السوائل، عشرة أرطال لكل عشرة أرطال. والعشر في حالة السوائل وضعفه في حالة البضاعة الجافة، وعشرون جزء في للوحدة من المون من كل عشرين وحدة، ربما يعني عشرا من الوحدة لكل عشر وحدات من المون الجافة؟ تبقى المسألة غير محسومة.

قال الحاحام ليفي: إن عقوبة بخس الوزن هي أقسى من الزواج من المحرمات ومن الأقارب، ولهذه الحالة قيل: ايلولكن السابق ايله. ومن أجل ذلك فإنه مذكور: والرب ايلي لأخذ بعيدا... الخ، إنها ليس ايله المكتوبة أيضا في حالة الزواج من الأقارب؟ إن كلمة ايله موجودة لاستبعاد أن التعبير: المقت... قد تم وصفه في نص وصايا موسى بالنسبة لبخس الوزن والزواج من المحرمات. وخطيئة بخس الوزن من عقوبة كور. بأي حال، هل تكون احتمالية عقوبة تبخيس الوزن أعظم من الزواج من المحرمات من الأقارب؟ - هناك الأقارب المحرمون عليه، وهنا أي تبخيس الوزن هو المستحيل. أضاف الحاحام ليفي: بالعادة السرقة أسوأ من السرقة من الأشياء المقدسة، حيث أنه في حالة الخطيئة السابقة تكون موضوعه قبل انتهاك الحرمة، بينما في الأخيرة انتهاك الحرمة مذكورة قبل ارتكاب الخطيئة.

أضاف الحاحام ليفي: تعال وانظر كيف إن ترتيب السماء يختلف عن المخلوقات البشرية.. تقس الرب، بارك إسرائيل باثنين وعشرين رسالة ولعنهم بثمانية وحسب. باركهم باثنين وعشرين منها: إن هم مشوا في شريعتي... الخ، ولعنهم بثمانية منها: إن رفضوا شريعتي ومقتت أرواحهم شرعي... الخ، ولكن موسى معلما باركهم بثمانية ولعنهم باثنين وعشرين. باركهم بثمانية منها: لسوف تأتي لتذهب، إن هم أنصتوا باهتمام... الخ، إلى: ليخدمهم، ولعنهم باثنين وعشرين تبدأ سوف تأتي لتذهب.. إن لم ينصتوا إلى: لن يشتريكم رجل... الخ.

منشط للذاكرة: ومنشط الذاكرة هنا يتكون من كلمات وجمل وذلك بما يأتي في دروس الأحبار: لا الوزن الذي بالصبط ولا الذي مكس في السوق بواسطة القائمين على السوق والذي بثلاثة أرطال وعشرة، وضربة قوية، لن تفعلها ولا هو يفعلها.

علم أحبارنا: من حيث يمكن استنباطه أنه أي المقياس يجب أن يكون مستويا. حيث من العادة تكديس البضاعة، ويجب أن لا تكس. حيث أن العادة هو مساواة كفتي الميزان. والذي قد ذكر من أجله بالضبط: تام....مقياس. ومن أين يمكن استنتاج ألا نستمتع لواحد يقول: سوف أسوي الميزان حيث العادة تكديسه، وتخفيض السعر، أو سوف لكس حيث العادة تسوية الميزان وأرفع السعر؟ من أجل ذلك تم ذكره: مقياس تام وكامل سوف يأخذون...الخ.

علم أحبارنا: من حيث أنه يمكن أن يستنتج بأن الوزن المضبوط لا يعطى عندما تكون العادة الوزن الزائد، ومن أجل ذلك فإن منكور بالتأكيد: وزن تام... قال الحاخام يهودا من سورا: لا يملكون شيئا من البيت، لماذا؟ لأنهم يخلفون الميزان، ولن يأخذوا شيئا. في أكياسهم...الخ، لماذا؟ - لأنهم أخذوا الميزان. لكن إن وزنوا بالتمام سوف يأخذون الملك وإن قاسوا بالقسطاس سوف يخذلوا. علم أحبارنا: سوف يملكون... عيّن مسؤولو السوق لمراقبة المقاييس، لكن لم يعينوا لمراقبة الأسعار من أجل أن يسمحوا بالتفافس الحر. أولئك من النسيين جمع ناسي وهو أمير هنا وهو الحاخام يهودا الثاني. يعينون مراقبي السوق من أجل مراقبة كل من المقاييس والأسعار، وعليه قال صموئيل لكارنا: اذهب بالحال وعلمهم قانونا بأن مراقبي السوق قد عينوا لمراقبة المقاييس، لكن لم يعين أحد لمراقبة الأسعار، لكن كارنا ذهب وأعطاهم بيانا نصيريا، عين مراقبو السوق ليراقبوا المقاييس والأسعار. قالوا له: هل اسمك كارنا؟ فليخرج من عينك قرن. ونما تبعا لذلك قرنا وخرج من عينه. وراي من أتبع؟ - رأي الحاخام رامي بن حاما باسم الحاخام إسحاق، بأن مراقبي السوق قد عينوا ليراقبوا المقاييس والأسعار على حساب الدجالين.

علم أحبارنا: إنه سأل شخص أن الرطل يجب أن يوزن، إن كان نصف رطل يجب كذلك أن يوزن، وربع رطل. ماذا يعلمنا هذا؟ - يجب أن يتم للتوزين في هذه الفئة. علم أحبارنا: إن أمره ثلاثة أرباع رطل، عليه ألا يقول له: زن لي ثلاثة أرباع رطل واحد بع الآخر، لكن صاع وزن رطل في الميزان مقابل ربع رطل من الوزن مع اللحم في ميزان آخر. علم أحبارنا: إن طلب عشرة أرطال، عليه ألا يقول، زن لي كل رطل على حدة واسمح بزيادة الوزن لي عن كل واحد، لكن وزن الكل مرة واحدة وزيادة واحدة سمح له بها.

علم أحبارنا: يجب تعليق الـ نفس وهي اليد الفارغة للميزان حيث يستند عليها لسان الميزان. للميزان، يجب أن تكون معلقة في الهواء بارتفاع عرص ثلاثة أشبار من السقف المعلق به الميزان، وأن يكون الميزان بارتفاع عرض ثلاثة أشبار عن الأرض. والعارضة والحبل، والذي يجب أن يكونا بطول عرض اثني عشر. والوزن لتجار الصوف وأوعية الزجاج يجب أن يرفع في الهواء بارتفاع عرص كفين من السقف وكفين من الأرض. وطول الحبال وللعوارض بالمجموع تكون بطول عرض ستة أشبار.

أما ميزان الذهب يجب أن يكون من الأعلى بعرض ثلاثة أصابع ومرتفع عن الأرض بعرض

ثلاثة أصابع. والطول؟ طول وثره لا أعرف. لكن ما نوع هذا الميزان الذي تم ذكره بالأول؟ قال الحاخام بابا: ميزان من أجل القطع المعدنية الثقيلة.

قال الحاخام ماني ماتيش: القيود نفسها قد قيلت: للتوازن بالرجوع إلى تجريدتهم من حقوقهم الشرعية من أجل الاستعمال التجاري، وكذلك تم القول: للتقدم لهم مع الرجوع لالتزاماتهم لتلوث اللاويين. تم تعليمه كالآتي: طول الحبل لصاحب النكان، وميزان المنتج الذي ربما يكون خاضعا للقانون تدنيس اللاويين، يجب أن يكون بعرض كف، وحيث أن هذا تقييد طبق تحديدا على نوع واحد من الموازين، هل الأنواع الأخرى من الموازين تتحل ببيان الحاخام ماني بأنه مطلوب على حساب أحجام العوارض والحبال، التي لم تذكر هناك.

علم أحبارنا: يجب ألا تصنع الأواني من القصدير أو الرصاص من خليط من المعادن الجسميترون أو أي نوع آخر من المعادن، لكن يجب أن تصنع العيارات من الحجارة أو الزجاج.

علم أحبارنا: إن العوائق يجب ألا تصنع من اليقطين لأنه خفيف، ولا من المعادن لأنها ثقيلة، بل يجب أن تكون من خشب الزيتون، أو من الجوز والجميز أو نت كتل خشبية.

علم أحبارنا: يجب ألا تكون العوائق سميكة من جانب واحد ومن الجانب الثاني رفيع. ربما لا يزن أحدهم بحركة سريعة، والوزن بهذه الطريقة يسبب الخسارة لمصلحة البائع. قال الحاخام يوحنا بن زكاي: ويل لي إن تكلمت عنهم: ويل لي إن لم أتكلم. هل أتكلم عنهم، يمكن أن يقول المخادع: ليس الطلاب مطلعون على تصرفاتنا، وسوف يخادعوننا باستمرار أكثر. أثير سؤال: هل يتكلم الحاخام يوحنا عن هذه التصرفات الحادة أم لا؟ قال الحاخام صموئيل بن الحاخام اسحاق: إنه تكلم عنهم وهكذا يفعل، وإنه أسس قراره على النص المقدس التالي: من أجل طرق الرب هي الحق، والعدل يسري بها، ولكن الأثمين يتعثرون فيها.

علم أحبارنا: إنه مكتوب: سوف لا تعملون الأثام في توزيع الحصص، وفي الوزن، أو المقاييس، وفي توزيع الحصص لتعود لمقاييس الأرض، حيث لا يجب أن يقيس أحدهم من أجل شخص آخر في الموسم الحار وللآخر في فصل المطر في الوزن، تعني يجب ألا يضع أوزان أحدهم في الملح، وإن أحدهم لا يسبب بصعود الموازن. بالاستنتاج من الصغير إلى الكبير، وبالاستنتاج التالي. اعتنت التوراة بالمقياس الصحيح في المصورا، والذي هو واحد على ستة وثلاثين من رند خشب. لأي درجة يجب أن يكون حريصا بإعطاء مقياس صحيح في حالة الـ هـن وهن يساوي اثني عشر زندا؟ نصف هن ثلث هن، ربع هن. زندا لوغ ولوغ يساوي حجما من سائل يملأ مكانا تشغله ست بيضات.. نصف وربع زندا، تومان ونصف تومان وتومان يساوي نصف لوغ أو ثمن خاب، حسب بحريت وعقلا.

قال الحاخام يهودا باسم الحاخام: يحرم على شخص أن يحتفظ في بيته ميزانا كبيرا كان أو صغيرا ذي مقدرة اسمية حتى إن كان يستعمل أنبوبا للبول. قال الحاخام بابا: هذا ينطبق على الأماكن

التي لا تستعمل فيها المقاييس التي لها علامات رسمية، وبموافقة السلطات المختصة. ولكن حيث تكون معلّمة بشكل رسمي يمكن أن تستعمل. إن لم ير المشتري علامات فلا يقل به حتى حيث لا تكون معلّمة، ويكون في حالة لم تكن هناك رقابة. ولكن إن كان هناك مراقبة فهذا ليس صحيحاً. بالنسبة للمشتري ربما وفي بعض الأحيان ينادى في وقت الأصيل، وبالصدفة يقول للوزن الحاطي. الشيء نفسه تم تعليمه كالآتي: يجب على الشخص ألا يحتفص بميزان كبير كان أوصغير ذي مقدرة اسمية حتى إن كان يستعمل أنبوباً للبول. قال الحاخام بابا: هذا ينطبق على الأماكن التي لا تستعمل فيها المقاييس التي لها علامات رسمية. ولكن يمكن لشخص أن يعمل سبعة والذي يساوي طرقاب طرقاب، أو ثلاثة حاب، أو ستة حاب، أو نصف طرقاب، أو خاب، أو نصف خاب أو ربع خاب تومان.

ونصف تومان وعكلا، وكم يساوي عكلا؟ - خمس رُبع الكاب، وفي حالة المقاييس السائلة فبإمكان الشخص عمل هن ونصف هن، وثلاث هن، وربع هن، ولوغ ونصف لوغ وربع لوغ وثمان لوغ وثمان ثمن لوغ الذي هو قرطب ويساوي أربعة أسداس اللوغ. لم لا يُسمح للشخص عمل مقياس كابين أيضاً؟- قد يكون الطرقاب غير صحيح أي يتغير، وهذا يثبت أن الناس قد يخطئوا بالثلاث، فإذا كان الأمر كذلك فهل يجب ألا يعمل بمقياس كاب واحد؛ لأنه قد يكون غير صحيح بالنسبة إلى نصف الترقاب؟- هذا بسبب عدم إباحة عمل مقياس كابين؛ لأنه قد يخطأ في نصف التاركاب، وهذا يثبت أن الشخص قد يخطئ في الربع أيضاً، فإذا كان الأمر كذلك فلا يجب عمل مقياس تومان وأكلا أيضاً؟ ردّ الحبر بابا: إن الناس يألفون المقاييس الصغيرة، ومن غير المرجح أن يخطئوا بها ليضعوا واحداً بدلاً من الآخر، وهل يجب على الشخص ألا يحرم عمل ثلاث الهن وربع الهن؟- بما أن هذه المقاييس قد استخدمت في المعبد فلم يقم الأحبار بمنّ قوانين تحريرية وقائية ضد استخدامهم، إن القوانين التحريرية الوقائية تتخذ في حالة المعبد نفسه، فالكهنة حذرون.

قال صموئيل: يجب ألا تزداد المقاييس حتى عندما يتفق كل سكان المدينة على تغيير قواعد القياسات بأكثر من السدس، ومن غير الممكن زيادة قيمة العملة حتى بالإجماع لأكثر من السدس، ويجب ألا تتجاوز فائدة البيع سدساً واحداً.

لماذا يجب ألا تزداد المقاييس أكثر من السدس؟ لأن أسعار المصل التجاري سترتفع لتصل لأكثر من القيمة المطلوبة، وللسبب نفسه فإنه لا يجوز إلى أحد أن يزيد القيمة حتى للسدس، لكن إذا قيل بسبب الفائض لذلك قلنا لا يجب إبطال الصفقة بأكملها؟ بالتأكيد وقال رابا: بإمكان الشخص الانسحاب من أي صفقة تم فيها بيع أي شيء عن طريق القياس أو الوزن أو العدد، حتى إذا كان الفائض يعادل ما هو أقل من الحد الشرعي للفائض، لكن إذا قيل بأن سبب عدم السماح بزيادة أكثر من السدس على الأوزان هو عدم حصول البائع على أية خسارة، بتطبيق هذا الحكم فإنه قد يجاب عليه بافتراض أن البائع يجب ألا يقدم على خسارة لكن عليه أيضاً ألا يجني فائدة، فبيع واشتر بدون فائدة تدعى تاجراً. وقال الحبر حيسدا ووجد صموئيل النص الكتابي وأيده لقد كتب وافترض بأن الشيفل يعادل عشرين

جيرا، وعشرون شيقل يعادل خمسة وعشرين شيقلا، وعشرة وخمسة شيقلات يفترض بها أن تكون مانه خاصتك، هل كانت المانه تساوي مائتين وأربعين ديناري؟ يمكن استنتاج ثلاثة أشياء من هذا: نستنتج بأن المانه المقدسة قد تضاعفت، ونستنتج أن معيار المقاييس أي المقاييس والعملات قد ازداد، على ألا تتعدى هذه الزيادة السُدس. ونستنتج أيضا أن يكون السُدس حصرياً. قدم الحبر بابا ابن صموئيل مقياس ثلاث كيفزا وهو مقياس يحتوي ثلاثة لوع، فقالوا له: ألم يقل صموئيل بأن المقاييس يجب ألا تتعدى السُدس؟ فقال لهم: لقد قمت بتقديم مقياس جديد، وقام بإرساله إلى بمبديتا، لكنهم لم يقرؤه فأرسله إلى بابونيا فأقرؤه وسموه روز بابا.

إشارة تذكيرية تحتوي الإشارة التذكيرية على كلمات أو أشباه جمل تدل على تعاليم الأحبار الذي يليها والإشارة هي: يتوجب على مخزني الفاكهة ألا يُخزنوا، أو يسوقوا أو يستفيدوا مرتين في البيت وتقدم الصلوات ولا تسبب في الخروج.

علمنا أبحارنا: يتحدث الكتاب المقدس فيما يتعلق بمن يخزنون الفاكهة أي الاحتكار ويفرضون مالا بالربا، ويصغرون المقاييس ويرفعون الأسعار قائلاً: متى بأن للمحصول أن ينقشع حتى يتمكن من بيع الحبوب؟ والسبت حتى يتمكن من نشر الذرة؟ جاعلين الإيفاح صغيراً والشيقل عظيماً ونحضر موازين الغش، وفيما يتعلق بهؤلاء فقد كُتب في الكتاب المقدس فضلاً عن ذلك أقسم الرب بعزة يعقوب: بالتأكيد لن أنسى أيّاً من أعمالهم أبداً والدين يُصنّفوا على سبيل المثال بين خازني الفاكهة... الخ، وقال الحبر يوحنا: على سبيل المثال شخص مثل شبيتاي خازن الفاكهة. قام والد صموئيل ببيع الفاكهة خلال انتشار أسعار السوق البدائي بسعر بدائي أي رخيص، واحتفظ ابن صموئيل بالفاكهة وباعها له عندما كانت أسعار السوق الحديث متداولة بسعر السوق البدائي، فأرسلت رسالة من هناك: إن تصرف الأب أفضل من تصرف الابن، ما هو السبب؟- الأسعار التي خُففت بقيت كذلك.

قال راب: قد يقوم الشخص بتخزين كاب المحصول خاصته، وعلم الشيء نفسه أيضاً في موضع آخر: إن الفاكهة والأشياء التي تُعد من ضروريات الحياة، مثل الحبوب والزيوت وأنواع الطحين المتعددة يجب ألا تُحزن، ويمكن تخزين التوابل والكمون والفلفل. إن التحريم المذكور يُطبق وحسب على من يشتري من السوق، لكن في حالة من يجلب الخزين الخاص، فهذا مُباح في فلسطين واصطلاحاً هي أرض إسرائيل.

يستطيع الشخص أن يُخزن الفاكهة لثلاثة سنين متالية: مساء السنة السبئية، والسنة السبئية، ونهاية السنة السبئية، وفي سنوات الندرة عليه ألا يُخزن حتى كلباً من الخروب أي أرخص الفاكهة؛ لأنه بذلك يجلب البلاء إلى أسعار السوق. قال الحبر يوسي بن حانينا إلى خادمه بوجا: اذهب وخزن لي فاكهة للثلاث سنوات القادمة مساء السنة السبئية والسنة السبئية، ونهاية السنة السبئية.

علمنا أبحارنا: لا يجوز للشخص أن يأخذ الفاكهة والأشياء التي تُعد من ضروريات الحياة مثل

الخمور والزيت وأنواع الطحين المتعددة إلى خارج فلسطين. وسمح به الحبر يهودا بن باتيرا في حالة الخمر؛ لأن الشخص بذلك يقتل من اللطيش، وكما أنه من غير المباح أخذه إلى خارج أرض فلسطين إلى بلد أجنبي، فمن غير المسموح أخذه خارج فلسطين إلى سوريا. ويسمح الأحبار بهذا من مقاطعة واحدة على حدود فلسطين مع سوريا إلى مقاطعة مجاورة في سوريا.

علمنا أحبارنا: إنه من غير المسموح في فلسطين عمل فائدة كالوسيط في الأشياء التي تعدّ من ضروريات الحياة كالخمور والزيت وأنواع الطحين المتعددة. وقيل عن الحبر إليعزر بن عزاريا أنه اعتاد الحصول على فائدة من الحمر والزيت، ففي حالة الحمر لديه رأي الحبر يهودا نفسه: وفي حالة الزيت هل يأخذ فائدة؟- لقد كان الزيت وافراً في منطقة الحبر إليعزر بن عزاريا.

علمنا أحبارنا: إنه من غير المسموح الحصول على الفائدة من البيض مرتين. قال ماري بن ماري فيما يتعلق بمعنى كلمة مرتين: إن راب وصموئيل على خلاف، فأحدهما يقول: اثنان لواحد والآخر يقول: بيع من تاجر لتاجر.

علمنا أحبارنا: إن الصلوات العامة تُقدّم للبخائع التي أصبحت رخيصة على نحو خطر حتى في يوم السبت. قال الحبر يوحنا: الألبسة الكتانية في بابل والحمر والزيت في فلسطين. وقال الحبر يوسف: إن الأمر يكون كذلك وحسب عندما تصبح هذه الأشياء رخيصة حيث تباع العشرة منها بسعر السنة.

علمنا أحبارنا: إنه من غير المباح نقله من فلسطين إلى بلد أجنبي إلا إذا بيعت سعتين لمسلع واحد. وقال الحبر شمعون: يسمح بهذا وحسب عندما لا يجد أي شيء يبيعه. لكن حتى لو كان ثمن السعة سلعاً فعلى الشخص ألا يرحل.

ولذلك قال الحبر شمعون بن يوحاي: لقد كان إليميلش ومحلون وتشيليون من أعظم رجال جيلهم، ولقد كانوا قادة أيضاً على جيلهم، إذاً لماذا تمت معاقبتهم؟ لأنهم غادروا فلسطين واتجهوا إلى بلد أجنبي وحسب وكتب: ولقد كانت المدينة بأكملها في حالة احتياج لما يتعلق بهم... الخ، وقالت المرأة: هل هذا ناعومي؟ ما المقصود بـ هل هذا ناعومي؟- قال الحبر اسحق: لقد قالوا: هل رأيتم ما أصاب ناعومي غادر فلسطين وذهب إلى بلد أجنبي.

ذكر الحبر اسحق فضلاً عن ذلك: في ذلك اليوم عندما أتت روث المؤابية إلى فلسطين. توفيت زوجة نواز. ولهذا يقول الناس: قبل أن يموت الشخص يجب تعيين رب بيته.

قال الحبر راباه ابن الحبر هونا باسم راب: إن عيزان وهو أحد حكام إسرائيل هو بواز. ماذا يؤدّ إعلامنا في هذه العبارة؟- الشيء نفس الذي علمنا إياه راباه ابن الحبر هونا في موضع آخر حيث قال راباه ابن الحبر هونا، باسم راب: لقد أعدّ بواز لأبنائه مائة وعشرين وليمة زواج حيث قيل: ولقد كان لعيزان ثلاثين ولداً وثلاثين بنتاً قام بإرسالهم خارج البلاد. وقام بجلب ثلاثين بنتاً من خارج البلاد لأبنائه. وحكم إسرائيل لمدة سبع سنين: وقام بإعداد وليمتي زواج لكل واحد منهم، واحدة في بيت الأب

وواحدة في بيت الحمو، ولم يقم بدعوة مونيوا على أي منهما، حيث قال كيف سيقوم البغل المتولد العقل بإيفاء دينه لي؟ وكل هؤلاء ماتوا في حياته، ويقول الناس فيما يتعلق بحالة كهذه: ما ينفعك هو ستون ستون تنجبهم لحياتك؟ تزوج مرة أخرى وأنجب واحداً أنكى من الستين. إشارة تنكيرية: الملك إبراهيم تم رفعه وحيداً بعد وفاته بعدة سنين.

قال الحبر حنان بن رابا باسم راب: إن إليميلتش وسولمون وواحد مثلها ووالد ناعومي كانوا جميعهم أبناء نهشون بن أميناداب. ماذا يريد إعلامنا في هذه العبارة؟ إنه حتى حسنات السلف لا تفيد الشخص عندما يترك أرض فلسطين ويذهب إلى بلد أجنبي.

ذكر الحبر حنان بن رابا باسم راب أكثر من ذلك: لقد كان اسم أم إبراهيم أم ثلاثي بنت كربينو وكان اسم أم حامان أم ثلاثي بنت عرابتي، وقد تكون إشارتك التذكيرية، نجس ل نجس، أو طاهر ل طاهر. وسُميت أم داود ينيزيبيت ابنة أدليل و سُميت أم سامسون بزيلبونيت، وأخته بناشيان. ما أهمية هذه الأسماء؟ للرد على الهرطوقيين أي البيضاة وهي أغنية تنطبق بشكل خاص على النصارى اليهود نكر الحبر حنان باسم راب فضلاً عن ذلك: لقد سُجن أبانا إبراهيم لمدة عشر سنوات، ثلاث سنوات في كوتا وسبع في كاردو. لكن الحبر ديمي علمنا لترتيب معكوساً: قال الحبر حيسدا: إن الجانب الصغير من كوتا يُعد ذيل تشالديس مسقط رأس إبراهيم، فضلاً عن ذلك قال الحبر حنان بن رابا باسم راب: في اليوم الذي توفي فيه إبراهيم وقف كل عظماء المدن في العالم صفافاً، وقال: واويلتاه على العالم الذي فقد قائده و واويلتاه على السفينة التي فقدت قبطانها.

ولقد رُفع مبدوك ليصبح كالرئيس على الجميع. قال الحبر حنان بن رابا باسم راب: وحتى مدير البئر وهي كناية عن رئاسة غير هامة ويعين في الجنة.

قال الحبر حنيا بن أبين باسم الحبر يوشع بن قورحاً: لقد حرّم الله وجوب الحكم على إليميلتش وعائلته بالخروج من فلسطين لأنهم حتى إن وجنوا مجرد نخالة فعليهم ألا يغادروا البلد فلماذا إذاً أنزلت بهم العقوبة؟- لأنه كان عليهم طلب الرحمة لجيلهم ولم يقوموا بذلك، حيث يقول الكتاب المقدس: عندما يقوم بكاؤك بجعل من قمت بحشدهم يخونوك. وقال الحبر راباه بن بار حنا باسم الحبر يوحنا: لقد علم هذا وحسب في الحالة التي تكون فيها للنقود رخيصة والفاكهة ثمينة، لكن إذا كانت النقود ثمينة، حتى إذا كان ثمن الأربعة سيعات سيلعاً وحسب فمن المباح مغادرة البلد.

إشارة تذكيرية وهي عبارة عن عامل مساعد للتذكير بعبارة الحبر يوحنا التي تليها، يقول الرجال سيلعاً، وعامل ضروري، لأن الحبر يوحنا قد قال: إنني أنكر الوقت الذي كان فيه سعر الأربعة سيعات سيلعاً، فقد كان هناك العديد من الوفيات بسبب الجوع في طبريا، وذلك للحاجة للإسار وهي عملة صغيرة يُشترى بها الخبز. فضلاً عن ذلك ذكر الحبر يوحنا: إنني أنكر الوقت الذي لم يقبل به العمال العمل بالجانب الشرقي من البلدة حيث كان يموت العمال من رائحة الخبز. أما الحبر يوحنا فقد نكر: إنني أنكر الوقت الذي كان فيه إذا قام طفل بكسر قرن خروب سال خط من العسل على كفيه.

وقال الحبر إليعزر: أنكر الوقت الذي كان يأخذ فيه الغداف بأخذ قطعة من اللحم، وكان يسيل خط من الزيت من أعلى الحائط إلى الأرض. ونكر الحبر يوحنا: إني أنكر الوقت الذي كان يمشي فيه الرجال مع العتبات سوياً في الهواء الطلق ولم يخطئوا، وقال أيضاً: أنكر الوقت الذي قيل فيه في بيت العلم: من يتفق معهم أي الوثنيين يقع في أيديهم، فحسب اعتقادهم من يتفق بهم، فإن أياً كان له يصبح لهم، ولماذا كتب مهلون وتشيليون في موضع واحد وجواش وساراف في موضع آخر؟- قام راب وصموئيل بالتفسير قال أحدهما: لقد كانت أسماءهما مهلون وتشيليون، لكنهما كانا يدعيان جواش وساراف لهذا السبب: جواش لأنهما فقدتا الأمل في التحرير للمسيحي لإسرائيل، و ساراف بسبب الحكم عليهما من قبل المهيمن بأن يُحرقا، ويقول الآخر: لقد كانت أسماءهم جوش وساراف، لكنهما كانا يُدعيان مهلون وتشيليون لهذا السبب: مهلون لأنهما دنسا جسديهما، وتشيليون بسبب الحكم عليهما بالهلاك من قبل المهيمن.

لقد علمت برأيتا بأنها تتفق مع من قال بأن أسماءهما كانت مهلون وتشيليون، وذلك لأنه قد علم: ما تفسير النصر التوراتي، ويوكيم ورجال كوزيبا وجواس وساراف، الذين كان لهم سلطان في مواب وياشوبيلهم تعدّ الأشياء قديمة، ويوكيم هو يوشع الذي حافظ على قسمه لرجال جيببون، ورجال كوزيبا هم رجال جيببون الذين كذبوا على يوشع، وجوش وساراف هما مهلون وتشيليون. ولماذا يدعون جوش وساراف؟ جواش لأنهما فقدتا الأمل في التحرير للمسيحي لإسرائيل، وساراف بسبب الحكم عليهم من قبل المهيمن بأن يُحرقا، ويعود اسم جاشوبيلهم إلى روث الموابية التي عادت وبقيت إلى جانب بيت لحم يهودا، وعبارة وتعدّ الأشياء قديمة تعني أن هذه الأشياء قُبلت من قبل قدامى الناس في تلك الأيام. لقد كان هؤلاء خزامين وأولئك الذين كانوا يقطنون بين المزروعات وأسياج الشجر، سكنوا هناك منشغلين بأعمال الملك. لقد كان هؤلاء خزامين، تعود على أبناء جونا داب بن ريتشاب الذين أبقوا على قسم عبايم. وعبارة وأولئك الذين كانوا يقطنون للمزارع عائدة على سولمون الذي كان في مملكته مثل نبتة دائمة الإزدهار، وأسياج الشجر تعود على سنهدين وهو المجلس الأعلى ومحكمة العدل العليا عن الشعب اليهودي في وقت التلمود الذين حُجزوا في سددات في إسرائيل، وسكنوا هناك منشغلين بأعمال الملك تعود على روث الموابية التي رأت مملكة سولمون حفيد حفيدها؛ لأن الكتاب المقدس قال: وجعل سولمون عرشاً يقدم لأم الملك وقال الحبر إليعزر لأم السلالة الحاكمة. علمنا أبحارنا: لقد كتب: وعليك أن تأكل من للنّاج، وللتخزين القديم للذي لا يحتاج إلى مادة حافظة. ما معنى من غير سالمينتون؟- قال الحبر نحمان: أي من غير دودة الحبوب. وقال الحبر شيشت: ومن غير هبوب الرياح.

تم تعليم برأيتا يتفق مع تفسير الحبر شيشت و تم تعليم برأيتا تتفق مع ذلك الذي للحبر نحمان وبالاتفاق مع ذلك الذي للحبر نحمان فقد علم: لقد كتب وعليك أن تأكل.. التخزين القديم... الخ، قد تعتقد أن إسرائيل ستبحث خارجاً عن نتاج جديد لأن القديم قد يدمر بفعل دودة الحبوب، لذلك فقد قبل

بوضوح، حتى يحين موسم نتاجها، أي عندما يأتي نتاجها طبيعياً، بالاتفاق مع ما يخص الحبر شيمت فقد علم: لقد كتب: وعليك أن تأكل من نتاج التخزين القديم. قد تعتقد أن إسرائيل ستبحث عن نتاج جديد لأن القديم قد أتلّف عن طريق هبوب الرياح لذلك قيل بوضوح حتى يحين موسم نتاجها أي عندما يأتي النتاج على نحوه الطبيعي.

علمنا أحبارنا: لقد كتب عليك أن تأكل التخزين القديم الذي حفظ لوقت طويل، إن هذا يعلمنا بأنه كلما كان النتاج أقدم كان أفضل، وتستنّج من هذا الأشياء المهمة التي تخزن عادةً وحسب، لذلك هل قد تستخرج أيضاً الأشياء المهمة التي لا تخزن عادةً؟ لقد ذكر بوضوح: التخزين القديم الذي حفظ لوقت طويل مما يتضمن في جميع الحالات. لقد كتب: وعليك أن تحدث القديم من الجديد...الخ، إن هذا يعلمنا بأن بيت التخزين قد يكون مليئاً بالنتاج القديم، ولراضي الحنطة الجديدة، وقد تقول إسرائيل كم علينا أن يأخذ كل منا من الآخر. قال الحبر بابا: كل الأشياء تكون أفضل عندما تكون قديمة باستثناء التمر والبيرة والأسماك الصغيرة.

مشنا: إذا قام أحد ببيع الفاكهة إلى آخر من غير تحديد ما إذا كانت طعاماً أو حبوباً، وقام المشتري بزرعهم لكنهم لم ينبتوا حتى ولو كانت بذور الكتان فهو غير مسؤول، قال الحبر شمعون بن غمائل: إنه يعدّ مسؤولاً في حالة حبوب المزرعة التي لا تؤكل.

جمارا: لقد ذكر: إذا قام أحد ببيع ثور إلى شخص آخر، ووجد أنه معتاد على أن يجرح بقرنه أي الإضرار في عملية الشراء. قال راب: إن البيع يكون تحت ذرائع خاطئة، لكن قال صموئيل: بإمكان البائع أن يقول له: لقد بعثك إياه لغرض الذبح. ولا يمكن رؤية موضوع البيع كما يلي: إذا كان رجلاً يبيع للذبح إذاً فإن هذا البيع أيضاً يجب أن يكون لغرض الذبح، وإذا كان للحراثة فيجب أن يكون لغرض الحراثة، فلماذا إذاً يوجد خلاف بين راب وصموئيل؟ هذا الخلاف مرتبط بحالة الرجل الذي يشتري لكلاً الغرضين، لكن لم لا ينظر إلى السعر المدفوع؟- يطبق الخلاف على الحالة التي يرتفع فيها سعر اللحم ويصل إلى درجة سعر الحيوان المستخدم نفسه للحراثة، إذا كان الأمر كذلك فما الفرق بين شراء الحيوان للحراثة أو شرائه للذبح؟- هنالك اختلاف بالاعتبار للمشكلة، كيف يفهم هذا؟ إذا لم يكن هناك رأس مال ليرجع منه البائع ما عليه إرجاعه، فيحتجز الثور مقابل المال، وكما يقول الناس إقبل من مدينك حتى نخالة من دفعة! إن الخلاف بين راب وصموئيل واقع وحسب في الحالة التي يستطيع فيها البائع إرجاع ما عليه إرجاعه من رأس المال.

قال راب في حالة كهذه: لقد وقعت المعاملة تحت ذرائع كاذبة لأن عليك الإنقياد وراء الممارسات العامة، ويقوم معظم الناس بشراء ثور للحراثة. ردّ عليه صموئيل قائلاً: ينقاد الشخص وراء الممارسات العامة في الأمور الشعائرية وليس في الأمور المالية.

رسالة تذكيرية: امرأة وخادم ثور، ثور وفاكهة. رفع اعتراض: إذا ترملت امرأة أو طُلقت ولدعت قائلة: لقد تزوجت وأنا عذراء، فيقول لها: لم يكن الأمر كذلك، فقد تزوجتك وقد كنت أرملة، إذا كان هنالك شهود على أنها خرجت من بيت عبايا إلى حفلة الزفاف في حمالة مغطاة أو برأس غير مغطى فإنها مؤهلة لمستحقات كتوباء من منتي زوز. سبب استلامها مانتى زوز هو وجود شهود، لكن إذا لم يكن هنالك شهود فلا تكون مؤهلة إلى هبة شرعية أعلى منها، لم لا يجب القول: كوني منقادة إلى ما تفعله معظم النساء يتزوجن عذراوات؟-

قال راينا: لأنه قد يفترض من جهة أخرى أن أغلبية النساء عذاري والأقلية يتزوجن وهنّ أرامل، ومن جهة أخرى إن أي امرأة تتزوج وهي عذراء تكون الحقيقة معروفة، بالتالي تكون الحقيقة غير معروفة في حالتها هي. إن مدأ الأغلبية الذي طبق عليها قد فسد، لكن إذا كان كما تقدمت بالقول إن كل من تتزوج عذراء تعرف أنها قد تزوجت فما الحاجة إلى الشهود؟ بالتأكيد، لأن حقيقة كونها تزوجت وهي عذراء لم تكن معروفة فإبهم يُعتون شهوداً مزيفين، لكن الجواب هو إن أغلبية هؤلاء

الدين يتزوجون وهن عذراوات يعرفن على أنهن تزوجن كذلك وبما أن هذه لم تعرف، فإن أغلبية القاعدة تُفسد في حالتها.

تعال واسمع: لقد عَلِمَ: إذا باع أحدهم إلى آخر عبداً وقد وجد أنه لص أو مقامر فإن البيع مشروع. وإذا وجد العبد سارقاً مسلحاً أو شخصاً محرماً من قبل الحكومة فقد يقول له البائع: إنه لك، فخره. الآن في حالة الجملة الأولى لا يكون البيع مشروعاً لأن معظم العبيد هم من الشخصية نفسها، ألا يثبت هذا حتى في الأمور المالية، وعليك أن تنقاد وراء حكم الأغلبية؟- كلا، كلهم كذلك.

تعال واسمع: لقد تعلمنا إذا قام ثور بنطح بقرة بقرنه، ووجد جنينها ميتاً إلى جانبها. ولم يعرف ما إذا ولدته قبل أن تُنطح أو بعد أن نُطحت، ويدفع مالك الثور نصف ثمن الضرر فيما يتعلق بالبقرة والربع فيما يتعلق بالصغير. الآن إذا إنقاد أحدهم في الأمور المالية وراء حكم الأغلبية، كما أكد راب فلماذا يدفع مالك الثور ربع الخسارة وحسب؟ فليقال: انقد وراء ما تفعله معظم الأبقار....، ومعظم الأبقار تحمل وتلد لتنجب عاجلاً وبالتالي لا بد أن يكون سبب الإجهاض هو النطح؟ لا يمكن تطبيق حكم الأغلبية على تلك الحالة لعدم التأكد ما إذا اقترب الثور من الأمام أو من الخلف وكان الإجهاض بسبب النطح، ويكون التعويض لذلك مثل مال الملكية المشكوك فيها، وكل مال الملكية الذي يكون مشكوكاً فيها يجب أن يُقسّم بين الأطراف المتورطة.

أوجب القول بأنهما يختلفان على المبادئ نفسها كالتنائيم التاليين؟ لقد تعلمنا: إذا كان الثور يرعى ووجد إلى جنبه ثور ميت، فلا يجب القول على الرغم من أن أحدهما محدوع والآخر كان عازماً على الخديعة، فمن الواضح أن أحدهما نطح لو خدع الآخر. قال الحبر آحا في حالة الجمل الذي يختبئ بين الجمال الأخرى ووجد جمل ميت إلى جانبه فمن الواضح أن واحداً قد قام بقتل الآخر. والآن، على سبيل الافتراض بأن لدى مبادئ الأغلبية والوضع الشرعي المتفق عليه للقوة نفسها هل يجب القول أن لدى راب رأي الحبر آحا نفسه وصمونيل له للرأي نفسه كما في التناء الأول؟- بإمكان راب إخبارك: ما قلته هو مشروع حتى اعتماداً على التناء الأول، حيث إن التناء الأول كونت عبارة في تلك المسألة بأن للقتل لا يُعزى إلى الثور الناطح وحسب لأن الشخص غير منقاد وراء مبدأ الوضع الشرعي، لكنه ينقاد وراء الأغلبية. وبإمكان صمونيل القول: ما قلته مشروع حتى وفقاً للحبر آحا، حيث أن الحبر آحا قد كوّن عبارته في تلك الحالة بأن الجمل المختبئ يُفترض على أنه للقاتل وحسب لأن على الشخص أن ينقاد وراء مبدأ الوضع الشرعي، بما أن الجمل نفسه متفق عليه في ذلك الوضع ويقف بالجوار لكن الشخص غير منقاد وراء مبدأ الأغلبية.

تعال واسمع: إذا قام أيّ واحد ببيع فاكهة إلى آخر، وقام البائع بزرعها فلم تنم، حتى كانت بذور كتان، فإنه لا يُعدّ مسؤولاً. ألا تتضمن كلمة حتى أي حتى بذور الكتان معظم ما يشترى لأغراض الزراعة؟ ألا يبدو ذلك أنه حتى في حالة كهذه على الشخص ألا ينقاد وراء مبدأ الأغلبية! - إن هذا موضوع الحلاف بين التنائيم. لأننا تعلمنا: في الحالة التي يبيع فيها الشخص إلى آخر فاكهة وقام

المشتري بزرعها فلم تثبت، ثم أصبحت حبوب حديقة أي لا تؤكل، فإنه يكون مسؤولاً، إذا أصبحت حبوب كتان، فإنه غير مسؤول.

قال الحبر يوسي: عليه أن يعيد له ثمن البذور. فركوا عليه: يشتريها العديد لأغراض أخرى. الآن من هم التناثيم بين من يقع الخلاف على سؤالهم عن مبدأ الأغلبية؟ إذا افترضنا أنهما الحبر يوسي ومن قاموا بالرد عليه فكلاهما بالتأكيد قد يردا ويتبعان مبدأ الأغلبية، واحد يتبع أغلبية الرجال، والآخرين أغلبية البذور، فلا يمكن القول عن أي منهما أنه يتفق مع الرأي الذي قدمه صموئيل! لكن الخلاف المذكور إما ذلك الذي بين التناء الأول والحبر يوسي، أو بين التناء الأول ومن قاموا بالرد عليه.

علمنا أحبارنا: ماذا يكون على أرض والذي زرعها بلا طائل ببذور لا تؤكل، هل يقوم بالدفع للبائع؟- ثمن البذور وحسب، لكن ليس نفقات أخرى كالحرث وغيرها. ويقول آخرون: ويجب دفع النفقات أيضاً. من هؤلاء؟- قال الحبر حيسدا: إنه الحبر شمعون بن غماليل.

أي من تعاليم الحبر شمعون بن غماليل تعكس نظرة كهذه؟ إذا اقترح أن التعليم هو الذي للحبر شمعون بن غماليل في هذا المشنا، حيث تعلمنا: إذا باع أي أحد فاكهة إلى آخر، وقام المشتري بزرعها فلم تنم، ثم أصبحت بذور كتان فلا يكون مسؤولاً، الآن خذ بعين الاعتبار من وجهة النظر هذه الجملة الأخيرة في هذا المشنا: قال الحبر شمعون بن غماليل: يكون مسؤولاً عن بذور الحديقة التي لا تؤكل. ألم يقل التناء الأول الشيء نفسه؟ حيث قال: إنه غير مسؤول عن بذور الكتان وحسب...، مما يتضمن أنه يكون مسؤولاً عن بذور الحديقة التي تؤكل، وهذا هو الحكم الحقيقي للحبر شمعون. ألا يقودنا هذا إلى الاستنتاج بأن الفرق بينهما هو سؤال النفقات؟ فواحد لديه الاعتقاد بدفع ثمن البذور وحسب، والآخر لديه الاعتقاد بوجوب دفع النفقات أيضاً، فكيف يمكن إثبات هذا؟ أليس من الممكن عكس آراء التناثيم؟ لا يوجد في هذا أية صعوبة، أي إن التناء يذكر أخيراً ويدخل في النقاش لغرض إضافة بعض القيود، ومن ناحية أخرى فإن الاعتراض على أن مشناكله قد يكون تعليم الحبر شمعون بن غماليل، وأن بعض الكلمات حذفت وحسب، وهذا ما تعلمه مشنابالفل: إذا قام أحد ببيع الفاكهة إلى آخر، وقام البائع بزرعها فلم تثبت، فإنه غير مسؤول حتى لو كانت بذور كتان...، إن هذه كلمات الحبر شمعون بن غماليل، حيث قال للحبر شمعون بن غماليل: إنه غير مسؤول عن بذور الحديقة التي لا تؤكل.

لكن هذا التعليم للحبر شمعون بن غماليل يعكس وجهة نظر هؤلاء الآخرين لأنه يعلم: إذا قام أحد بأخذ حنطة للطحن ولم يتم الطحن بترطيبها قبل الطحن وحولها إلى طحين النخالة أو إلى نخالة خشبية، أو إذا قام أحد بأخذ الطحين إلى خباز ليجهل منها خبزاً يقطع قطعاً، أو إذا قام أحد بأخذ حيوان لذابح ليجهلها غير ملائمة أي بالاستخدام غير المتقن للسكين، فإنهم مسؤولون عن دفع تعويضه، لأنهم أشخاص يأخذون أجوراً على خدماتهم، يقول الحبر شمعون بن غماليل: إنه يعرضه على إهانته له

ولضيوفه، وعليه أن يدفع نفقاته، ولذلك قام الحبر شمعون بن غماليل وقال: لقد كان هنالك عادة جميلة في القدس هي إذا عهد أحد تحضيرات مائدة لشخص آخر فقام بإتلافها فعلى الأخير أن يعوضه على إهائته وإهانة ضيوفه، وكان هنالك عادة جميلة أخرى في القدس فكانت توضع قطعة قماش على الباب عند البدء بتناول الوجبة، فطالما أن قطعة القماش موضوعة ومفرودة على الباب فإن الضيوف يشرعون بالدخول، وإذا أزيلت قطعة القماش فلا يدخل الضيوف.

مشفاً: إذا قام أحد ببيع فاكهة إلى آخر، فعلى الأخير أن يقبل بربع كاب من نفاية كل سيعه، وإذا باعه تيناً فعلى المشتري أن يقبل بعشرة حبات لكل مائة وهذه العشر حبات غير صالحات للأكل أي تكون مليئة بالديد، وإذا باعه قبواً من الخمر، فعليه القبول بعشرة براميل من الخمر الحاذ من كل مائة، وإذا باعه أباريق في شارون أي اسم مكان أو في الأرض المنبسطة، فعليه أن يقبل بعشرة أباريق سيئة من كل مائة.

جملراً: علمنا الحبر قطينا: ربع كاب من الحبوب لكل سعة ولا يحتاج لقبول الأمر الرملي، وقال رابا بن حيا الذي في تيسفون باسم رابا: إذا قام أحد باختيار حصاة من أرض جاره المدروسة فعليه أن يدفع له عن ذلك ثمن الحنطة، ويجب القبول بربع كاب من الحبوب، وللأمور الرملية فأقل من الربع، ولا يمكن له أن يقبل ربعاً كاملاً من كاب الأمور الرملية. لقد تعلمنا: إذا قام أحد ببيع فاكهة إلى آخر، فعلى المشتري أن يقبل، وفي حالة الحنطة ربع كاب من الحبوب لكل سعة، وفي حالة الشعير عليه القبول بربع كاب من العصافه لكل سعة. وفي حالة العدس عليه أن يقبل ربع كاب من المادة الرملية لكل سعة. الآن، قد لا يفترض أن الحكم نفسها ينطبق وحسب على العدس وإنما على الحنطة والشعير؟- يختلف العدس عن الحنطة والشعير لأنه يقتلع عادة، وبما أن سبب السماح بربع كاب من المادة الرملية مع العدس هو أنه يقتلع عادة في حين أن الحنطة والشعير فلا يقتلعان. إذن نستنتج من هذا أن المشتري في هذه الحالة لا يحتاج لأن يقبل بربع كاب كامل من المادة الرملية! قد يردّ على ذلك بأن على البائع في الحقيقة أن يقبل بربع كاب كامل من المادة الرملية في حالة الحنطة والشعير، ومن جهة أخرى فجب أن يكون قد تم ذكر العدس بشكل خاص لأنه قد يعتقد بما أنه يقتلع فعلى المشتري أن يقبل بأكثر من ربع كاب لذلك يجب أن تذكر الكمية على وجه الخصوص. قال الحبر حنا: إذا كان المشتري يرغب بالتخيل ووجد بعد التخيل أن كمية الفضالة أكثر من المسموح بها، فقد يقوم بتخليها كلها وعلى البائع أن يعوضه عن كل الفضالة، حتى عن الكمية المسموح بها. ويقول البعض هذا هو الحكم، ويقول آخرون: إن هذه عقوبة. فالذي يقول هذا هو الحكم لأن من يدفع النقود، يدفعها لفاكهة جيدة أي لا يقبل أن يأخذ أية فضالة في الورن، والشخص لا يكلف نفسه بالتخيل إذا كانت كمية الفضالة تعادل ربع كاب لكل سعة فقط، وإذا كانت أكثر من الربع فإن الشخص يكلف نفسه، وبما أنه يكلف نفسه ببدا التخيل، فإنه يكلف نفسه أيضاً بتخليها كلها، والذين يقولون إن هذه عقوبة؛ لأنه من المعتاد وجود ربع كاب وحسب من الفضالة

في كل سعة، وليس من المعتاد وجود أكثر من ذلك، ولذلك عليه أن يقوم بخلطها، وبما أنه قام بخلط بعضها على الأقل فقد فرض عليه الأحبار عقوبة الدفع على كل الكمية.

رسالة تذكيرية: كل قطعتي نقود لرابين ابن الحبر نحمان تعدان عبداً ثقيلاً وضمان.

قدم اعتراض لقد تعلمنا: يجب تقليل كل سعة من المنتج تحتوي ربع كاب من نوع آخر لجعلها قابلة للزرع، الآن لقد فرض أن الربع في حالة كلعيم أي البذور المهجنة يُعد من الفئة نفسها والتي تكون فيها الكمية هنا أكثر من الربع، وفوق ذلك تعلمنا يجب تقليلها وحسب، في حين يمكن زراعة البقية. فلماذا إذاً يجب دفع التعويض عن كل النفاية في حالة الشراء؟- كلاً، إن الربع في حالة الكلعيم يُعد من فئة الربع نفسها هنا فلماذا يجب تقليلها؟- بسبب القيود بحكم كلعيم، وإذا كان الأمر كذلك ففسر الجملة الأخيرة والمقتبسة من مشنالتني تنص يقول الحبر يوسي: عليه أن ينتقي منه بأكمله إن هذا قد يكون صحيحاً إذا افترضت أن ربع الكاب في كلعيم يُعد مثل الكمية الأكثر من ربع كاب من الفضالة، ويمكن القول عن نفايتهما أنها تعتمد على المبادئ التالية قد يتبنى التناء الأول الرأي الذي يقول بأن العقوبة لا تفرض على شيء مباح من أجل شيء محرم، وقد يتبنى الحبر يوسي الرأي الذي يقول إن العقوبة قد تفرض على ذلك، لكن إذا قال بأن ربع كاب من الكلعيم يُعد مثل ربع النفاية، فلماذا عليه أن ينتقي؟- إن هذا سبب الحبر يوسي لأنه يبدو أنه كان يحتفظ بكلعيم.

تعال واسمع: لقد تعلمنا: إذا قام شخصان بإيداع نقود عند رجل أحدهما والآخر مائتي زوز، فيقول واحد: إن هذه المائتي زوز لي، والآخر يقول أيضاً: إن هذي المائتي زوز لي، تُعطى مانه لأحدهما ومانه للآخر، ويجب إبقاء البقية موضوعة حتى يأتي الرسول ليأيا وهو الذي يقوم بإعلام الحق، ألا يظهر هذا أن الشخص لا يعاقب بخسارة الكل من أجل جزء؟- ما وجه المقارنة؟ في تلك الحالة تعود مانه بالتأكيد إلى أحدهما، ومانه إلى الآخر. لكن في هذه الحالة من بإمكانه القول بأنه لم يقم بوضعها كلها؟ تعال واسمع: البرهان من الجملة الأخيرة من هذه مشنالتني تقول: قال الحبر يوسي: إذا كان الأمر كذلك فماذا فقد المخادع؟ لكن يجب الاحتفاظ بها كلها حتى يأتي إلياهو، ما وجه المقارنة؟ في تلك الحالة بالتأكيد يوجد مخادع واحد على الأقل لكن في هذه الحالة من بإمكانه القول أنه قام بوضعها كلها؟

تعال واسمع لقد تعلمنا: إذا كانت تحتوي نقود دين على ضمان لدفع فائدة، فتفرض العقوبة على المقرض ولا يعطى رأس مال ولا علاوة، هذه كلمات الحبر مانير. ألا يثبت هذا أن العقوبة قد تفرض على الكل من أجل جزء منه؟ ما وجه المقارنة؟ في تلك الحالة يكون المقرض قد ارتكب إثماً من الحنطة الكتابة لكن في هذه الحالة من يستطيع القول بأنه وضعه بأية حالة؟

تعال واسمع: الاعتراض من الجملة الأخيرة من البرايتا للمقتبسة: ويقول الحكماء: يُعطى المقرض رأس المال لكن ليس علاوة...، ألا يظهر هذا أن العقوبة على الكل لا تفرض بسبب جزء منه؟ يا لها من مقارنة، في تلك الحالة يُعد رأس المال على الأقل مبلغاً مباحاً على الأكيد لكن هنا، من بإمكانه القول أنه لم يتم وضعه كله من قبله.

تعال واسمع ما علمه رابين بن الحبر نحمان: في حالة بيع قطعة أرض، وتحت ظروف معينة، حتى لو وجد أنها أكبر مما رتب له بمساحة تعادل ربع كاب لكل سبعة، يكون للبيع مشروعاً، مع ذلك إذا كان الفرق أكثر فلا يجب إرجاع الفائض وحسب، بل يجب إرجاع كل الأرباع. إن هذا يظهر بوضوح طالما أنه يجب إرجاع الجزء فيجب إرجاع الكل، يا لها من مقارنة، في تلك الحالة قال له البائع بوضوح إني أبيعك مساحة كور أي ثلاثون سعة أكثر أو أقل لكن ليس هناك أهمية لربع الكاب، وأكثر من الربع يعدّ مهماً بسبب كونه ضمن مساحة الكور، فيمكن بذلك جمع للكمية لتصبح تسع كابات، لقد شكّلوا نطاقاً مستقلاً ومهماً والذي يجب إرجاعه. لكن في حالة النفاية في المنتج حتى لو ارتفعت لأكثر من ربع كاب لكل سعة، يمكن وحسب إرجاع الزيادة ولكن ليس الأرباع.

تعال واسمع: لقد تعلمنا: إذا كان العبء المفرط أقل من السدس، فإن الشراء يكون مشروعاً، وإذا كان أكثر من السدس فإن الشراء يكون ملغياً، وإذا كان السدس فيكون البيع مشروعاً لكن يجب إعادة العبء المفرط، الآن ألا يجب إرجاع جزء من العبء المفرط بحيث يقلّله إلى أقل من السدس؟ بما أن الحكم ليس كذلك فيمكن الاستنتاج أنه حيثما يتم إرجاع الجزء يجب إرجاع الكل أليس هذا تثبيتاً لعبارة الحبر حنا؟ يا لها من مقارنة فهناك يتحدث الشخص إلى الآخر بقيم متساوية من البداية، بما أنه أقل من السدس يعدّ غير ملاحظ، فإن الشخص لا يبالي لفقدانه، وعلى الرغم من أن السدس يعدّ ملاحظاً إلا أن الشخص لا يبالي في حين أن ما هو أكثر من السدس يعدّ شراءً مبنياً على خطأ ويجب إلغاؤه بأكمله.

تعال واسمع: لقد تعلمنا: إذا تعهد أحدهم بزراعة حقل أحر فعلى المالك أن يقبل بإخفاق عشر شجرات لكل مائة شجرة، فإذا كان عدد الشجرات المخففة أكثر من هذا العدد يفرض عليه زراعته كله. أليس هذا تعزيزاً لعبارة الحبر حنا؟ قال الحبر حنا ابن الحبر يوشع: لا يمكن مقارنة الحائنين، لأنه أينما يكون هناك أكثر من هذا العدد من الشجر يكون الشيء نفسه وكأنه بدأ بزراعة حقل جديد مخزون من الخمر... الخ. كيف نفهم هذا؟ إذا كنت تعني أن البائع قال للمشتري إني أبيعك مخزوناً من الخمر من غير تحديد أي مخزون، فهناك صعوبة، وإذا كنت تعني أنه قال له: هذا المخزون من الخمر، فيوجد أيضاً صعوبة، وإذا قال له: هذا المخزون فيوجد صعوبة مرة أخرى لأننا تعلمنا: إذا قال أحدهم: إني أبيعك مخزوناً من الخمر... الخ، فعليه أن يعطيه خمرأ جيداً بأكمله، وإذا قال أحدهم: إني أبيعك هذا المخزون من الخمر... الخ، فإنه قد يعطيه خمرأ كالذي يباع في المتجر، وإذا قال أحدهم: إني أبيعك هذا المخزون، فإن البيع يكون مشروعاً حتى لو كان كله خلاً، كيف إذاً يتم التوفيق بين البرايتا وهذا المشنا؟ في الواقع إن مشنايتعامل مع الحالة التي يقول فيها الدائع له إني أبيعك مخزوناً من الخمر من غير تحديد أي مخزون يقصد لكن اقرأ أول جملة في البرايتا كما يلي: عليه أن يعطيه خمرأ جيداً بأكمله لكن على المشتري أن يقبل بعشرة براميل من الخمر الحاد لكل مائة. ومن جهة أخرى هل على الشخص أن يقبل عشرة براميل من الخمر الحاد عندما لا يتم تحديد المخزون؟

بالتأكيد علمنا الحبر حياً: إذا باع أحدهم إبريقاً من الخمر إلى آخر فعليه أن يعطيه خمرًا جيداً بأكمله، لكن الإبريق يختلف؛ لأنه يحتوي على نوع واحد من الخمر وحسب. ومن جهة أخرى أليس يصريح الحبر زبيد حبر مدرسة الحبر أوشعياً: إذا قال البائع: إني أبيعك مخزوناً من الخمر فعليه أن يعطيه خمرًا جيداً بأكمله، وإذا قال: إني أبيعك هذا للمخزون من الخمر فعليه أن يعطيه خمرًا جيداً كله وعلى المشتري أن يقبل بعشرة براميل من الخمر الحادة لكل مائة، وهذا للمخزون الذي قد صرح به علماً في هذه المشنا. حسناً إذاً إن مشنايتحدث أيضاً عن الحالة التي قال فيها البائع له: هذا لكن إذا كان الأمر كذلك فهناك تناقض بين هذا وهذا؟- لا يوجد تناقض فأحدهما تتعامل مع الحالة التي قال فيها المشتري له إنه مطلوب منه خمرٌ لطبق، والأخرى التي لا يقال له فيها إنه كان مطلوب منه لطبق.

تتعامل البرايتا مع الحبر زبيد في الحالة التي يقول له فيها المشتري إن الخمر كان مطلوباً لطبق. ويتعامل البرايتا الآخر مع الحالة التي لا يقول فيها لطبق، بالتالي إذا كان التعبير الذي استخدمه البائع مخزوناً من الخمر وقال له المشتري لطبق فعلى الأول أن يعطيه خمرًا كله جيد، وإذا قال البائع هذا للمخزون من الخمر وقال المشتري لطبق فعليه أن يعطيه خمرًا كله جيد وعلى المشتري أن يقبل بعشرة براميل من الخمر الحاد لكل مائة، ومن جهة أخرى إذا قال البائع: هذا المخزون من الخمر، لكن المشتري لم يقل لطبق فإنه يعطيه خمرًا كالذي يباع في المتجر.

رُفِعَ سؤال عما كان الحكم عندما قال البائع مخزوناً من الخمر ولم يقل المشتري لطبق. إن الحبر آحا ورايين قد اختلفا على الأمر فأحدهما يقول بأن المشتري يجب أن يقبل بعشرة براميل من الخمر الحاد لكل مائة. ويقول الآخر: لا داعي لأن يقبل. إن من قال بأن على المشتري أن يقبل، يستنتج الحكم من برايتا الحبر زبيد الذي نص أنه إذا قال البائع: إني أبيعك مخزوناً من الخمر فعليه أن يعطيه خمرًا كله جيد. وقد اتفق على أن هذا يعود على الحالة التي قال فيها له المشتري لطبق، وبذلك يكون سبب قوله له لطبق، ولكن لم يقل لطبق لكان عليه أن يقبل، والذي يقول بأن ليس هناك حاجة لأن يقبل المشتري يستنتج الحكم من البرايتا الأخرى الذي يصرح بأنه إذا قال البائع: إني أبيعك مخزوناً من الخمر، فعليه أن يعطيه خمرًا جيداً بأكمله، وقد اتفق على أن هذا يعود على الحالة التي لا يقول فيها المشتري لطبق وفقاً لمن يستنتج الحكم من برايتا الحبر زبيد، ألا يوجد تناقض من البرايتا الأخرى؟- لا، يوجد شيء مفقود. وهذه القراءة الإضافية: إن هذا ينطبق وحسب على الحالة التي يقول له فيها لطبق، لكن إذا لم يقل لطبق فعليه أن يقبل، وإذا قال: هذا المخزون من الخمر لكنه لم يقل لطبق فإنه يعطيه خمرًا كالذي يباع في المتجر. ووفقاً لمن يستنتج الحكم من البرايتا الآخر ألا يوجد تناقض مع ذلك الذي للحبر زبيد الذي فسّر على أنه يعود على الحالة التي قال له فيها لطبق والتي يُستدل منها أنه إذا لم يقل له لطبق فعليه أن يقبل؟- كلا يطبق الحكم نفسه الذي أصدر لعدم وجود حاجة لأن يقبل حتى في الحالة التي لا يقول فيها له لطبق، وهذا هو سبب وجود تفسيره فيعود على الحالة التي قال له فيها لطبق بسبب وجود التناقض بين هذا في الجملة الأخيرة من برايتا الحبر

زبيد وهذا في الجملة الثانية من البرايتا الأخرى، لكن في حالة الجمل الأولى لا يوجد التناقض كهذا. قال الحبر يهودا: يقال فوق الخمر الذي يباع في المعتجر إن الصلاة لخالق فلكهة العنب يجب أن تقال. وقال الحبر: لماذا يستخدم الخمر الذي يتحول إلى رائب؟

رُفِعَ اعتراض: يجب تلاوة صلاة.... يا من بكلماته صنع كل شيء.... على الخمر الذي أصبح عفناً وعلى الخمر الذي أصبح رائباً وعلى الطبق الذي فقد لونه. إذاً كيف بإمكان الحبر يهودا القول بوجوب تلاوة صلاة الخمر على الخمر للرائب؟ ردّ الحبر زبيد: إن الحبر يهودا يعترف في حالة الخمر المصنوع من برز الفاكهة كالذي يُباع عند زوايا الشارع.

قال عباي للحبر يوسف: هذا رأي الحبر يهودا، وهذا رأي الحبر حيسدا، رأي من يُقر أستاذي؟- فردّ عليه: إني أعرف برأيتا وفيها: إذا قام أحدهم باختبار إبريق من الخمر لغرض الأخذ منه على نحو دوري وتم حفظ قربان التهنيد الذي يتكون من خمر ويوضع في أباريق أخرى ووجد بعد ذلك أنها تحتوي خلاً فيعدّ كله أكيداً بثلاثة أيام و بعد ذلك يكون مشكوكاً به. ماذا يعني هذا؟- قال الحبر يوحنا. إنه يعني التالي: خلال الأيام الثلاثة الأولى بعد الاختبار، يعدّ خمرأ أكيداً، بعد ذلك يعدّ مشكوكاً به، ما هو السبب؟- لأن الخمر يبدأ بالتلف من الأعلى، وقام هذا الرجل باختباره وتأكد من أنه لم يتلف، و لو افترضنا أنه تلف مباشرة بعد اختباره حتى خلال الأيام الثلاثة الأولى فيعدّ خلاً بالتأكيد، وقبل ذلك يعدّ مشكوكاً به، ما هو السبب؟- يبدأ الخمر بالتلف من الأسفل، من الممكن أن يكون قد تلف سابقاً خلال الاختبار لكنه لم يعلم، فضلاً عن ذلك، حتى لو افترضنا أن التلف يبدأ من الأعلى سيتم التجادل على أنه لا بد أنه كان خمرأ منذ أن قام هذا الرجل باختباره وقام بالتأكد من أنه لم يكن تالفاً حينها فيمكن الرد على ذلك بأنه من الممكن أن يتلف بعد قيامه بالاختبار مباشرة وكان له رائحة الخل وطعم الخمر و الحكم هو أنه حينما تكون الرائحة رائحة خل والطعم طعم خمر فإنه يعدّ خلاً.

علمنا علمائنا جنوب فلسطين باسم الحبر يوشع بن لاوي إنه يعدّ خمرأ على الأكيد خلال الثلاثة أيام الأولى، و خلال الثلاثة أيام الأخيرة يكون بالتأكيد خلاً، وخلال الفترة التي تتوسط هذه الأيام يعدّ مشكوكاً به أليس هذا مناقضاً لذاته؟ حيث إنك قلت بأنه خلال الأيام الثلاثة الأولى يعدّ خمرأ على الأكيد. فمن الواضح أنه لو كانت رائحته رائحة خل وطعم خمر فإنه يعدّ خمرأ، ومن ثم تقول إنه خلال الثلاثة أيام الأخيرة يعدّ خمرأ بالتأكيد مما يثبت بوضوح بأنه إذا كانت الرائحة رائحة خل والطعم طعم خمر، فإنه يعدّ خلاً؟- الجملة الثانية تتعامل مع الحالة التي يوجد فيها على شكل خل مركز وعلى الحالة التي يعرف بها أنه لم يفقد طعمه في الثلاثة أيام السابقة. ولا يمكن إيجاده قد أصبح خلاً مركزاً كهذا.

وفقاً لمن يجيب الحبر يوسف؟- إن الحبر ماري والحبر زبيد يختلفان على هذا، فأحدهما يقول: وفقاً للحبر يوحنا. والآخر يقول: وفقاً للحبر يوشع بن لاوي.

لقد صرح: في الحالة التي يبيع فيها الشخص إبريقاً من الخمر إلى شخص آخر فأصبح رائباً، قال راب: خلال الأيام الثلاثة الأولى من البيع يعدّ على أنه لا يزال ضمن ملكية البائع، وبعد ذلك يعدّ ضمن ملكية المشتري، ويقول صموئيل: إن الخمر يقفز عن كتف مالكة، وقرّر الحبر يوسف الحالة وفقاً إلى رأي راب بالاعتبار لبيع البيرة وهو مشروب مصنوع من البلح أو الشعير، ووفقاً إلى رأي صموئيل بالاعتبار للخمر والحكم بالاتفاق مع رأي صموئيل.

علمنا أحبارنا: إن الصلاة.. الذي بكلماته صنع كل شيء....، يجب أن تتلى على بيرة التمر وبيرة الشعير ورواسب الخمر. ويقول آخرون بوجوب تلاوة صلاة....، خالق فاكهة العنب على الرواسب التي يكون طعمها كالخمر.

يقول كل من رابا والحبر يوسف: إن الحكم ليس وفقاً إلى نظرة الآخرين. وقال رابا: إن الجميع يتفق في الحالة التي يسكب فيها ثلاثة أباريق من الماء في الرواسب، وأعلن أربعة عن رأيهم بأن السائل يعدّ خمرأ لأن رابا يتجه بنظرته بأن أي خمر ليس بإمكانه أن يحل محل مزيج من ثلاثة وحدات من الماء لوحده خمرأ لا يعدّ خمرأ، وأيضاً في الحالة التي يوضع فيها ثلاثة أباريق من الماء في الرواسب، وأعلن ثلاثة عن رأيهم، والجميع يتفق على أنه ليس خمرأ، إن خلافهم يعود وحسب على الحالة التي يوضع فيها ثلاثة وخرج منها النصف لأن الأحبار في حالة كهذه يكون رأيهم أنه بسبب الثلاثة التي وضعت فيها قد أخرجت يبقى النصف وحسب، ونصف واحد من ستة أنصاف من الماء لا تعني شيئاً. لكن لدى الآخرين رأي أن للثلاثة التي وضعت، أخرج منها اثنان ونصف لذلك فإن إبريقاً كاملاً يبقى فيها وإبريقاً واحداً من الخمر في اثنين ونصف من الماء يعدّ خمرأ جيداً.

ولكن كيف يمكن القول بوجود خلاف أصلاً في الحالة التي تكون فيها الكمية التي أخرجت أكثر من التي وضعت؟ بالتأكيد لقد تعلمنا: إن من قام عند التمداد وهو عبارة عن خمر أو خل رديء بسكب ماء في الرواسب بالمقياس وحصل على الكمية نفسها فالتمداد يستثنى من العشر، ويعده الحبر يهودا مسؤولاً. ألا يشير هذا إلى أنهما على خلاف وحسب فيما يتعلق بالحالة التي تكون فيها الكمية الموضوعية مستخلصة وحسب، ولكن ليس في الحالة التي يتم فيها الحصول على أكثر من الكمية؟ كلا، إيهما على خلاف حتى في الحالة التي يتم فيها الحصول على أكثر من الكمية الموضوعية، والسبب هو أنهما يختلفان في الحالة التي يتم فيها الحصول على الكمية الموضوعية وحسب مما يظهر مدى بعد نظر الحبر يهودا.

يسأل الحبر نحمان بن اسحق الحبر حياً بن أبين: ما الحكم فيما يتعلق بالرواسب التي لها طعم خمر؟ فردّ عليه: أعتقد أن هذا خمرأ؟ إنه مجرد سائل حمضي.

علمنا أحبارنا: في حالة رواسب التروما النقيع الأول والثاني يحرمّان على الأشخاص العاديين، لكن الثالث مباح. ويقول الحبر مائير: حتى النقيع الثالث محرّم، عندما يكون فيه كمية كافية من الخمر لتضفي الطعم على الماء وفي حالة العشر الثاني، يكون النقيع الأول محرماً، لكن الثاني مباح. ويقول

الحبر مائير: إن النقيع الثاني محرم أيضاً عندما يحتوي كمية كافية من الخمر لتصفى للطعم على الماء وفي حالة الرواسب المكرسة، يكون النقيع الثالث محرماً، لكن الرابع مباحاً. ويقول الحبر مائير: إن التروما الرابعة محرمة أيضاً عندما يحتوي على كمية كافية من الخمر ليضفي الطعم عليه.

أشير إلى تناقض في البرايتا الذي يصرح بأن تروما الأشياء المكرسة محرمة إلى الأبد، وتروما العشر الثاني مباحة دائماً، إن هذا يظهر بالتأكيد تناقضاً بين الأحكام الخصوصية المرتبطة بالأشياء المكرسة وأيضاً بين هذه المرتبطة بالعشر. لا يوجد التناقض بين الأحكام الخصوصية المرتبطة بالأشياء المكرسة لأن الأحكام هنا مرتبطة بالأشياء التي تكون نفسها مكرسة، لكن هناك مرتبطة بالأشياء التي كانت قيمتها وحسب هي المكرسة أيضاً، ولا يوجد التناقض بين الأحكام الخصوصية المرتبطة بالأعشار لأن الأحكام هنا مرتبطة بالعشر بالتأكيد، لكن هناك فهي مرتبطة بعشر دمعاي.

قال الحبر يوحنا باسم الحبر شمعون بن يهودا: الأحكام نفسها التي قيلت تطبق فيما يتعلق بتحريماتها، قيل على نحو مشابه بتطبيقها فيما يتعلق بجعل الأغراض ملأمة للنجاسة اللاوية، أي نوع من الملأمة هو المقصود؟ إذا جعل النقيع على أنه يحتوي ماء، فإنه بالتأكيد يجعل الأشياء ملأمة للنجاسة اللاوية، وإذا جعل على أنه يحتوي خمرأ فإنه على حد سواء يجعل الأشياء ملأمة، فلاي غرض إذا نحتاج إلى عبارة الحبر شمعون؟- إنها مطلوبة في الحالة التي يصنع فيها التمداد من ماء المطر، لكن بما أنه أخذ ماء المطر وسكبه في وعاء يحتوي على رواسب، فقد قصد بالتأكيد استخدامها، وبالتالي مرة أخرى لا يوجد فرق بين نقيع الخمر ونقيع الماء. فلماذا إذا عبارة الحبر شمعون؟- إنها مطلوبة في الحالة التي يضع فيها التمداد من غير مساعدة المساعي البشرية، لكن بما أنه يستمر بالنقع الواحد تلو الآخر ألا يتخلص بذلك من نية استخدامها؟- رد الحبر بابا: في حالة البقرة التي شربت النقيع الواحد تلو الآخر وبالتالي، فإن نية المالك غير معلومة. قال الحبر زطرا بن طوبيا باسم راب: إن قيداش أي إعلان قدامة السبت أو العيد في أيام السبت يجب أن يعلن عنه على خمر كهذا وحسب على أنه ملأمة لجلب كقربان الشراب على المذبح. ماذا يستثني هذا؟ إذا افترضنا أنه يستثني الخمر الذي يأتي من راقوده أي جديد جداً، قد يجاب على ذلك: ألم تعلمنا الحبر حيبا: على الشخص أن يجلب الخمر من راقوده على أنه قربان الشراب، لكن إذا جلب مسبقاً فإن استخدامه مباح، وبما أنه مباح في حالة القرابين عندما يُجلب، فيجب أن يسمع به لقيداش حتى عند البداية أيضاً، فضلاً عن ذلك قال رابا: قد يقوم أحدهم بضغط عقود من العنب وأعلن عليه قيداش اليوم، أو إذا افترضنا مجدداً أن الغرض من عبارة راب هو استثناء للخمر عند فم الإبريق وفي أسفله، فيمكن الإجابة على ذلك: ألم تعلمنا الحبر حيبا: على الشخص أن يجلب الخمر على أنه قربان الشراب من فم الإبريق أو أسفله، لكن إذا جلبه مسبقاً فإن استخدامه يكون مباحاً؟ إذا افترضنا أن العبارة تستثني الخمر الأسود، والأبيض هو خمر ضعيف جداً، والخلو ومخزون الخمر، وخمر الزبيب، لقد تعلمنا بالتأكيد أن كل هذه الأنواع يجب ألا تجلب. لكن إذا جلبت مسبقاً فإنها مباحة. وإذا افترضنا أن العبارة تستثني الخمر

الحاد، أو الممزوج بالماء أو المكشوف أو المصنوع من الرواسب أو الذي له رائحة كريهة، كما تعلمنا: إن على الشخص في حالة كهذه ألا يجلبهم وإذا جلبهم فإنهم يبقوا غير ملائمين. لا يزال بالإمكان الإجابة على ذلك ووضع العبارة لكي تستثني أياً من هذه؟ لاستثناء الخمر الحاد، فإن هذا بالتأكيد نوع من الحلاف بين الحبر يوحنا والحبر يوشع بن لاوي. إذاً واستثناء الخمر، بالتأكيد عندما يكون الخمر ممزوجاً بالماء فإنه يحسن، لأن الحبر يوسي بن حانينا قال: إن الحكماء يتفقون مع الحبر إليعزر بعدم تلاوة صلاة فيما يتعلق بكأس من الفضيلة بعد الوغبات حتى يسكب الماء فيه، إذاً واستثناء الخمر المكشوف، إنه خطير بالتأكيد، إذاً لاستثناء الخمر المصنوع من الرواسب قد يُسأل، كيف يُفهم هذا؟ إذا تم سكب ثلاثة أباريق من الماء بالداخل ووصلت إلى أربعة أباريق من الخمر فإن هذا بالتأكيد خمر جيد، وإذا تم سكب ثلاثة بالداخل ووصلت إلى ثلاثة ونصف فإن هذا نوع من الحلاف بين الأحبار والآخرين، لكن هذا هو الغرض من العبارة أي ليستثني الخمر الذي له رائحة كريهة إذا فضلت عن ذلك. ويمكن القول إن العبارة قد تستثني الخمر المكشوف، وبالنسبة للاعتراض الذي رُفع فيمكن الرد عليه بأنه يستثني خمرأ كهذا على الرغم من تمريره عبر مصفاة بالتوافق مع تعليم الحبر نحما، وعلى الرغم من ذلك لا يمكن استخدامه للقيداش لأنه بتقديمه لحكمك: هل سيرضى عليه؟ أو هل سيقابل شخصك؟.

سأل الحبر كهانا حمو الحبر مشارشيا رابا فقال له: هل يمكن استخدام الخمر الأبيض كقربان الشراب؟- فرد عليه: لا تنظر إلى الخمر عندما يكون أحمرأ.
الأباريق في شارون ألخ. لقد تعلمنا: الأباريق السيئة التي يعود عليها هذا مشناهي الرفيعة ومخطوطة بالزفتة.

مشنا: إذا باع أحدهم خمرأ إلى آخر فتحول إلى رائب فهو غير مسؤول، لكن إذا كان معروفاً أن خمره سيصبح رائباً، فإن الشراء مبني على الخطأ، وإذا قال له: إني أبيعك خمرأ حلواً فهو مسؤول عن حفظه حتى عيد الحصاد. وإذا قال: إني أبيعك خمرأ قديماً فعليه أن يزوده بخمر العام السابق، وإذا كان خمرأ قديماً جداً فعليه أن يزوده بخمر بقي ثلاث سنين.

جمارا: قال الحبر يوسي ابن الحبر حانينا: يمكن تطبيق الحكم في هذه مشنا وحسب على الحالة التي يكون فيها الخمر في أباريق المشتري، لكن في الحالة التي يكون فيها الخمر في أباريق البائع فبإمكان الأول أن يقول له: خذ خمر وخذ إبريقك، لكن ماذا يهمه إذا كانت الأباريق للبائع؟ فليقل للمشتري: عليك ألا تحتفظ بها لوقت طويل. يمكن تطبيق الحكم المذكور على الحالة التي قال له فيها المشتري أنه يريد خمرأ للأطباق المنكهة، لكن ما الذي يجبر الحبر يوسي بن الحبر حانينا على تفسير هذه مشنا على أنه يتعامل مع الحالة التي تعود فيها الأباريق للمشتري وأنه يقول بشكل حاصر للبائع بأنه يريد خمرأ للأطباق المنكهة؟ فضلاً عن ذلك فليتين أنه يتعامل حتى مع الحالة التي تعود فيها الأباريق للبائع ولا يقول له المشتري أنه يريد خمرأ للأطباق المنكهة؟- رد رابا: لقد قدم مشنا صعبة، لأن مشنا

تعلمنا: إذا كان من المعلوم أن خمره سيصبح رائباً، فإن البيع مبني على الخطأ، فسأل الحبر يوسي لماذا يجب أن يكون كذلك؟ فليقل له البائع: عليك ألا تحتفظ به لمدة طويلة...، إذاً يجب أن نستنتج من هذا أن المشتري قد قال له على نحو محدد أنه يريد خمرأ للأطباق المنكهة، إن هذه النظرة لا تتفق مع نظرة الحبر حيبا بن يوسف؛ لأن الحبر حيبا بن يوسف قال: إن حالة الخمر تعتمد على حظ المالك؛ لأن الكتاب المقدس يقول: بلى إن الحمر يكون غادراً أي يقلب إلى رائب فضلاً عن ذلك إذا كان الشخص متعجرفاً...الخ.

قال الحبر مائير: إن الشخص المتباهي غير مقبول حتى من قبل أهل بيته؛ لأن الكتاب المقدس يقول: إن الشخص المتعجرف لا يقبل...الخ، وهذا يعني أنه لا يقبل في مسكنه. وقال الحبر يهودا باسم راب: إن أي شخص ليس بعالم يعرض عبادة عالم ببناء لا يُعترف به ضمن دائرة المقدسين، فليمجد الذي قال في الكتاب المقدس: إنه لا يقبل وكتب هناك، لمسكنك المقدس...الخ.

قال رابا: إذا باع شخص إبريقاً من الحمر ليقال بقصد بيعه بالتجزئة، وبقي من الخمر نصفه أو ثلثه وتحول إلى رائب، فالحكم أن عليه أي البائع أن يسترجعه منه، فضلاً عن ذلك فإن هذا يطبق وحسب على الحالة التي لم يَمَ بها للقبال بتعبير البرميل، وليس على الحالة التي قام فيها بتعبير تقب البرميل، وفضلاً على ذلك يُطبق هذا وحسب على الحالة التي لم يصل فيها يوم البيع بعد، وليس على الحالة التي يكون قد وصل فيها مسبقاً، وصرح رابا: إذا قبل أحدهم بخمر لغرض أخذه لأسواق وال شفاتوهي مدينة مشهورة بسق خمرها وعندما وصل هناك هبطت الأسعار فالحكم بأن على المالك أن يقبل بذلك.

رفع سؤال، ما الحكم إذا تحول إلى خل؟- قال الحبر هيلل للحبر أشي: عندما كنا في منطقة الحبر كهانا قال لنا: في الحالة التي يتحول فيها إلى خل، فإن المالك لا يتحمل كل الخسارة؛ لأن الحكم ليس وفقاً إلى رأي الحبر يوسي بن الحبر حانينا، ويقول آخرون: حتى إذا تحول إلى خل، فعلى البائع أيضاً أن يتحمل كل الخسارة وفقاً إلى رأي الحبر يوسي بن الحبر حانينا.

عليه أن يضيف الخمر القديم إلى خمر السنة السابقة... الخ، علمنا للتناء: إذا بيع الخمر قديماً جداً فيجب أن يكون قابلاً للبقاء حتى وليمة خيم اليهود المتنقلة، والفترة بين خيم اليهود المتنقلة يجب ألا تتجاوز الثلاث سنوات.

مشنا: إذا قام أحد ببيع مكان إلى شخص آخر أو قبل بمكان من شخص آخر لغرض البناء عليه بيتاً لزوج ابنه أو بيت أرملة لابنته، فإنه يبني بأبعاد لا تقل عن أربعة أذرع في ستة، هذه كلمات الحبر عقيبا. وقال الحبر اسماعيل: إن هذه حظيرة ثور...! من يرغب في بناء حظيرة ثور بمقاييس أقل من أربعة أذرع بستة، فالبيت الصغير ستة أذرع في ثمانية والبيت الكبير ثمانية أذرع بعشرة والقصر عشرة في عشرة، إن ارتفاع أي من هذه يجب أن يكون نصف طولها ونصف اتساعها، ما الإثبات على هذا؟ قال الحبر شمعون بن غماليل: مثل بناء المعبد.

جمارا: لماذا صرح ببناء بيت لزوج لابنه أو بيت أرملة لابنته، وليس بيت زواج لابنه أو لابنته، أو بيت أرملة لابنه أو لابنته؟- لقد علمنا مشناعلي نحو عرضي أنها ليست الطريقة الصحيحة ليعيش الصهر في بيت حماة كما كتب في بين سيرا: لقد وزنت كل شيء في كفة الميزان لم أجد شيئاً أخف من النخالة، وإن الصهر الذي يعيش في بيت حماه، يعدّ أخف من النخالة، وما هو أخف من هذا الصهر هو الضيف الذي يجلب معه ضيفاً آخر، وما هو أخف من هذا الضيف هو من يرد قبل أن يسمع السؤال، لأنه مكتوب في الكتاب المقدس: إن من يعطي إجابة قبل أن يستمع، تقع عليه حماقة وارثاك.

قال الحبر اسماعيل: إن هذه حظيرة ثور، إن من يرغب في بناء... الخ. من قائل عبارة حظيرة ثور؟- يقول البعض إن القائل هو اسماعيل والبعض الآخر يقول إن القائل هو الحبر عقيبا. فمن يقول إن الحبر عقيبا هو القائل بفسرونها كالتالي: على الرغم من أن الحجم هو حجم حظيرة ثور، إلا أن الشخص قد يقوم أحياناً بجعل مسكنه صغيراً كحظيرة ثور. والذين يقولون إن الحبر اسماعيل هو القائل بفسرونها كالتالي: لأن من يرغب في بناء حظيرة ثور يجعلها أربعة أذرع في ستة.

القصر، عشرة بعشرة ما معنى تراكلين؟- قصر مقوس مزين بالورود. لقد تعلمنا: يحتوي القنطار إثنا عشر ذراعاً باثني عشر، وما هو الكنتار؟- الباحة الأمامية للمنازل.

الارتفاع.. نصف طوله ونصف اتساعه. ما الإثبات على هذا؟- قال الحبر شمعون بن شمائل: مثل بناء المعبد. من الذي علم: إثبات هذا... الخ؟- يقول البعض إن الحبر شمعون بن شمائل هو الذي علمه، وهذا مفاد ما قيل: من أين تم إثبات هذا؟- قال الحبر شمعون بن شمائل: يجب أن تكون كل الأبعاد بنسبة مشابهة لأبعاد بناء المعبد. ويقول البعض إن التناء الأول قد علم هذا، والحبر شمعون بن شمائل مندهش من هذا ويقول له التناء: من أين تم إثبات هذا؟ أهو من بناء المعبد؟ أيصنع كل الناس بيوتهم مثل بناء المعبد؟

لقد تعلمنا: يقول البعض الآخر إن ارتفاعه يجب أن يكون مساوياً لطول دعائمه، فليقال ببساطة يجب أن يكون الارتفاع مساوياً لاتساعه، وإذا أردت فيمكن القول أن المنزل أوسع من الأعلى، والافضل من ذلك فبإمكانكم القول أن التعبير مساوياً لطول دعائمه يعدّ ضرورياً بسبب وجود ثقب في الحائط الذي يتم تثبيت الدعائم به. خرج الحبر حانينا ذات مرة إلى البلدة، وذكر له التناقض بين الآيات التالية: فقد كتب والبيت الذي بناه الملك سليمان للرب، كان طوله ستين ذراعاً، واتساعه عشرين ذراعاً وارتفاعه ثلاثين ذراعاً، لكن كتب أيضاً: وقبل الحرم الذي كان طوله عشرين ذراعاً واتساعه عشرين ذراعاً وارتفاعه عشرين ذراعاً. فردّ عليه: إن الآية التي ذكرت بالآخر تحسب من حفة كيوريم والذي كان ارتفاعه عشرة أذرع للأعلى. ماذا يعلمنا هذا النوع من المقياس؟ إنه يعلمنا ما يلي: لقد كانت المسافة في الأسفل كالتالي في الأعلى، وإن المسافة التي في الأعلى ليس لها غرض أساسي، والمسافة التي في الأسفل ليس لها غرض أساسي أيضاً، إن هذا يدعم قول الحبر ليفي: لأن الحبر ليفي

وآخرون مثل الحبر يوحنا يقولون: إن هذا لدينا كتقليد من آبائنا بألا يكون مكان تابوت العهد والكبريت مشمولين ضمن المسافة المقاسة. لهذا فقد علم فحسب: تابوت العهد الذي جعل له موسى مسافة إضافية طولها عشرة أذرع من كل جنب.

قال رابا باسم سموئيل: إن الكبريت الذي صنع من قبل سليمان قائم بسبب معجزة لأن الكتاب المقدس يقول: لقد كان الجناح الواحد من الكبريت خمسة أذرع، والجناح الآخر من الكبريت خمسة أذرع، ومن أقصى جزء في الجناح الأول إلى أقصى جزء من الجناح الآخر عشرة أذرع، إذا أين تنتصب أجسادهم؟ بالتالي يجب الاستنتاج أنهما ينتصبان بمعجزة.

اعتراض عباي: يمكن أن يكونا منتصبين وجسديهما ناتئتين تحت الأجنحة مثل التي للدجاج، اعتراض رابا قائلاً: ربما لم يكونا منتصبين بشكل يواجه فيه أحدهما الآخر. وقال الحبر آحابر يعقوب: يمكن أن يكونا منتصبين بشكل مائل، اعتراض الحبر حنا بن الحبر يوشع: إن المنزل قد يكون أوسع من الأعلى، اعتراض الحبر بابا: أليس من الممكن أن تكون الأجنحة منحنية؟ اعتراض الحبر آشي: من الممكن أن تتطابق أجنحتهما مع بعضهما البعض، فكيف ينتصبان؟- إن الحبر يوحنا والحبر إلعيزر مختلفان على هذا الأمر فأحدهما يقول: إنهما يقابلان بعضهما البعض، والآخر يقول: إن وجهيهما نحو الداخل، وفقاً لمن يقول أنهما يقابلان بعضهما البعض؟ ويقدم هذا السؤال: ألم يكتب: ووجهيهما نحو الداخل؟- إن هذه ليست بصعوبة: لقد كان الأول في الوقت الذي خضعت فيه إسرائيل لإرادة المهيمن، وكان الأخير في الوقت الذي لم تخضع في إسرائيل لإرادة المهيمن. ووفقاً لمن يقول أن وجهيهما كانا نحو الداخل؟ ويمكن أن يسأل: ألم يكتب: ووجهيهما الواحد يقابل الآخر؟ لقد تحولوا إلى طرق جانبية على نحو غير متقن، لأنه قد علم لهذا السبب: قال أوكليوس المهندي حديثاً، لقد كانت الكبريت على صورة عمل، ويتحول وجهيهما إلى طرق جانبية كالطالب يستأذن معلمه للإصراف.

مثلاً: إن من يملك حوضاً في منزل شخص آخر، فيدخل عندما يدخل الناس في ذلك الوقت، ويخرج عندما يكون من المعتاد أن يخرج الناس في ذلك الوقت، وعليه ألا يدخل حيوانه إلى بيت الشخص الآخر ليعطيه ماء من حوضه، إنما عليه أن يملأ وعاءه ويعطي الحيوان ليشرب بالخارج. بإمكان أحدهما أن يأخذ قفلاً لنفسه، وبإمكان الآخر أيضاً أن يأخذ قفلاً لنفسه.

جملراً: أين يعلق القفل؟- قال الحبر يوحنا: كلاهما للحوض. إن هذا صحيح في حالة مالك الحوض. لأن عليه أن يحمي ماء حوضه، لكن لأي غرض يأخذ مالك المنزل قفلاً؟- قال الحبر إلعيزر: من أجل أن يتجنب الشك الموجه من زوجته.

مثلاً: إن من يملك حديقة داخل حديقة شخص آخر يدخلها في الوقت الذي يعتاد فيه الناس على الدخول ويخرج في الوقت الذي يعتاد فيه الناس على الخروج، وعليه ألا يجلب إليها أي تاجر، وألا يدخل إليها لمجرد غرض المرور فيها لحقل آخر، وقد يقوم مالك الحقل الخارجي بزراعة الطريق إذا أعطي ممرًا جانبياً بموافقة الاثنين، فبإمكانه الدخول وقتما يشاء، والخروج وقتما يشاء، وبإمكانه أيضاً

أن يجلب إليها التجار، ومن جهة أخرى عليه ألا يدخل إليها لمجرد غرض المرور بها إلى حقل آخر، وليس بإمكان أي منهما زراعتها.

جمارا: قال الحبر يهودا باسم صموئيل: إذا قال أحدهم إلى آخر: إني أبيعك أرضاً لقناة ري اتساعها ذراع واحد، فإن عليه فضلاً عن اتساع القناة أن يسمح له بذراعين من الأرض في الحقل نفسه، وذراع على كل جانب من القناة لضفتيها، وإذا قال: إني أبيعك أرضاً ببركة باتساع ذراع واحد فعليه أن يسمح له فضلاً عن البركة بذراع واحد من الأرض في الفناء نفسه ونصف ذراع على كل جانب من البركة لضفتيها، من الذي يحق أن يزرع هذه الضفاف؟- قال الحبر يهودا باسم صموئيل: إن مالك الحقل مخول بزراعتها. وقال الحبر نحمان باسم صموئيل: إن مالك الحقل مخول بغرسها. إن من يقول بزراعتها يتفق أيضاً على أنه بإمكانه أن يغرسها، لكن من يقول بغرسها لديه الاعتقاد بأن عليه أن يزرعها لأنها تتغلغل إلى داخل القناة، فضلاً عن ذلك ذكر الحبر يهودا باسم صموئيل: إن قناة الماء التي انقضت جوانبها، ويمكن إصلاحها بأرض ذلك الحقل الذي يجري خلاله لأنه من المعروف أن الضفاف لا يمكن إزالتها باستثناء ذلك الحقل، اعترض الحبر بابا: فليقل مالك الحقل لمالك القناة: لقد قامت مياهك بخفض الأرض، وقال الحبر بابا: إن سبب إمكانية أخذ الأرض من الحقل المجاور هو أن مالك الحقل قد وافق على هذا الشرط.

مشنا: إن من يعترض حقلاً في طريق عام، فقام بإغلاقه، واضعاً طريقاً آخر بدلاً منه عن الجنب، فإنه يغرم لأن ما أعطي له وما استولى عليه وكأنه ملكه لا يمر في أملاكه، واتساع الطريق الخاص عبارة عن أربعة أذرع، إن كان اتساع الطريق العام يعادل الستة عشر ذراعاً فلا يوجد حدود لطريق الملك العام ولا يوجد حدود لطريق موكب الجنازة، ولكن يوجد مكان للوقوف. قال حكام سيفوريس مساحة مؤلفة من أربعة كابلات.

جمارا: لم يجب ألا يمر هذا الطريق الذي اتخذته لنفسه داخل أملاكه؟ فليأخذ سوطاً وليجلس ليحمي طريقه...! إذاً ألا يشير هذا إلى أن الشخص يأخذ الحكم بيده حتى عندما تحيط به الخسارة؟ رد الحبر زبيد باسم رابا: إنه حكم قضائي بأنه لمن غير المسموح له أن يستبدل طريقاً آخر بالذي قد استخدم مسبقاً من العامة خشية أن يعين لهم طريقاً ملتوياً، وقال الحبر مشارشيا باسم رابا: إن مشناتعامل وحسب مع الحالة التي يعطيهم فيها طريقاً ملتوياً، وقال الحبر أشي: إن أي طريق يجري جانب حقل يعدّ مانلاً لأنه قريب من واحد وبعيد عن آخر، لكن فليقل لهم: خذوا طريقكم وأرجعوا إلي طريقتي. إن هذا الحكم في مشناهو بالتوافق مع نظرة الحبر إليعيزر؛ لأننا تعلمنا: قال الحبر يهودا باسم الحبر إليعيزر: إذا اختار العامة طريقاً لأنفسهم، فإن ما قاموا باختياره ملكاً لهم. إذن فالعامة قد يتصرفون كصوص وفقاً للحبر إليعيزر؟- رد الحبر جيدال باسم راب: إن الحبر إليعيزر يتحدث في الحالة التي ضاع فيها طريقهم في ذلك الحقل. إذا كان الأمر كذلك، لماذا صرح رابا ابن الحبر حنا باسم راب أن الهالاخا ليست وفقاً للحبر إليعيزر؟- إن قائل العبارة ليس قائل

الأخرى، إذا ما سبب حكم المثناة؟- إن السبب مشتق من سبب الحبر يهودا: حيث قال الحبر يهودا: إن الطريق الذي أخذ لملكية للعامة يجب عدم تسميته مِمَّ ينال العامة ملكية الطريق، وفقاً للحبر إليعيزر؟- من المشي، لأننا نعلمنا: إذا مشى فيها بطولها وعرضها، فإنه ينال المكان الذي مشى به هذه كلمات الحبر إليعيزر، ويقول الحكماء: لا فائدة من المشي إلا إذا أخذ الملكية، وقال الحبر عزرا: ما هو سبب الحبر إليعيزر؟- لقد كتب: انهض وامش خلال الأرض بطولها وعرضها، وبذلك سأعطيك إياها، والأخبار؟- في تلك المسألة، قال له هكذا وحسب بسبب حبه لإبراهيم بأن أبناءه سيفتحون الأرض بسهولة.

قال الحبر يوسي بن الحبر حانينا: إن الحكماء يتفقون مع الحبر عزرا في حالة طريق الكروم، وبما أنه قد أعدَّ للمشي عليه وحسب فإنه ينال عن طرق المشي.

عندما أتوا أمام الحبر اسحق بن أמי بحالة الشخص الذي باع لأخر طريقاً في الكروم قال لهم: أعطوه طريقاً واسعاً جداً الذي يمكنه فيه حمل شحنة من الأغصان ويكون قادراً على الدوران، ومع ذلك فقد قيل هذا وحسب في الحالة التي تم فيها تحديد الطريق بالجدران، لكن عندما لا يتم تحديده بالجدران فإن اتساع الطريق يحتاج وحسب لأن يسمح له برفع قدم ووضع الأخرى أرضاً.

طريقاً خاصاً.. أربعة أذرع. لقد علمنا التناء: يقول آخرون إنه يجب أن يكون اتساع الطريق كحمارٍ مع شحنته وأن يكون قادراً على المرور. وقال الحبر حنا: إن الهالاخا ووفقاً إلى الآخرين يقول حكام المختربين وهما صموئيل وكرنيل: يجب أن يكون الاتساع ذراعين ونصف، وقال الحبر حنا: إن الهالاخا ووفقاً إلى حكام المختربين ألا يقول الحبر حنا أن الهالاخا وفقاً للآخرين؟- إن كلا المقياسين متطابقان.

طريقاً عاماً.. ستين ذراعاً. لقد علمنا أخبارنا: إن اتساع الطريق الخاص أربعة أذرع، والطريق من مدينة إلى أخرى يجب أن يكون من ثمانية أذرع، والطريق العام عبارة عن ستة عشر ذراعاً، والطريق لمدن الملاذ عبارة عن اثنين وثلاثين ذراعاً. قال الحبر حنا: من أي نص كتابي بإمكاننا استخراج هذا؟- من النص: عليك أن تعد للطريق... الخ، بدلاً من طريق فقد كتب الطريق، لا يوجد حدود للطريق الملك الخاص بالملك، لأن الملك قد يهدم جداراً لعمل طريق لنفسه وليس باستطاعة أحد أن يمنعه من ذلك. ولا يوجد حدود لطريق موكب الجنابة، احتراماً للميت.

قال حكام سفورس: إن لدى مكان الوقوف مساحة من أربعة كابات... الخ. علمنا أخبارنا: إذا باع أحدهم قبراً لعائلته، فإن الطريق لهذا القبر ومكان الوقوف خاصته أو بيت الجداد، وقد يأتي أفراد عائلته ويدفنوه بحكم الحاجة لكي يتجنبوا الاستحفاف بالعائلة.

علمنا أخبارنا: يجب أن يُرتب للميت ليس أقل من سبعة أماكن وقوف وجلس توافقاً مع غرور المعروفين، يقول كوهيليت: غرور المغرورين كلمة غرور. وقال الحبر آحا بن رابا للحبر أشي: ماذا كان نهجهم؟ فرد عليه: كما تعلمنا: قال الحبر يهودا، في البداية اشترطوا في جوديا ألا تكون الوقفات

والجلسات للميت بأقل من سبعة، وبالطريقة التالية: يصرخ القائد بعد أن يجلس الموكب على الأرض: قوموا يا أصدقاءنا الأعزاء، قوموا، وبعد أن يسيروا لمسافة قليلة ينادي مرة أخرى: اجلسوا، يا أصدقاءنا الأعزاء، اجلسوا. فقالوا له: إذا كان الأمر كذلك فيجب السماح بنهج كهذا أيام السبت أيضاً. رُوِّجت أخت رامي بن بابا للحبر عويا، وعندما توفيت قام بترتيب وقوف وجلس على شرفها. قال الحبر يوسف: لقد أخطأ في نقطتين أخطأ بأنه جعل طقس الوقوف والجلوس يحدث مع الأقارب المقربين وحسب، وعمله أيضاً مع الأقارب البعيدين، وأخطأ أيضاً بجعلهم يقيموا باليوم الأول وحسب من الدفن، ورتب لهم اليوم الثاني. قال عباي: لقد أخطأ أيضاً في النقطة التالية، لقد أقيمت هذه أي الوقوف والجلوس لتحدث في المقبرة وحسب، وقام هو بإقامتها داخل البلدة. وقال الأحبار: لقد أخطأ أيضاً في النقطة التالية. ربما رتب هذه وحسب في المكان الذي يكون فيه العرف المحلي، لكن هناك، لم يكن هذا عرفاً.

رفع اعتراض: لقد تم التصريح بأنهم قالوا بنهج كهذا أيام السبت أيضاً، الآن، إذا قيل أن الطقس يجب أن يحدث في المقبرة في اليوم الأول وحسب، فلأي غرض تطلب المقبرة يوم السبت؟- في حالة البلدة التي تكون بالقرب من المقبرة وجلب إليها الميت عند الشفق لكي يُدفن.

مثلاً: إذا باع أحدهم رقعة من الأرض لشخص آخر كقبر للعائلة وبطريقة مماثلة، إذا قبل أحدهم أمراً من آخر ليبني له قبراً للعائلة، فإن المسافة المركزية للكهف يجب أن تكون بمساحة أربعة أذرع بستة، وتفتح ثماني حجرات قبرية في داخله، وثلاثة من الجدار على جانب واحد، وثلاثة من الجدار على الجانب الآخر، واثنين من الجدار الذي في الأمام، ويجب أن تكون الحجرات بطول أربعة أذرع. وارتفاعها بعرض سبعة أشبار وعرضها ستة أشبار، يقول الحبر شمعون: المسافة المركزية للكهف يجب أن تحتوي على مساحة ستة أذرع بثمانية، ويجب فتح ثلاث عشرة حجرة في داخله، وأربعة على جانب وأربعة على الجانب الآخر وثلاثة أمام المدخل وواحدة على يمين المدخل وواحدة على يساره، والباحة تكون عبارة عن ستة أذرع بستة، خارج مدخل الكهف التي تعدّ مسافة تابوت ومن يدفنه يقومون بإشغاله، ويجب فتح كهفين في داخله: واحد على جانب وواحد على الجانب الآخر.

يقول الحبر شمعون: أربعة... واحد لكل واحد من جوانبه الأربعة، ويقول الحبر شمعون بن شمائل: إن الجميع يعتمدون على نوع الصخر.

جملراً: أين تتصور هاتين الحجرتين؟ إذا كانت نحو الخارج فإنه بالتأكيد سيُداس عليها، فضلاً عن ذلك فقد تعلمنا: إن من يقف في ساحة قبر العائلة يعد طاهراً لاوياً. رد الحبر يوسي بن حانينا: لقد عملوا على شكل مرلاح باب، لكن بالتأكيد قل الحبر يوحنا: إن هذا دفن حمير، ووفقاً للحبر يوحنا فإنهم يعملون في الزوايا. لكن بالتأكيد قد تلمس الحجرات بعضها بعضاً، رد الحبر أشي: بإمكان الشخص أن يجعلها أعمق لأنك إذا لم ترد قول ذلك، فكيف يمكن بناء أربعة كهوف وفقاً للحبر شمعون؟ بالتأكيد قد تكون بعض الحجرات المجاورة للكهوف تلامس بعضها بعضاً! لكنك قد تقول أنه بالإمكان تجنب

حدث هذا عن طريق حفر الحجرات المتداخلة أعمق من الأخرى. في هذه الحالة أيضاً يمكن منع تلامس الحجرات عن طريق حفر حجرات الزاوية في الأرض بأعمق من الأخرى المجاورة. صرح الحبر حنا بن الحبر يوشع: لقد صنعت الحجرات المصنعة في الكهوف الأربعة وفقاً للحبر شمعون بشكل أعصان النخيل، لكن عبارة الحبر حنا بن يوشع هذه مرفوضة لأنه من الملاحظ أن كل ذراع مربع لديه خط قطري للذراع بحجم خمسين تقريباً لقد تشكل الخط القطري للمربع من قبل الجدران المجاورة لأي كهفين ومقياسه إحدى عشر ذراعاً وخمسة تقريباً، أليس عدد الحجرات ثمانية؟ إذا كيف من الممكن عمل ثمانية حجرات بعرض إحدى عشر ذراعاً وخمسة؟ يجب رفض عبارة الحبر حنا بن الحبر يوشع تلك، وإذا أردت فيمكن القول: كما يعيد الحبر شيشا بن الحبر أيدي الموضوع إلى سوء الإدارة، لذا فإن الحجرات هنا أيضاً في الدفن السيء الإدارة.

لقد تعلمنا في مكان آخر في مشنا: إذا وجدت جثة ممتدة في قبر بالطريقة المعهودة، فيجب إزالة كل من الجثة والتراب الذي يحيط بها، إذا وجدت جثتان بظروف مشابهة فيجب إزالتها وإزالة التراب المحيط بهما، إذا وجدت ثلاثة جثث بطريقة مشابهة وكانت المسافة بينهم من أربعة إلى ثمانية أذرع، فتعد المنطقة مقبرة، ويجب عمل بحث على مسافة عشرين ذراعاً من تلك النقطة وإلى الأمام، فإذا وجدت جثة عند نهاية العشرين ذراعاً فيجب عمل بحث في عشرين ذراعاً أخرى من تلك النقطة إلى الأمام بسبب وجود أرض معتدلة للافتراض بأنه حتى لو كان قبراً مفرداً يعدّ إشارة تدل على وجود قبور أخرى، حتى إذا وجدت الجثة المنفردة أولاً فيجب إزالتها مع ما يحيطها من تربة.

صرح الأستاذ: من أربعة إلى ثمانية أذرع، وفقاً لمن هذا المشنا؟ إن كانت وفقاً إلى الأحبار، فقد قالوا: بالتأكيد يجب أن تكون مساحة الكهف أربعة في ستة أذرع، وإذا كان وفقاً إلى الحبر شمعون فقد قال بالتأكيد أن الكهف يجب أن يحتوي مساحة مقدارها ستة أذرع بثمانية، إن مشنافي الحقيقة يتفق مع الحبر شمعون، لكنه يتفق مع إصدار نظرة الحبر شمعون التي ينقلها التناء التالي.

فقد تعلمنا: إذا وجدت قريبة من بعضها البعض، ولم يكن هناك مسافة من أربعة إلى ثمانية أذرع بينها فإن التربة التي تحيط بها تعود لها لكي لا يتم إنشاء مقبرة من الأرض هذه. وقال الحبر شمعون بن يهودا باسم الحبر شمعون: إن المتوسطه تعدّ وكأنها غير موجودة ويتم جمع البقية إذا كانت المسافة من أربعة إلى ثمانية أذرع، بما أننا افترضنا أن هذا متفق مع الحبر شمعون، فلنفسر الجملة الأخيرة التي تقرأ كالتالي: يجب أيضاً عمل بحث في مسافة العشرين ذراعاً من تلك النقطة وإلى الأمام وفقاً لمن هذا؟ إذا كان وفقاً للحبر شمعون فيجب أن تكون المسافة اثنين وعشرين، إذا كان وفقاً إلى الأحبار فيجب أن تكون ثمانية عشر. في الحقيقة يمكن أن يكون وفقاً للأحبار لكن هناك احتمالية بأنه قام بعمل بحث بشكل قطري، لكن بما أننا نفترض أن الكهف قد بحث فيه بشكل قطري، فيجب الافتراض أن الكهف الثاني قد بحث فيه بشكل قطري وبالتالي يجب أن تكون المسافة إثبات العشرين ذراعاً، إننا نتوقع بحثاً قطرياً واحداً ولا نتوقع بحثين قطريين، قال الحبر شيشا بن الحبر أيدي: في الحقيقة إنها قد

تكون وفقاً لنظرة الحبر شمعون، لكنها تعاملت هنا مع حالات سوء الإدارة، وبما أن واحداً كان لسوء الإدارة، فإن الآخر يجب أن يكون أيضاً لسوء الإدارة، ويجب أن تكون المسافة بناءً على ذلك ثمانية عشر ذراعاً. يفترض أن كهفاً واحداً لسوء الإدارة ولا يفترض كهفيين لسوء الإدارة.

لقد أشير إلى التناقض بين عبارتين تعودان للأخبار، و أيضاً بين عبارتين للحبر شمعون. لأننا تعلمنا: إذا غرست كرمة في مساحة أقل من أربعة أذرع..، يقول الحبر شمعون: إنها لا تعدّ كرمة، ويقول الحكماء: إنها تعدّ كرمة، ويتم التعامل مع الكروم المتوسطة على أنها غير موجودة، ألا تناقض عبارة الأخبار هناك العبارة التي تعود على الجثث، و عبارة الحبر شمعون هناك تناقض عبارته هنا؟- لا يوجد تناقض بين عبارتي الحبر شمعون، لأن الناس هناك، لا يفرسون الكروم لغرض اقتلاعها، لكن يمكن أن يحدث الدفء هنا عن الشقوق ويتم وضع الجثة أرضاً بشكل مؤقت، وأيضاً لا يوجد تناقض بين عبارتي الأخبار، لأنه هنا بما أنه قد تم تجاهل الجسد فلا يمكن أن تسمى تلك الرقعة بقبر، لكن هناك يمكن أن يفكر المالك عندما يقوم بغرس الكرم في أي شجرة ستكون سليمة وستبقى وأي شجرة تنزل فستستخدم كحطب.

الفصل السابع

مشنا: إذا قال أحد إلى آخر: إني أبيك بين كور من أرض أرابيل، واحتوت على شقوق بعمق عشرة كفوف، أو صخوراً بارتفاع عشرة كفوف، فإن هذه لا تحسب معها إذا كانوا أقل من هذا فإنهم يقاسوا معها. مع ذلك إذا قال له: عن بيت كور من أرض أرابيل، حتى لو احتوت الأرض على شقوق أعمق من عشرة، أو صخور أعلى من عشرة كفوف فإنها تقاس معها.

جملنا: لقد تعلمنا في مكان آخر: من يكرس حقله في الوقت الذي تكون فيه أحكام سنة اليوبيل سارية، فيجب عليه أن يدفع عن المساحة التي يمكن زراعة عومر من الشعير فيها، وخمسين شيقلاً من الفضة. وإذا احتوت على ثقب بعمق عشرة كفوف أو صخوراً بارتفاع عشرة كفوف فإنها لا تقاس معها، لم لا تقاس معها؟ فلتعامل على الأقل وكأنها كرسيت بشكل منفصل، وإذا افترضت أنه بما أنها لا تحتوي بيت كور كامل فإنها لا يمكن أن تصبح مكرسة. بالتأكيد تعلمنا: لماذا قيل بوضوح ال حقل؟- بما أنه قد قيل يجب أن تكون قيمة زرع عومر من الشعير خمسين شيقلاً فظناً فإنك قد تستنتج تكريساً مشابهاً وحسب، مع ذلك هل يمكن الاستنتاج أن ليشيك أي نصف كور ونصف ليشيك وسعة وقرطوب ونصف قرطوب. ضمن هذا الحكم أيضاً؟ لهذا السبب، فقد صرح بوضوح بأن ال حقل الذي يتضمن تكريساً بأي طريقة فلماذا إذا لا يمكن أن تكون الشقوق أو الصخور مكرسة على نحو منفصل؟- رد الحبر عقباً بن حاما: إن الحالة هنا حالة شقوق مليئة بالماء الذي لا يمكن الزراعة به، ويمكن إثبات هذا أيضاً عن طريق الاستنتاج، لأن الشقوق قد ذكرت بوضع مشابه لوضع الصخور وإن هذا يثبت. إذا كان الأمر كذلك ولو كانت أقل من عشرة أذرع فيجب أيضاً ألا تقاس مع الحقل!- تدعى هذه شقوقاً صغيرة في الأرض و أعمدة الأرض فما هو الحكم هنا؟- قال الحبر بابا: حتى لو كانت غير مملوءة بالماء ما السبب؟- إن الشخص لا يريد أن يستثمر ماله برقعة لها مظهر رقميتين أو ثلاثة.

رفع رابيننا اعتراضاً: بالتأكيد فقد ذكرت الشقوق بوضع مشابه لوضع الصخور، حيث تم استثناء الصخور بسبب عدم ملائمتها للزراعة فإن هذه أيضاً يجب أن تستثنى وحسب عندما لا تكون ملائمة للزراعة، ويعود التشابه مع الصخور إلى الحالة التي تكون فيها أقل من عشرة أشبار. قال الحبر اسحق: إن الصخور التي تم التحدث عنها يجب ألا تعطى مع بعضها بعضاً أكثر من المساحة التي تتطلب أربع كابيات من الحبوب، وقال الحبر عقباً بن حاما: إن هذا وحسب عندما تكون موزعة على المساحة التي تتطلب ألا يكون أقل من خمس كابيات من الحبوب، وقال الحبر حيبا بن آبا باسم الحبر يوحنا: يكون هذا وحسب عندما تورع على الجرة الأكبر من الحقل.

سأل الحبر حيبا بن آبا: ماذا يكون الحكم إذا بُعِث جزء كبير منها على جزء صغير منه، وجزء صغير منها على جزء كبير منه؟- إن الأمر غير مقرر بعد.

سأل الحبر إرميا: ماذا يكون الحكم إذا رتبوا مثل خاتم مثل خط مستقيم على شكل منرج أو بشكل طريق؟- إن الأمر غير مقرر.

علمنا التناء: إذا تم عزل صخرة فإنها لا تقاس مع الحقل مهما كان صغر تلك الصخرة، ولو كانت في الحقل ولكن بجانب الحد فإنها لا تقاس مع الحقل مهما كان صغر تلك الصخرة. سأل الحبر بابا: ماذا يكون الحكم إذا تداخل بعض التراب بين الصخر والحد؟- إن الأمر غير مقرر. وسأل الحبر آشي: ماذا يكون الحكم إذا كان هناك تراباً تحت والصخر فوق، أو التراب فوق والصخر تحت؟- إن الأمر غير مقرر.

مشنا: إذا قال أحدهم إلى آخر: إني أبيعك بيت كور من أرض أرابيل، مقاسه بالحبل، و أعطاه أقل حتى ولو كان بكسر وحسب، فيجب أن يتم إنقاص قيمة معاملة من الثمن إذا أعطاه أكثر، حتى إذا كان بكسر وحسب، فيجب أن يرجع له مع ذلك، إذا قال: أكبر لو أقل، فإن البيع مشروع حتى إذا أعطاه بسعر ربع كاب لكل سعة أقل أو أكثر، إذا كان الفرق أكبر من هذا فيجب عمل حسابات ما إذا على المشتري أن يرجع له؟- المال مع ذلك. وإذا كان البائع يفضل فيمكن الآخر أن يرجع له الأرض. إذا هل سن بأن يقوم المشتري بإرجاع المال له؟- لحماية اهتمامات البائع لذلك إذا كان هناك زيادة في حقل مساحة التسع كابات وفي الحديقة مساحة نصف كاب ووفقاً إلى الحبر عقيبا بربع كاب، فيجب إرجاع الأرض نفسها ليس إرجاع الأرباع وحسب وإنما كل الزيادة.

جمارا: رفع سؤال: ماذا إذا قال البائع: إني أبيعك بيت كور وحسب؟- تعال واسمع: إذا قال أحدهم إلى آخر: إني أبيعك بيت كور من أرض أرابيل مقاساً بالحبل، وأعطاه أقل حتى لو بكسر، فيجب إنقاص كمية مساوية من السعر. وإذا أعطاه أكثر حتى لو بكسر، فيجب عليه أن يرجعه له، بذلك فإننا نستنتج أنه لو لم يستخدم التعبير مقاساً بالحبل بوضوح لكان الأمر وكان التعبير أكثر أو أقل قد استخدم فعلياً، مع ذلك فسر الجملة الأخيرة التي تنص على: بينما لو قال أكثر أو أقل، فإن البيع يكون مشروعاً حتى لو أعطى كمية بربع كاب لكل سعة أقل أو أكثر. ونستنتج من ذلك أنه لو لم يتم استخدام التعبير أكثر أو أقل بوضوح لكان الأمر وكان التعبير مقاساً بالحبل قد استخدم فعلياً، لكن على الشخص أن يستنتج أنه لا يمكن استنتاج أي شيء من هذا المشنا.

تعال واسمع: لقد تعلمنا: إذا قال أحد إلى آخر: إني أبيعك بيت كور من أرض أرابيل، أو إني أبيعك حوالي بيت كور من أرض أرابيل، أو إني أبيعك الخ أكثر أو أقل، فإن البيع يكون مشروعاً حتى لو أعطى كمية بربع كاب لكل سعة أقل أو أكثر. إن هذا يثبت وبوضوح أنه حتى عندما لا يتم تحديد أي شيء فنكون الشيء نفسه وكان التعبير أكثر أو أقل هو الذي استخدم، إن ذلك لا يقدم إثباتاً؛ لأنها عبارة تعويضية تشير إلى ما يلي: في أي حالة بعد فيها للتعبير بيت كور على أنه للتعبير حوالي بيت كور؟ عندما يقول أحد إلى آخر أكثر أو أقل.

اعترض الحبر آشي على هذا قائلاً: إذا كان الأمر كذلك فلأي غرض تكرر التعبير إني أبيعك

ثلاثة مرات؟ وبالتالي يمكن القيام بالإنقاص حتى عندما لا يتم تحديد أي شيء فيكون الشيء نفسه كما لو أن التعبير أكثر أو أقل هو الذي استخدم إن هذا يثبت.

ماذا على المشتري أن يرجع له؟- المال... الخ. أيتضمن هذا مشناً أن نعني باهتمامات البائع وليس باهتمامات المشتري؟

من المؤكد أننا تعلمنا: إذا كان شراء الأرض أقل بسبعة كابات ونصف لكل كور أو أكثر بسبعة كابات ونصف لكل كور من المساحة المتفق عليها، فإن البيع يكون مشروعاً، وإذا كانت الزيادة أكثر من هذا فإن البائع يكون مجبوراً على البيع ويكون للمشتري مجبوراً على الشراء، إننا نتعامل هناك مع الحالة التي كانت فيها الأرض ثمينة في البداية وأصبحت الآن رخيصة، في حالة كهذه يقال للبائع: إذا شئت أن تعطيه الأرض فأعطها له بالسعر الحالي الأرخص، لكن ألم نتعلم: عندما يقوم بإعطائه إياها، فيجب أن يكون سعرها بالسعر الذي اشتراها منه؟- إن ذلك يعود للحالة التي كانت فيها رخيصة في البداية وأصبحت الآن ثمينة، لذا إذا كان هناك أرضاً زائدة في حقل بمساحة تسعة كابات... الخ. قال هنا: إن حكم التسعة كابات التي تحدثنا عنها يطبق حتى في حالة الوادي الكبير، وقال الحبر نحمان: يجب السماح بسبعة كابات ونصف لكل كور، وإذا كان هناك زيادة وبلغت تسعة كابات فيجب إرجاعها. رفع رابا الاعتراض التالي على الحبر نحمان: هذا إذا كان هناك زيادة في حقل مساحتها تسعة كابات ألا يعود هذا على الحالة التي يباع فيها كورين؟ لا عندما يتم بيع كور واحد وحسب. وذكر مشناً أيضاً: وفي الحديقة، مساحة نصف كاب، ألا يعود هذا حتى على الحالة التي يباع فيها سبعين؟- لا عندما تباع سعة واحدة وحسب، ويذكر مشناً أيضاً: ووفقاً إلى الحبر عقيبا ربع كاب ألا يعود هذا حتى على الحالة التي تباع فيها سعة؟- لا عندما يباع نصف سعة وحسب.

سأل الحبر آشي: ما هي النسبة المسموح بها في حالة الحقل الذي حول إلى حديقة، أو حديقة حولت إلى حقل؟- إن الأمر غير مقرر.

لقد تعلمنا: إذا كان الحقل المباع مجاوراً لحقل آخر ملكه، حتى لو كانت الزيادة قليلة جداً فيجب إرجاع الأرض، سأل الحبر آشي: أيتملك حوض ماء تقسيماً؟ إذا كان الجواب لا فهل تشكل قناة الماء تقسيماً؟ وإذا لا فهل يشكل الطريق العام تقسيماً؟ وهل تشكل غرفة نوم طفل التي يدخل فيها شجر النخل تقسيماً؟- إن هذا الأمر غير مقرر.

يجب إرجاع الزيادة كلها وليس الربع وحسب، أو ليس الترتيب معكوس؟ لقد علمنا رابين ابن الحبر نحمان: إن مشناً يتضمن هذا: يجب إرجاع الزيادة وكل الأرباع أيضاً.

مشناً: إذا قال البائع: إني أبيعك... مقاساً بالحبل أكثر أو أقل، إن الشرط أكثر أو أقل يبطل شرط مقاساً بالحبل، وإذا قال: أكثر أو أقل، مقاساً بالحبل فإن الشرط مقاساً بالحبل يبطل شرط أكثر أو أقل، إن هذه كلمات بن نانوس.

جمارا: قال الحبر أبا بن ميميل باسم راب: إن رفاقه لا يتفقون مع بن نانوس. ماذا تعلمنا هذا؟

من المؤكد أننا تعلمنا: لقد حدث في سيفورس أن قام شخص باستئجار حمام عمومي من شخص آخر مقابل اثني عشر ديناراً ذهبياً لكل أثم، ديناراً كل شهر وقد جلب الأمر أمام الحبر شمعون بن عماليل وأمام الحبر يوسي الذي قال إن الإيجار للشهر الكبيس يجب أن يقسم، إذاً بماذا أتى راب ليعلمنا؟- إذا أتى الاستنتاج من هناك، فيمكن القول بأن لدى الأحبار الرأي بأن إيجار شهر يجب أن يقيمهم هناك وحسب بسبب احتمالية الافتراض بأن المالك قد رجع، وبالاقتراض أنه كان يفسر الأولى بالجملة الثانية لكل حييا حيث قام البائع بتغيير رأيه بوضوح فمن الممكن الاعتقاد أن الأحبار لا يتفقون مع بن نانوس، لهذا فقد كان من الضروري أن يقوم راب بتعليمنا.

قال الحبر يهودا بن صموئيل: إن هذا إصرار بن نانوس. ويقول الحكماء: إن التعبير الذي يمنح أدنى فائدة على المشتري هو الذي يجب اتباعه، وإن كلمة هذا قد تتضمن أن صموئيل نفسه ليس لديه الرأي نفسه، لكن بالتأكيد قال كل من راب وصموئيل إذا قال بائع: إني أبيعك كور مقابل ثلاثين سيلعا فإنه قد ينسحب حتى عند آخر سعة، ومع ذلك إذا قال: إني أبيعك كورا مقابل ثلاثين كل سعة للسيلع، فإن المشتري يكسب تملك كل سعة كما تم قياسها له. من الأكيد أن هذا يظهر أن لدى صموئيل رأي بن نانوس نفسه! يمكن الرد على ذلك بأن هذا قد يشير إلى أن صموئيل لديه الرأي نفسه، لكن هل يعتقد صموئيل بالرأي نفسه؟ من الأكيد أن صموئيل قد قال: إن مشا الذي ذكر أن ثمن إيجار الحمام الخارجي لشهر كبيس يجب أن يقسم يتحدث عن الحالة التي يأتي فيها المالك في منتصف الشهر وحسب، لكن عندما يأتي في بداية الشهر فإن ثمن إيجار الشهر كله يعود للمالك، وإذا أتى عند نهاية الشهر فإن ثمن إيجار الشهر كله يعود للمستأجر، ألا يثبت هذا أن صموئيل لا يتفق مع بن نانوس؟- يمكن الرد بأن هذا تتضمن في الحقيقة أن صموئيل ليس لديه للرأي نفسه، لكن بما أن السبب هناك تقسيمك ثمن الإيجار الشهري للحمام الخارجي هو لأن كل واحد من الطرفين يمتلك جزءاً مما يتعلق بما يختلفان عليه، فإن السبب هنا أيضاً يتطلب من المشتري كل سعة كما هي مقاسة له هو لأنها تعد ملكاً له قال الحبر حنا باسم مدرسة راب: إذا قال أحدهم أنه قد يبيع عرضاً مقابل استيرة وهي عملة فضية مائة مائة فإنه مخول بامئة مائة، وإذا قال: مائة مائة استيرة فإنه مخول باستيرة. ماذا يعلمنا هذا؟ بأن التعبير الثاني هو المفضل؟ بالتأكيد قالها راب مرة، فقد قال راب: لو كنت هناك لأعطيته كله للمالك فما الحاجة إذا في أن يقولها راب مرة أخرى؟- يمكن القول أن سبب قيام راب بإعطاء الحمام الخارجي كله للمالك لأنه يعتقد أن التعبير الثاني كان مجرد تفسير للأول لذلك فقد كان من الضروري لراب أن يعلمنا حلة استيرة.

مشنا: إذا قال أحدهم: إني أبيعك هذا البيت كور مع تخومه وحدوده، فإن البيع يكون مشروعاً إذا كان الفرق أقل من السدس، وإذا بلغ السدس فيجب الإنقاص.

جمارا: لقد ذكر: قال الحبر حنا: إن حكم السدس يعد مثل حكم ما هو أقل من السدس. وقال راب يهودا: إن حكم السدس يعد مثل حكم ما هو أكثر من السدس. ووفقاً للحبر حنا قال: إن حكم السدس

مثل حكم ما هو أقل من السدس، والتناء هذا مشنا يقصد القول بذلك، ويكون البيع مشروعاً في الحالة التي يكون فيها الفرق أقل من السدس. وعندما يكون سدساً بالضبط أو كان أكثر من السدس فيجب الإنقاص. ووفقاً إلى راب يهودا الذي قال إن حكم السدس مثل حكم ما هو أكثر من السدس يقصد التناء. القول بذلك: يكون البيع مشروعاً عندما يكون الفرق أقل من السدس وإذا كان أكثر من السدس أو عندما يكون سدماً بالضبط فيجب الإنقاص، رُفِعَ اعتراض: لقد تعلمنا: إذا قال أحدهم: إني أبيعك حقلاً سدماً ناقصاً أو زائداً فإن الحالة تكون مثل حالة التثمين القضائي و يكون البيع مشروعاً. الآن، هل في حالة التثمين القضائي إن حكم السدس يكون الحكم نفسه بما هو أكثر من سدس؟ بإمكان الحبر هنا أن يرد عليك: ووفقاً لذلك فلا يوجد هنا أي صعوبة، ولقد ذكر بالتأكيد أن البيع يكون مشروعاً، لهذا يجب أن يكون التفسير بأن الحالة تعدّ مثل التثمين القضائي من ناحية واحدة، وتختلف عن التثمين القضائي من ناحية أخرى. إنهما مثل التثمين القضائي من ناحية السدس، وتختلف عن التثمين القضائي، بسبب إبطال الشراء هناك في حين يكون مشروعاً هنا.

اشترى الحبر بابا حقلاً من شخص معين الذي ذكر أنه يحتوي على مساحة عشرين غريفة اتى تعادل سعة واحدة لكنه احتوى على خمسة عشر وحسب. أتى أمام عباي الذي قال له: من الأكيد أنك تأكدت من حجمه وقبلت....، لكن ألم نتعلم: يكون البيع مشروعاً إذا كان الفرق أقل من السدس، وإذا بلغ السدس فيجب الإنقاص؟- إن هذا يطبق وحسب عندما لا يكون المشتري مطلعاً على الحق، لكن عندما يكون مطلعاً عليه فمن المفترض أنه قد فهم الشروط وقبل بها، جادل الحبر بابا بقوله: لقد قال لي عشرين! - لقد ردّ: قد يقول البائع أنه قصد القول أن الحقل كان جيداً وكأنه حقل من عشرين سعة. لقد تعلمنا: قال الحبر يوسي: عندما يقسم الإخوة عزبة أي حصصاً متساوية كلهم يدالون ملكية حصصهم الخاصة، حالما يتم سحب قرعة أحدهم على أي أرض يتم اكتساب الملكية؟- قال الحبر عزرا: يتم اكتساب الملكية بالطريقة نفسها التي استخدمت عند بداية توطيد أرض إسرائيل. حيث كان الاكتساب في البداية عن طريق القرعة، ولذلك فإنه هنا أيضاً عن طريق القرعة؛ لأن التقسيم هناك قد تم من خلال صندوق الاقتراع واليوريم والتوميم ويجب عدم عمل التقسيم، وهل هنا أيضاً من خلال صندوق الاقتراع واليوريم والتونيم؟- رد الحبر آشي إن القرعة وحدها تكفي هنا لأنهم قاموا بالتحديد مقابل فائدة الاتفاق المتبادل ليسمحوا لبعضهم البعض بالحصول على الملكية عن طريق القرعة وحدها. لقد صرح في الحالة التي يقسم فيها أخوين عزبة بينهما ووصل الأخ الثالث من مدينة وراء البحر. قال راب يتم إبطال التقسيم، وقال صموئيل أن يتخلوا عن أثلاث من حصصهم الخاصة لأخيه الثالث.

قال رابا للحبر نحمان. وفقاً لراب الذي قال أن يبطل التقسيم. فمن الواضح أننا نعمل وفق المبدأ بأنه حتى القرار المؤكد قد يرجع عنه: لكن إذا كان الأمر كذلك، فيجب إبطال التقسيم أيضاً، وفي الحالة التي كان فيها شراكة بين ثلاثة أطراف وقام اثنان بتقسيم الملكية؟- يا له من وجه مقارنة؟ فهناك

بدأوا بالأمر من البداية بنية تقسيم الملكية بين ثلاثة، لكن هنا لم يتطرقوا للأمر، في البداية بنية تقسيم العربية بين ثلاثة.

قال الحبر بابا لعباي: وفقاً إلى صموئيل الذي قال بالتخلي عن ثلث من حصصهم للخاصة لـألح الثالث فمن للظاهر أنه حيث يتم الوصول إلى قرار فيجب الالتزام به، لكن بالتأكيد قال كل من صموئيل وراب: إذا قال للبائع: إني أبيعك كوراً مقابل ثلاثين...، فإنه قد ينسحب حتى عند آخر ساعة، ومع ذلك إذا قال: إني أبيعك كوراً مقابل ثلاثين... فإن كل ساعة مقابل سيلع يطلبها المشتري ملكية عن كل ساعة وكأنها مقاسة له، إن هذا يظهر أنه حتى للقرار الذي تم للتوصل إليه قد يكون مزعجاً! هناك قام الأحبار باتخاذ تدبير مريح للبائع والمشتري أيضاً.

لقد ذكر: في الحالة التي يقوم أحوان بتقسيم عزبة موروثة بينهما وأتى دائن أبيما فأخذ دينه عن حصة أحدهما. قال راب: يتم إلغاء القسمة، قال صموئيل: لقد خسر حقه: وقال الحبر آسي: إنه يأخذ الربع سواء من الأرض أو من المال، وقال راب أنه كان يجب إبطال القسمة، لأنه يعتقد أن الأحوين يبقيان شريكان في الميراث حتى بعد تقسيم العزبة بينهما، وقال إن من تم الاستيلاء على حصته يخسر حقه؛ لأنه يعتقد أن الأحوين بعد أن يقوموا بتقسيم عزبة أبيما بينهما يخلصان لبعضهما البعض بعلاقة المشتري التي تربطهما، فكل واحد يكون في موضع المشتري من غير ضمان أمان، إن الحبر آسي يشك فيما إذا كانا لا يرالان شركاء في الميراث أم مخلصان بعلاقة المشتري، وإن من تم الاستيلاء على حصته يأخذ لذلك الربع سواء من الأرض أو من المال.

قال الحبر بابا: يكون الحكم في كل الحالات التي تم التعامل معها في هذه التقاليد هو وجوب التخلي عن نسبة، أو نسب. وقال أميمار: يتم إبطال القسمة الأصلية ويكون الحكم بأن يتم إبطال القسمة الأصلية.

علمنا أحبارنا: في الحالة التي ينزل فيها ثلاثة خبراء إلى عزبة أيتام نكور ليقوموا بتقسيمها، وقام واحد بتقسيم العزبة بمانه، والثاني بتقسيمها بمائتي زوز، أو إذا قام واحد بتقسيمها إلى مائتي زوز والثاني بمانه، فيتم الحكم بالذي يكون فيه الأقلية، وإذا قام واحد بتقسيم العربية بمانه، وواحد بعشرين سيلعاً وواحد بثلاثين سيلعاً فيحكم بمانه. قال الحبر إليعزر بن الحبر صادق: يحكم بتسعين زوز، وقال آخرون: يتم حساب الفرق بينهما ويقسم على ثلاثة، فمن قال: فيحكم بمانه يقرّ الفصل المتوسط، يعتقد الحبر إليعزر بن الحبر صادق الذي قال: يحكم بتسعين بأن يكون سعر الأرض تسعين زوز، وسبب تقييمها بعشرين سيلعاً هو أنه استخف بها من قبل عشرة زوز، والذي قيمها بمانه استخف بها من قبل عشرة زوز، بعكس ذلك، فلنفترض أن الأرض تساوي مائة وعشرة زوز ومن قيمها بمانه استخف بها من قبل عشرة زوز، والذي قال ثلاثين استخف بها بعشرة زوز فلماذا تُحسب القيمة القليلة وليس القيمة العالية؟- في كل الحالات على الشخص أن يتخذ أول اثنتين، لأن كليهما لا تبلغان ثمن مانه واحدة، وإن الآخرين الذين قالوا: يتم حساب الفرق بينهما وتقسيمه على ثلاثة يعتقدون أن قيمة الأرض

ثلاثة وتسعون زوز وثلاث، و من قيمتها بعشرين سيلعاً استخف بها بثلاثة عشر زوز وثلاث، ومن قيمتها بمانه استخف بها بثلاثة عشر زوز وثلاث، منطقياً يجب إعطاء الأخيرة ثمناً أعلى، ولكن سبب عدم قيامه بذلك هو اعتقاده إن من الكافي قيامي بتجاوز رفاقي الذين يستخفون كثيراً، بعكس ذلك، فلنقل: إن قيمة الأرض مائة وثلاثة عشر زوز وثلاث، فمن قيمتها بمانه استخف بها بثلاثة عشر زوز وثلاث، ومن قيمتها بثلاثين سيلعاً استخف بها بثلاثين عشر زوز وثلاث، ومنطقياً عليه أن يحصع إلى الثمن الأعلى، لكنه يعتقد أنه من الكافي قيامي بتجاوز رفاقي الذين يستخفون كثيراً؟- في كل الأحوال على الشخص اتخاذ أول اثنتين، لأن كليهما لا تبلغان قيمة مانه.

قال الحبر حنا: إن الهالاخا وفقاً لإلى رأي الآخرين. قال الحبر أشي: إننا لا نعرف سبب رأي الآخرين، فهل علينا أن نعطي الحكم وفقاً إلى نظرتهم؟
علمنا حكام المنفى: يتم حساب الفرق بينهما ويُقسم على ثلاثة، قال الحبر حنا: إن الحكم وفقاً لتعليم حكام المنفى. قال الحبر أشي: إننا لا نعرف سبب رأي حكام المنفى، فهل علينا أن نعطي الحكم وفقاً إلى نظرتهم؟

مشنا: إذا قال أحدٌ إلى آخر: إني أبيعك نصف حقل....، لقد تم عمل تسوية بينهما فأخذ نصف حقله، وإذا قال أحد: إني أبيعك نصفه الذي في الجانب الجنوبي....، وتم عمل تسوية بينهما فأخذ نصفه الجنوبي فعليه أن يباشر بتجهيز مساحة للحائط و لخنق كبير و لخنق صغير، ما اتساع الخنق الكبير؟ ستة أشبار، و اتساع الصغير ثلاثة.

جمارا: قال الحبر حنيا بن أبأ باسم الحبر يوحنا: يأخذ المشتري الجانب الأشد فقرا منه، وقال الحبر حنيا بن أبأ للحبر يوحنا: من الأكيد أننا تعلمنا أن التسوية قد تمت بينهما؟- فردّ عليه: عندما كنت منشغلاً بأكل تمر العليق في بابل قمت بشرح هذا بمساعدة الفقرة الختامية؛ لأننا تعلمنا في الفقرة الختامية إذا قال أحد: إني أبيعك نصفه الذي في الجانب الجنوبي، وتم عمل تسوية بينهما فيأخذ النصف الجنوبي منه. لكن لماذا يجب عمل تسوية بينهما وفقاً إلى استنتاجك؟ بالتأكيد قال له بوضوح: نصفه الذي في الجانب الجنوبي، لكن عليك أن تقول أن التعبير هناك يعود إلى السعر، يجب أيضاً الافتراض أن التعبير المستخدم يعود على الثمن، وعليه أن يباشر بتجهيز مساحة للحائط...الخ. لقد تعلمنا: يكون الخنق الأكبر في الخارج والأصغر في الداخل، و يعمل كل منهما خلف الحائط من جانبه الخارجي حتى لا يقفز أي حيوان من فوق الحائط فيعمل الخنق الكبير وليس الخنق الصغير، بما أنه واسع فقد يتمكن الحيوان من الوقوف عليه ويقفز إذاً فليعمل الخنق الأصغر وليس الأكبر، بما أنه صغير فقد يتمكن الحيوان من الوقوف على الحفة الخارجية ويقفز، فكم يجب أن تكون المسافة بين الخنق الكبير والخنق الصغير؟- اتساع شبر واحد.

الفصل الثامن

مشناً: بعض الأقارب يورثون، ويحولون لبعضهم بعضاً، والبعض يورثون لكن لا يحولون، والبعض ينقلون لكن لا يورثون، وبعضهم لا يورثون ولا يحولون ويورثون التابعين، وينقلون لبعضهم بعضاً، يورث الأب وينقل إلى أبنائه، ويورث الأبناء وينقلون إلى آبائهم، ويورث الإخوة من الأب نفسه، وينقلون لبعضهم بعضاً، يرث الرجل أمه وزوجه لكن لا ينقل عزبته لهما إذا مات أولاً، وأبناء الأخت يرثون من خالهم لكن لا ينقلون عزباتهم له، وتنقل المرأة عزبتها إلى أبنائها وإلى زوجة زوجها لكن لا يرثون منها، وينقل إخوة الأم عزبتهم إلى صهرهم لكن لا يرث منهم، والإخوة من الأم نفسها لا يورثون، ولا ينقلون لبعضهم البعض.

جملراً: لماذا يعلم مشناً أولاً: يرث الأب وينقل إلى أبنائه، فليعلم أولاً: يرث الأبناء وينقلون لوالدهم؟ لكي لا يبدأ الشخص في المكان الأول، بشيء ينكر بالبلية، وثانياً على الشخص أن يتبع أمر التوراة كما كتب. إذا مات رجل ولم يكن له أبناء؟- يفضل التناث الأب ابنه لأن هذا الحكم قد وصل إلى ذلك من خلال الشرح، ما هو الشرح؟- لقد تعلمنا: تعود كلمة النسب على أب الرجل الميت. إن هذا يعلمنا أن الأب يأخذ الأسبقية على الإخوة، قد تفترض أنه أيضاً يأخذ الأسبقية على الابن، لذلك فقد صرح بوضوح الذي يليه مما يتضمن أن الذي يكون الأقرب إليه يأخذ الأسبقية. ما سبب ضم الابن واستثناء الأخ هناك؟- لقد تم ضم الابن لأنه وكما عرفنا يُعدّ مخولاً بأخذ مكان عباي بتعيين خاتمة الأب اليهودية لتكون زوجة له، و مخول أيضاً باسترجاع حقل ملكية عباي بالمقابل، ويقول أيضاً: إن الأخ يُشمل لأنه يأخذ مكان أخيه في حالة زواج الأخ الإجابري أرملة أخيه، بالتأكيد يحدث زواج الأخ الإجابري من أرملة أخيه وحسب عندما لا يكون عند أخيه ابن، لكن عندما يكون عنده ابن لا يجوز حدوث زواج الأخ الإجابري. عمّ قيل أنه من الظاهر أن السبب وحسب لأسبقية الابن هو بسبب وجود هذا الرد؟ ولكن لو لم يكن الأمر كذلك لاعتقد أن الأخ يأخذ الأسبقية، لكن ألا يمكن استنتاج هذا الحكم من حقيقة وجود فائنتين في حالة وفي حالة أخرى بوجود فائدة واحدة وحسب؟- لقد استنتج الحكم الفعلي لأسبقية الابن في حالة استرجاع حقل ملكية والده من التناث من هذا الجدال الحقيقي، أي: يحدث زواج الأخ الإجابري من أرملة أخيه وحسب عندما لا يكون عند أخيه ابن، لكن عندما يكون عنده ابن فلا يجوز حدوث زواج الأخ الإجابري.

لكن لم لا نقول كالتالي: إن كلمة نسب تعود على الأب، إن هذا يعلمنا أن الأب يأخذ الأسبقية على البنت، وقد يفترض الشخص أنه يأخذ الأسبقية أيضاً على الابن ولذلك فقد صرح بوضوح الذي يليه، مما يتضمن أن الذي يكون الأقرب إليه هو الذي يأخذ الأسبقية لماذا؟- لأن الابن والبنت بالاعتبار لزواج الأخ من أرملة أخيه لديها الموقف نفسه، فيجب أن يكون للابن أو البنت الموقف نفسه في حالة

الوراثة أيضاً، لم لا نقول التالي: إن كلمة نسيبه تعود على الأب؟ إن هذا يعلمنا أن الأب يأخذ الأسبقية على أعمام الرجل الميت، وقد يفترض الشخص أنه أيضاً يأخذ الأسبقية على الإخوة، لذلك فقد صرح بوضوح الذي يليه، والتي تتضمن أن من هو أقرب إليه هو الذي يأخذ الأسبقية، - لا يتطلب الأعمام أي نص كتابي، لأن ممن يأخذ الأعمام حقهم؟ من الأب، إذاً يجب على أبناء الأب أن يورثوا عندما يكون الأب نفسه على قيد الحياة، لكن من الأكيد لم تكتب آيات الكتاب المقدس بهذا الترتيب، فقد كتب: وإذا لم يكن للأب أي أخوة... إلخ، ولم تكتب الآيات بالترتيب الصحيح المتوالي.

يشتقها التناء التالي مما يلي: لأننا تعلمنا: أعطى الحبر اسماعيل ابن الحبر يوسي التفسير التالي: لقد كتب: إذا مات رجل ولم يكن له ابن فعليك أن تجعل ورثته تنتقل إلى ابنته... إلخ، إن هذا يشير إلى أنه عندما يكون هناك بنت فنتقل الورثة من الأب، لكن لم يتم نقل أي ورثة من الآن، حيث كان هناك إخوة وحسب.

لكن لم لا نقول ذلك؟ حيث تكون ورثة الابنة منقولة من الإخوة، لكن ألا تنتقل الورثة من الأب حتى لو كان هناك ابنة؟- إذا كان الأمر كذلك فما كان على التوراة أن يكتب: وعليك أن تجعل ورثته تنتقل لابنته... إلخ، علام تنطبق عبارة نسيبه ووفقاً لمن يستخرجها من: وعليك أن تجعل ورثته تنتقل؟- إنه يطبقها على التالي، كما تعلمنا: إن عبارة نسيبه تعود على زوجته، و يعلمنا هذا أن الزوج يُعدّ وريثاً لزوجته. ووفقاً لمن يستخرجها من عبارة نسيبه، وعلام يطبق للتفسير: وعليك أن تجعل ورثته تنتقل؟- إنه يطبق على التالي، كما تعلمنا: قال رابي: في حالة كل الأقارب يستخدم التعبير إعطاء، لكن هنا استخدم التعبير: نجعله ينتقل. من أجل تعليمك بأن لا أحد يستطيع أن يجعل الورثة تنتقل من قبيلة إلى أخرى إلا الابنة، حيث يكون ابنها أو زوجها في حالتها هما الورثة.

ما هو سبب استنتاج أن شعيرو أي نسيب أو نسيبة تعود على الأب؟- بسبب ما كتب: إنها نسيبة قريبة من والدك، ولماذا لم يقل أيضاً أن كلمة شينيرو تعود على الأم، حيث كتب إنها النسيبة المقربة من الأم؟- ردّ رابا: يقول النص الكتابي: الذي يليه من عائلته، وعليه أن يملكها، وتُعدّ عائلة الأب العائلة الصحيحة لكن لا تُعدّ عائلة الأم للعائلة الصحيحة، بسبب ما كتب بعائلاتهم، وبيوت عائلاتهم. لكن ألا تُعدّ عائلة الأم عائلة صحيحة؟ بالتأكيد كتب: ولقد كان هناك شاب خارج بيت لحم من يهودا أي من عائلة يهودا وكان لاويّاً وأقام هناك، الآن إن هذا تناقضاً مع الذات فقد قيل: كان لاويّاً مما يشير بشكل واضح إلى أنه ينحدر من نعمل لاوي، وقيل أيضاً في الوقت نفسه من عائلة يهودا مما يظهر بوضوح أنه انحدر من يهودا، ألا يجب الاستنتاج أن أباه كان من القبيلة اللاوية وأمه من قبيلة يهودا، ولكن النص يتحدث عنه على أنه من عائلة يهودا أليس كذلك؟- ردّ رابا ابن الحبر حنا: لا، ربما كان رجلاً واسمه لاوي، إذا كان الأمر كذلك فهل هذا هو سبب قول مكا: إني أدرك الآن أن الرب سيوفقني فهو يرى أن لي لاويّاً مثل كاهني؟- نعم، لقد كان فخوراً بالحصول على رجل اسمه لاوي. لكن هل كان ليفي اسمه؟ من الأكيد إن اسمه كان يونتان؛ لأن للكتاب يقول: ويونتان بن جيروشوم بن مناسيا،

قد كان أبناؤه كهنة لقبيلة دانيت؟- قال له: لكن حتى وفقاً إلى جدالك قد يرفض أنه كان ابن مناسيا؟ بالتأكيد كان ابن موسى، فقد كُتب: أبناء موسى هم: جيروشوم وإليعزر، لكن عليك القول أنه بسبب تصرفه بشكل مؤذ مثل مناسيا بن حزقيا والذي كان واحداً من أكثر ملوك يهودا أذى يعزو الكتاب المقدس نسله إلى مناسيا، لذا هنا أيضاً يمكن القول: لأنه يتصرف بشكل مؤذ مثل مناسيا الذي ينحدر من يهودا، فإن الكتاب المقدس يعزو نسله إلى يهودا. وقال الحبر يوحنا باسم الحبر شمعون بن يوحاي: إن الشخص قد يستنتج من هنا أن الفساد يُعزى إلى المفسد. قال الحبر يوسي بن حانينا: قد يستنتج هذا من التالي: فقد كُتب ولقد كان أيضاً رجلاً جيداً جداً، وولد بعد أسالوم، ألم يكن أنونيا بن حاجيت، وأسالوم من ماكا؟ لكن لأنه تصرف بطريقة أسالوم نفسها والذي ثار ضد الملك، فإن الكتاب المقدس ربطه بأسالوم.

قال الحبر عزرا: على الشخص دائماً أن يرتبط بالناس الجيدين، لاحظ أن يونتان وهو كاهن وثني في حين ينحدر فنحاس من نسل هارون الذي تزوج ابنة أميناداب. لكن ألم ينحدر فنحاس من يثرو؟ لقد كُتب بالتأكيد: وعزرا بن هارون أعطاه واحدة من بنات بوتيل كزوجة، ألا يعني هذا أنه ينحدر من يثرو الذي حشد عجولاً للعبادة الوثنية؟- لا: إنه يعني أنه ينحدر من يوسف الذي تعلّب على عواطفه، مع ذلك ألم تسخر منه القبائل وقالت: أرايت ابن بوتلي هذا! إنه الشاب الذي قام والد أمه بحشد العجول للعبادة الوثنية وقتل شيخ قبيلة إسرائيل، لكن التفسير حقاً يكون هكذا كان والد أمه ينحدر من نسل يوسف وكانت أم أمه تنحدر من يثرو، وكان والد أمه ينحدر من يثرو، وكانت أم أمه تنحدر من نسل يوسف. إن هذا قد يثبت أيضاً عن طريق التفسير، لقد كُتب: لبنات بوتيل، العبارة التي يمكن استنتاج خطئين من الأسلاف.

قال رابا: إن من يود أن يتزوج بامرأة عليه أن يسأل عن شخصية إخوانها، فقد قيل: وقد أخذ هارون إليشيبا ابنة أمينا داب أخت نهشون، بما أنه قد صرح بابنة أمينا داب، فليس من الواضح أنها أخت نهشون، فلماذا إذا صرح بوضوح أخت نهشون؟ إذا نستنتج من هنا أن من يتزوج بامرأة عليه أن يسأل عن شخصية إخوانها، لقد تعلمنا: معظم الأطفال يشبهون أوالهم.

واستداروا جانباً هناك، وقللوا له: من أحصرك إلى هنا؟ ومادا تفعل في هذا المكان؟ وماذا لديك هنا؟ فقللوا له: أولست منحدرأ من سلالة موسى الذي كُتب عنه أنه لم يجتنب قريباً إلى هنا؟ أولست منحدرأ من نسل موسى الذي كُتب عنه، ما هذا الذي في بك... أولمت منحدرأ من نسل موسى الذي كُتب عنه ولكن أنت... فابقي هنا إلى جانبي؟ فهل تريد أن تصبح كاهناً لعبادة الأوثان؟- فقال لهم: لدي التقليد التالي الذي ورثته من عائلة جدي: على الشخص في كل الأوقات أن يقبل نفسه في العبادة الوثنية بدلاً من أن يحتاج لمساعدة الأشخاص المماتلين له. اعتقد أن عفودا زارا قد قصد العبادة الوثنية حقاً، لكن الأمر ليس كذلك، إن المعنى هو: عمل غريب عليه كما قال راب للحبر كهانا: اسلخ جلد جثة في الشارع واكسب أجراً، ولا تقل: إني رجل عظيم والعمل مهين لي...، عندما رأى دلوود ذلك فقد كان له ولع متوقع

للمال، فعينه مسؤولاً على الخزائن، حيث قال الكتاب للمقدس: لقد كان شيبويل بن جرشوم بن مناسيا حاكماً على الخزائن. لكن هل كان اسمه شيبويل؟ بالتأكيد كان اسمه يونتان، قال الحبر يونتان كان يدعى شيبويل لأنه رجع لله من كل قلبه.

ويرث الأبناء من ويقتلون إلى أباهم من أين تم اشتقاق هذا؟- لقد كتب: إذا مات رجل، ولم يكن له ولد، فعليك أن تجعل ورثته تنتقل إلى ابنته. نستنتج من هذا أن السبب هو عدم وجود ولد عنده، لكن إذا كان عنده ولد فالأولوية للولد.

قال الحبر بابا إلى عباي: قد لا نستنتج أن يكون الولد هو الوريث إذا كان هناك ولد، فإذا كان هناك ابنة فإنها تكون الوريثة، وإذا وجد كلاهما فلا يكون أي منهما وريثاً، لكن من سيكون الوريث؟ هل يجدر بجابي البلدة أن يكون، إن هذا يفترض: إذا كان هناك ولد أو بنت فلا يرث أي منهما العزبة كلها إنما يجب أن يرثها كلاهما. قال له عباي: إذاً هل فرضت الآية للكتابية إخبارنا أن الابن يرث كل الأملاك عندما يكون هناك ابن واحد وحسب؟- مع ذلك هل من الممكن أن يقصد الكتاب المقدس أن يعلمنا هذا: إن للبنت أيضاً الحق في الميراث؟- لقد تم استنتاج هذا من: وكل ابنة تملك ورثة. قال الحبر آحا بن يعقوب: قد نستنتج حكم أولوية الولد على البنت من هنا: لم يجب أن يخفى اسم أبانا من بين عائلته لأنه لم يكن عنده ولد، إذاً فالسبب لأنه لم يكن عنده ابن لكن إذا كان له ابن فإنه يأخذ الأولوية. لكن أليس من المحتمل أن قامت بنات زيلوفيهاد بقول ذلك وحسب وعندما أعطى التوراة تلقى الحكم تفسيراً جديداً؟- إن الدليل الأفضل هو ما أعطى في البداية.

قال رابيننا: قد نستنتج حكم أولوية الابن من هنا: من يليه...الخ، أي من تكون علاقته به أقرب هو الذي يأخذ الأولوية. وبأي اعتبار يكون الابن أقرب من البنت؟ هل لأنه مخول بأخذ مكان عباي بتعيين خادمة عباي اليهودية لتكون زوجة له وباسترجاع حقل ملك لعباي؟ بالتأكيد، لاعتبار التعيين، فإن البنت ليست من يقوم به، وبالنسبة لاعتبار استرجاع حقل ملك لعباي فإن البنت أيضاً قد تكون مخولة للميزة نفسها كالابن، بالاستدلال المنطقي من الاعتراض نفسه، الذي استدللّ التناء منه على الحكم بأن يكون الابن مخولاً لهذه الميزة: هل يوجد هناك أي زواج أخ إجباري باستثناء عدم وجود ابن؟- إن الدليل الأفضل هو الذي أعطى بداية.

إذا أردت فبإمكانني القول إن حكم أولوية الابن قد يستنتج من هنا، وبإمكانك عمل ورثة من أبنائك من بعدك بمعنى أبنائك وليس بنائك، لكن في تلك الحالة هل عبارة: بأن تتضاعف أيامك وأيام أبنائك"، تعني أيضاً أبنائك وليس بنائك؟- الأمر يختلف في حالة العبادة.

ويورث الأبناء الذين من الأب نفسه، وينقل...الخ مم اشتق هذا؟- قال رابا: قد نستنتج من مقارنة هذه الأخوة أي إخوته بأجوبة أبناء يعقوب، كما إن الإخوة مشتقة هناك من الأب وليس من الأم، فهنا تكون الإخوة التي تحدثنا عنها من الأب وليست من الأم. ما الحاجة لاستنتاج كهذا هناك؟ لقد كتب بالتأكيد: لعائلته وعليه أن يملكها، ولقد استنتجنا أن عائلة الأب تعدّ كالعائلة لكن عائلة الأم لا تعدّ كالعائلة- إن هذا غريب حقاً، لكن عبارة رابا تتعلق بحكم زواج الأخ الإجباري.

يرث الرجل من أمه...الخ، مم اشتقت هذه الأحكام؟- لأن أبحارنا قاموا بتعليمنا: لقد كُتب: وكل بنت تملك ورثة في قبائل بني إسرائيل...الخ، كيف بإمكان البنت أن ترث من قبيلتين؟- من الواضح وحسب عندما يكون أباهما من قبيلة وأمه من قبيلة أخرى، ومات كليهما، فورثت منهما، تستنتج من هذا الحكم فيما يتعلق بالبنت وحسب. من أين يمكن استنتاج الحكم للمتعلق بالابن؟- إنك قد تستنتجها عن طريق الاستدلال من الثانوي إلى الأساسي، إذا كان البنت والتي فسدت مطالبتها بملكية أبيها مطالبات شرعية قوية لملكية أمها، ألا يجب أن يكون للابن الذي له مطالب قوية بملكية عباي، مطالب شرعية قوية بملكية أمه على نحو منصف؟ عن طريق الجدال نفسه: كما أن الابن يأخذ هناك الأولوية على البنت، فهنا يأخذ الابن الأولوية على البنت أيضاً، قال الحبر يوسي بن الحبر يهودا والحبر عزرا بن الحبر يوسي باسم الحبر زكريا بن حنزاب: لدى كل من الابن والبنت الحقوق المتساوية في وراثة عزبة الأم. ما هو السبب؟- من الكافي للحكم الذي استنتج عن طريق الجدال أن يكون مثل الحكم الذي استنتج، ولا يفسر التناء الأول عبارة من الكافي...الخ، ومن المؤكد أن شرح داوود كان من أسفار موسى الخمسة؛ لأنه علمنا: مثال على الاستدلال مما هو ثانوي للرئيسي: قال الرب إلى موسى: لكن إذا بصق والدها في وجهها، أوليس عليها أن تختبئ سبعة أيام خزية؟ ألا تتوقع عن طريق الاستدلال مما هو ثانوي إلى الرئيسي بأن عليها في حالة الوعد الإلهي، أن تختبئ خزية لمدة أربعة عشر يوماً؟- اعتقد أنه من الكافي للحكم الذي يستنتج عن طريق الجدال أن يكون مثل الحكم الذي استنتج منه، يشرح داوود في مكان آخر، لكن الأمر يختلف هنا، لأن الكتاب المقدس يقول: في قبائل، مقارناً بذلك قبيلة الأم بقبيلة الأب، وكما في حالة قبيلة الأب يأخذ الابن الأولوية على البنت، فإنه يأخذ الأولوية على البنت في حالة قبيلة الأم.

قصد الحبر نيتالبي أن يقرر الحالة وفقاً لنظرة الحبر زكريا بن حنزاب، لكن صموئيل قال له: "وفقاً لمن؟ هل وفقاً لزكريا؟ إن زكريا يضيف.

قرر الحبر تابلا الحالة وفقاً لنظرة الحبر زكريا بن حنزاب. قال له الحبر نحمان: ما هذا؟- فرد عليه: إنني أعتمد على النظرة التي قالها الحبر حانينا بن شليميا باسم راب أن الهالاخا تكون وفقاً لنظرة الحبر زكريا بن حنزاب، فقال له: انسحب، أو سأسحب الحبر حانينا بن شليميا من أنتيك.

قصد الحبر حنا بن حيبا أن يقرر الحالة وفقاً لنظرة الحبر زكريا بن حنزاب، قال له الحبر نحمان: ما هذا؟- فرد عليه: إنني أعتمد على النظرة التي قالها الحبر حنا باسم راب بأن الهالاخا وفقاً لنظرة زكريا بن حنزاب فقال له: سأبحث له، فشرع بالإحراج. فقال له: الحبر حنا، فبإمكانك الاستمرار في معارستي، وأي رأي قام باتخاذ؟- رأي راب وصموئيل اللذين قالوا: إن الهالاخا ليست بالاتفاق مع نظرة الحبر زكريا بن حنزاب. لقد كان الحبر يناي يمشي ذات مرة متكناً على كتف خادمه الحبر سيملاي، فأتى الأمير الحبر يهودا لمقابلته، فقال له الخادم: إن الشخص الذي يسير نحونا شخص مميز وعبأته مميزة وبالقرب منه قام الحبر يناي بلمسها و قال له: هذه العبادة حجمها

الأصغر شرعي كما تعدّها النجاسة اللاوية، فقام الحبر يهودا بتوجيه سؤال له: من أين يمكن استنتاج قيام الابن بأخذ الأولوية على البنت في ورثة عزبة الأم؟- فردّ عليه: من كلمة قبائل، حيث يشير الجمع إلى أن تقارن قبيلة الأم بقبيلة الأب، فكما أن الابن في حالة قبيلة الأب، يأخذ الأولوية على البنت فإن الابن يأخذ الأولوية على البنت في حالة قبيلة الأم أيضاً، فقال له: إذا كان الأمر كذلك، فليقل أنه كما أن البكر يأخذ ضعف النسبة في حالة قبيلة الأب، فإنه يأخذ ضعف النسبة في حالة قبيلة الأم، ونادى على خادمه: اقترن، إن هذا الرجل لا يرغب بالتعلم، إذا ما هو السبب؟- فردّ عباي: يقول الكتاب المقدس: بكل ما يملك، متضمناً الضمير هو وليس هي، إننا قد نفترض أن تطبق هذه الكلمات على الحالة التي يتزوج فيها أعزب من أرملة، لكن في الحالة التي يتزوج فيها أعزب من عذراء فإنه يأخذ ضعف النسبة أيضاً من عربة أمه اليس كذلك؟- ردّ الحبر نحمان بن اسحق: قال الكتاب المقدس: لأنه النتاج الأول لقوته... الخ هذه هي العبارة التي نستنتج منها أن الحكم يطبق على النتاج الأول لقوته وليس لقوتها. من الأكيد أن الكلمة مطلوبة للحكم على رغم كون الشخص مولوداً بعد إجهاض فله بعد رغماً عن ذلك على أنه الابن البكر بالاعتبار للميراث، يتضمن النص أن من يأسى له قلب الأب وحسب هو الذي يكون ضمن الحكم، إذن بما أن الإجهاض ليس كذلك فهو مستثنى من الحكم؟- إذا كان الأمر كذلك، فيجب أن يقرأ النص: لأنه أول نتاج قوته... الخ، لم قوته؟ نستنتج منها حكمين، لكن لا يزال بالإمكان عدم افتراض تطبيق هذه الكلمات وحسب على الحالة التي يتزوج فيها أرمل من عذراء، لكن في الحالة التي يتزوج فيها أعزب من عذراء هل يأخذ الابن البكر ضعف النسبة أيضاً من عزبة أمه؟- قال رابا: إن هذا هو الرد الصحيح، يصرح الكتاب المقدس بأن: يكون له حق البكر... الخ، ويشير هذا إلى أن حق البكر يطبق على عزبة الرجل وليس على عزبة المرأة. ويرث الرجل من زوجه... الخ. ممّ استنتج هذا؟

علمنا أبحارنا: نسيبه تعود على زوجه، و يعلمنا هذا أن الزوج يعدّ وارثاً لزوجه. قد تقول أنها أيضاً تعدّ وارثة له، لذلك فقد قيل، ويجب عليه أن يرثها، يعني أنه يرثها لكنها لا ترثه، من الأكيد لم تكتب الآيات الكتابية كذلك؟- قال عباي: صر بذلك: عليك أن تعطي ورثته لأحد قريب منه، وبما أنها نسيبته، فعليه أن يرثها... الخ. قال رابا: إن مكيناً حاداً يشرح الآيات التوراتية، لكن قال رابا، هذا ما يتضمنه النص: عليك أن تعطيه ورثة نسيبه، لدى رابا النظرة التي تقول أنه يمكن أن تتفصل المحددات القبلية والبعدية عن الكلمات وتضاف إلى أخرى، ويمكن إعطاء التفسير الجديد للنص التوراتي.

يستخرجه التناء التالي من النص التالي: لأننا تعلمنا أن عبارة: وعليه أن يرثها تعلم بأن الزوج يرث زوجته، إن هذه كلمات الحبر عقيبا بن اسماعيل، بينما قال: إن هذا ليس بضروري، فقد قيل ويجب أن تكون كل ابنة تملك ورثة في أي من قبائل بني إسرائيل، زوجة لواحد من العائلة... الخ، يتحدث هذا النص عن النقل من قبيلة إلى أخرى، والتي يمكن أن تكون مسببة من خلال الزوج والتي قيل فيها أن جبر هو الذي تزوج بالمرأة، فماتت، وأنه ورثها لذلك فقد صرح بوضوح، ومات عزرا بن

هارون. وفي الحالة التي قيل فيها أنها وقعت عليه كحقل مكرس، يصرح الكتاب المقدس: ابنه مما يتضمن أن الورثة كانت تعود له لكن ورثها ابنه، وأبناء الأخت. فلماذا أبناء الأخت وليس بنات الأخت ١٣ب بالاعتبار إلى أي حكم؟- قال الحبر شيشت: بالاعتبار إلى الأولوية، كما روى الحبر صموئيل بن الحبر اسحق قال الحبر حنا: بما أنه قيل، وعليه أن يملكها. إن للورثة المذكورة ثانياً تقارن للمذكورة أولاً، فكما أن الابن في حالة الورثة المذكورة أولاً يأخذ الأولوية على البنت، فإنه يأخذ الأولوية على البنت في حالة الورثة المذكورة ثانياً.

روى رابا بن حانينا بربنا في حضرة الحبر نحمان: بما أنه قد كُتب: إذا فلتكن في اليوم الذي يورث فيه أبناءه، فيمكن تقسيم الورثة في النهار، وليس في الليل.

قال له عباي: إذا كانت تلك هي الحالة، فهل يكون الأبناء ورثة لمن توفي في النهار وحسب وليس لمن توفي في الليل؟ إنك ربما تقصد حكومة أحكام الميراث، كما تعلمنا: تم التصريح بالقطعة بأكملها بتصريح التوراة ويجب أن يكون لبني إسرائيل قانون للعدالة، لتكون شخصية قضائية. وإن هذا، في الحقيقة يتوافق مع راب يهودا الذي قال: بإمكان الثلاثة أشخاص الذين أتوا لزيارة رجل مريض إذا أرادوا إما أن يكتبوا تعليماته، مع الإشارة إلى نقل ملكيته، أو إذا فضلوا على ذلك، يقوموا بإعطاء الحكم. وقد يقوم شخصان بكتابة تعليمات كاتب الوصية لكن قد لا يعطيا الحكم. وعلق الحبر حيسدا على ذلك: إن هذا يطبق وحسب على النهار، بينما في الليل قد يكتب ثلاثة أشخاص وحسب التعليمات لكن ليس مسموحاً لهم أن يعينوا أنفسهم في المحكمة، ما هو السبب؟ لأنهم أصبحوا من الشهود ولا يقوم الشاهد بدور الحاكم، فقال له: نعم، إنني أعني الشيء نفسه وحسب، لقد صرح: بالاعتبار للاكتساب الرمزي وهو شكل من أشكال إلزام طرف أو أطراف بموافقة أو بترتيب. هل بإمكان الشخص أن ينسحب؟- قال رابا: طالما أن الجلسة جارية. وقال الحبر يوسف: طالما أنهم يتعاملون مع ذلك الموضوع وحسب.

قال الحبر يوسف: إن التفكير المنطقي يدعم وجهة نظري؛ لأن راب يهودا قال: إذا أراد ثلاثة أشخاص وأتوا لزيارة رجل مريض فبإمكانهم إما أن يكتبوا تعليماته مع الإشارة إلى نقل ملكيته، أو إذا فضلوا على ذلك أن يعطوا الحكم. الآن، إذا افترضنا أن بإمكان تارك الوصية أن ينسحب خلال الوقت كله الذي تكون فيه الجلسة جارية، فكيف بإمكانهم إعطاء الحكم؟ من الأكيد أنه من الممكن أن نفهم من هذا أنه قد ينسحب؟- قال الحبر أشي: قمت بمناقشة هذا التقليد بوجود الحبر كهانا، جادلت: أهذا صحيح، إذا وفقاً للحبر يوسف؟ من الأكيد وفقاً لوجهة نظره أيضاً، يمكن أن نفهم أنه قد ينسحب؟ لكن ماذا لديك بالرد على هذا؟ هل سينتقلون من موضوع ١٤ب إلى آخر؟ يمكن الرد هنا على ذلك أيضاً بأنهم يقفون ثم يجلسون مرة أخرى. إن الحكم يتفق مع نظرة الحبر يوسف في حالة للحقل، والموضوع والنصف.

تنقل المرأة ملكيتها إلى أبنائها...الخ. لأي غرض تطلب هذه العبارة أيضاً؟ من الأكيد أننا تعلمنا

سابقاً في جملة سابقة أن الرجل يرث من أمه ومن زوجته، إنها تعلمنا التالي: إن نقل ملكية امرأة إلى ابنها يكون بطريقة نقل ملكية امرأة لزوجها كما في حالة نقل ملكية الزوجة لزوجها لا يرث الزوج زوجته في القبر، فكنك الأمر في حالة نقل ملكية المرأة لابنها، فالابن الذي في القبر لا يرث من أمه لينقل الميراث لإخوته من طرف عباي.

قال الحبر يوحنا باسم الحبر يهودا بن الحبر شمعون: إنها كلمة للتوراة بأن المرأة تكون وريثة لابنها، لأن للكتاب المقدس قال: قبائل مما يتضمن أن تقرأ قبيلة الأم بقبيلة الأب، وكما أن الأب يكون وريثاً لابنه في حالة قبيلة الأب، فإن المرأة تكون وريثة لابنها في حالة قبيلة الأم...الح.

أشار الحبر يوحنا للحبر يهودا بن الحبر شمعون إلى الاعتراض التالي: ألم نتعلم أن المرأة تنقل ملكيتها إلى أبنائها وإلى زوجها لكن لا ترث منهما، وينقل إخوة الأم ملكيتهم إلى أبناء أخوانهم لكن لا يرثوا منهم؟ فرد عليه: بالنسبة لهذا مشافهني لا أعرف من هو مؤلفه أي غير ثقة، لكن لم يقل له إنه قد يمثل وجهة نظر الحبر زكريا بن حزاب الذي لا يفسر كلمة قبائل؟ لا يمكن أن يكون هذا مشافهيداً على أنه ممثل لوجهات نظر الحبر زكريا بن حزاب، لأن هذا مشافهنا: وأبناء الأخت. وعلمنا للتنا أن هذا يتضمن أبناء الأخت وحسب وليس بنات الأخت، طُرح سؤال: اعتباراً إلى أي حكم؟ أجاب الحبر شيشيت: اعتباراً للأولوية. الآن، إذا افترضنا أن هذا مشافهناك تقديماً لوجهات نظر الحبر زكريا بن حزاب، فيتم الاعتراض بشكل صحيح، قال: من الأكيد أن لدى كل من الابن والبنت حقوقاً متساوية في ورثة ملكية الأم، بالنسبة لتنا هذا المشافهنا، فكم عدد وجهات نظره حتى يتم إصلاحها؟ إذا فسر كلمة قبائل فإن المرأة أيضاً يجب أن تكون وريثة ابنها، وإذا لم يتم بذلك، فمن أين يستنتج الحكم بأن يأخذ الابن الأولوية على البنت في ورثته لملك أمه؟- في الحقيقة إنه يفسر كلمة قبائل، لكن هنا تختلف الحالة لأن للكتاب المقدس يقول: وكل بنت تملك ورثة مما يجعلنا نستنتج لها قد ترث من أمها ولكن لا تنقل إلى أمها.

مشافهنا: إن ترتيب الوراثة كالتالي: إذا مات رجل ولم يكن عنده ابن، فعليك أن تجعل ورثته تنتقل لابنته، يأخذ الابن الأولوية على البنت وكل المنحدرين من نسل الابن ويأخذون الأولوية على البنت. وتأخذ البنت الأولوية على الإخوة، وإن المنحدرين من نسل البنت يأخذون الأولوية أيضاً على الإخوة، ويأخذ الإخوة الأولوية على الأصم والمنحدرين من نسل الإخوة يأخذون أيضاً الأولوية على الأصم. إن هذا هو الحكم العام: إن المنحدرين من نسل أي واحد له الأفضلية بالورثة يأخذون الأولوية. ويأخذ الأب الأولوية على كل المنحدرين من نسله.

جمارا: علمنا أحبارنا لقد كتبت كلمة ابن التي نتعلم منها وحسب أن للابن طلب سابق بحق الوراثة، من أين يمكن الاستنتاج بأن لدى ابن الابن أو بنت الابن أو ابن بنت الابن الحقوق نفسها؟- لقد صرح بوضوح: مما يؤخذ على أنه يتضمن أطرح سؤالاً يتعلق به. لقد كتبت كلمة ابنة، مما نتعلم منها أن البنت تكون التالية للابن بالورثة، من أين يمكن الاستنتاج بأن بنت البنت وابن البنت وبنت ابن البنت لديهم أيضاً الحقوق نفسها؟- لقد صرح بوضوح: مما يؤخذ على أنه

يتضمن اطرح سؤالاً يتعلق به. بأي طريقة تم جلب هذا السؤال؟- بطريقة تجد فيها الغربة طريقها أخيراً لروبن وهو الجد الأعلى الأول للقبيلة. فليقل ليعقوب؟- ردّ عباي: إنا نعرفها من التقليد الذي يقول بأن لا تنقرض أي قبيلة.

قال الحبر حنا باسم راب: إن أي شخص، حتى لو كان أميراً في إسرائيل، ويقول بأن ترث البنت من بنت الابن، يجب ألا يُطاع، لأن حكماً كهذا عبارة عن تطبيق للصدوقية وحسب. فكما تعلمنا: إننا نرجع إلى حكمنا في الرابع والعشرين من طبت: حيث ذكر الصدوقيون: إن ترث البنت من بنت الابن. شارك الحبر زكريا بن حقلاب بالمسألة معهم، فقال لهم: أيها الحمقى، من أين تستنتجون هذا؟ ولم يستطيع أحد الرد بكلمة باستثناء رجل كبير في السن الذي ثرثر عليه ثم قال: إذا كانت بنت ابنه الذي يتبع الورثة بمقتضى حق ابنه، تعدّ وريقة له فإذا تكون أفضل من ابنته التي تشتق حقها من نفسه؟ فقرأ له هذه الآية: هؤلاء أبناء سير الحوري، سكان الأرض: لوطان وشوبال وزيببون وأنا، وكتب تحت ذلك هؤلاء أبناء زيببون: آيا وأنا، لكن يعلمنا هذا أن زيببون جامع أمه فأنجب أنا، ليس من المحتمل أن يكون هناك شخصان يدعيان أنا؟- قال رابا: أود أن أقول شيئاً لم يستطيع الملك شابور قوله، - ومن هو؟ - صموئيل؛ يقول آخرون إنه كان الحبر بابا هو من قال: أود قول شيء لم يستطيع الملك شابور قوله- ومن هو؟- رابا، يقول للكتاب المقدس: إن هذا أنا، مما يتضمن التالي: نفس أنا الذي ذكر سابقاً، فقال له: يا أستاذ هل تطردني لهذا الردّ الضعيف؟- قال له: أيها الأحق ألا يجب أن يكون التوبة المثالي مقنعاً بالنسبة إلى حديثك للنافه؟ إن استنتاجك مخيب للآمال بسبب أن أخذ بنت الابن حق الميراث بسبب طلبها له يعدّ مشروعاً عندما يكون هناك إخوة، لكن يمكن قول الشيء نفسه لبنت الميت التي يضعف حقها في الميراث عندما يكون هناك إخوة. إنهم يظلمون بذلك، وأعلن ذلك اليوم على أنه يوم بهيج.

وقالوا: ويجب على من هربوا أن يكونوا ورثة لبنجامين، وبألا يتم محو قبيلة من إسرائيل، قال الحبر اسحق حبر مدرسة الحبر أمي: يعلمنا هذا بحدوث شرط يتعلق بقبيلة بنجامين، بألا تعدّ بنت الابن وريثة لإخوته معاً.

قال الحبر يوحنا باسم الحبر شمعون بن يوحاي: إن المقتس المجل، بمنليء غصباً ممن لا يترك وراءه ولد يرثه. فقد كتب هنا: وعليك أن تجعل ورثته تنتقل، وكتب هناك: إن ذلك اليوم يوم العضب، إن شخصاً كهذا ليس عنده تعبيرات، ولا يخاف الله... الخ، إن الحبر يوحنا والحبر يوشع بن ليفي على خلاف في تفسير هذا النص. فواحد يقول: أياً كان لم يترك وراءه ولد. ويقول الآخر: أياً كان لم يترك تابعاً. يمكن الإثبات أن الحبر يوحنا كان هو من قال كلمة تابع، لأن الحبر يوحنا قد قال: إن هذا عظم ابني العاشر بذلك نثبت أن الحبر يوحنا هو الذي قال كلمة تابع. لكن بما أن الحبر يوحنا قال كلمة تابع فلا بد أن الحبر يوشع بن ليفي هو من قال كلمة ابن ليس كذلك؟ إنها ليست حقيقة، مع ذلك لا يذهب الحبر يوشع بن ليفي إلى بيت النحيب إذا لم يكن منزل الذي توفي من غير

ترك أي أولاد فقد كتب، وإيك بشدة على من يموت، وقال راب يهودا باسم راب أن هذا يعنى: إنه يذهب من العالم من غير ترك طفل ذكر، لكن لابد أن يكون الحبر يوشع بن ليفي هو الذي قال: تابع. مع ذلك بما أن الحبر يوشع بن ليفي هو من قال تابع، فلا بد أن يكون الحبر يوحنا هو الذي قال أبس هل ظهر التناقض مرة أخرى بين عبارة الحبر يوحنا وعبارة أخرى له؟- لا يوجد تناقض: فواحدة له، والأخرى لمعلمه.

إشارة تنكيرية: حذاد، فقر، حكيم.

أعطى الحبر فنحاس بن حاما التفسير التالي: بالرجوع إلى النص الكتابي، سمع حذاد في مصر أن داوود نام مع آبائه وأن جواب قائد الجيش قد مات، لم استخدم تعبير نوم في حالة داوود، وتعبير موت في حالة جواب؟- لقد استخدم تعبير نوم في حالة داوود لأنه ترك ابناً وراءه، واستخدم تعبير موت في حالة جواب لأنه لم يترك ولداً وراءه. ألم يترك جواب ابناً وراءه؟ من الأكيد أنه كتب: لأبناء جواب عبادية بن جحيل، لكن هذا هو الرد: لقد استخدم تعبير نوم مع داوود الذي ترك ابناً يشبهه، واستخدم تعبير موت مع جواب الذي لم يترك ولداً يشبهه، وأعطانا الحبر فنحاس بن حاما التفسير التالي: وجود الفقر في بيت أحدهم أسوأ من خمسين بلاء؛ لأن الكتاب المقدس قال: فلتحل شفقتك علي، فلتحل شفقتك علي، نعم يا أصدقائي، فقد لمستني يد الله، فأجابه أصدقاؤه: انتبه إنك لا تنتظر إلى الظلم، لأن ما قمت باختياره أفضل من الفقر.

أعطى الحبر فنحاس بن حاما التفسير التالي: إذا كان لأي شخص أحد مريض في بيته فعليه أن يذهب إلى حكيم الذي سوف يتوصل إليه برحمة سماوية له كما قيل: إن غضب الملك أرسل الموت، لكن سوف يهدأها الرجل الحكيم.

إن هذا هو الحكم العام: المنحدرون من نسل أي شخص لديه الأفضلية بالورثة ويأخذ الأولوية، ويأخذ الأب الأولوية على كل المنحدرين من نسله. سأل رامي بن حاما هل اعتباراً إلى مطالب أب الأب وأخ الأب، مثل: على سبيل المثال مطالب إبراهيم واسماعيل بأملاك عيساو، فمن يأخذ الأولوية؟- قال رابا: تعال واسمع: يأخذ الأب الأولوية على كل المنحدرين من نسله. ورامي بن حاما؟- لم يتأمل براعته بعناية. سأل رامي بن حاما هل اعتباراً إلى طلبات والد والده وأخ والده؟ على سبيل المثال طلبات إبراهيم ويعقوب بأملاك عيساو، فمن يأخذ الأولوية؟- قال رابا: تعال واسمع: يأخذ الأب الأولوية على المنحدرين من نسله. ورامي بن حاما؟- بإمكان الأب أن يأخذ الأولوية على المنحدرين من نسله لكن ليس بالضرورة أن يأخذ الأولوية على المنحدرين من نسل ابنه. يقودنا التفكير المنطقي إلى الاستنتاج نفسه، فقد ذكر: إن هذا هو الحكم العام: يأخذ المنحدرون من نسل أي شخص مع الأفضلية لأخذ الميراث الأولوية، إذاً إذا كان اسحق أي والد الميت على قيد الحياة، فإن اسحق يأخذ الأولوية الآن، بما أن اسحق نفسه أيضاً ليس على قيد الحياة، فيجب أن يأخذ يعقوب الأولوية.

مكتبة المهتدين الإسلامية

مشنا: أخذت بنات زيلوفيهاد ثلاث حصص من ميراث كنعان: حصّة والدهن الذي كان ممن خرجوا من مصر، وحصّة والدهن بين إخوته من أملاك هيفير وهو والد زيلوفيهاد التي كانت تتألف من حصتين، لأنه كان الولد البكر والبكر يأخذ حصتين عادة.

جمارا: بذلك يتفق هذا مشنامع رأي من قال إن أرض كنعان قد قُسمت وفقاً لمن خرجوا من مصر! لأننا تعلمنا: قال الحبر يوسيا: لقد قُسمت أرض كنعان وفقاً إلى أسماء قبائل آبائهم ومع ذلك فإنهم يرثون، على ماذا يمكن أن تطبق الآية: يجب أن تقسم الأرض على هؤلاء للميراث؟- على هؤلاء تعني مثل هؤلاء أي أعمارهم عشرون سنة فما فوق، باستثناء الأقلية أي أعمارهم على الأقل عشرون سنة فما تحت. قال الحبر يوحنا: لقد قُسمت الأرض وفقاً لمن دخلوا الأرض، فقد قيل: يجب أن تقسم الأرض على هؤلاء أي متضمننا الذين دخلوا الأرض للميراث، مع ذلك علام يمكن تطبيق جملة: وفقاً إلى أسماء قبائل آبائهم فإنهم يرثون؟- على التالي: إن طريقة الميراث هذه تختلف عن كل أساليب الميراث الأخرى في العالم، لأن الأحياء في حالة الوراثة الأخرى في العالم يعتنون ورثة للموتى، لكن في هذه الحالة كان الموتى ورثة للأحياء. قال رابي: سأعطيك مثلاً يمكن مقارنته بهذا الشيء، كان أخوان كاهنان في المدينة، كان لواحد ابن واحد وللآخر اثنان، ذهب هؤلاء إلى الأرض المرسومة، فيستلم الذي لديه ابن واحد نسبة واحدة، ويستلم الذي لديه ابنين نسبتين ثم رجعا بالثلاثة ينسب إلى أبيهما، فأعاد تقسيم المجموع بحصص متعائلة. قال الحبر شمعون بن إليعزر: لقد قُسمت الأرض وفقاً إلى هؤلاء ووفقاً إلى أولئك من أجل إحضار الأوامر في هاتين الآيتين، كيف حدث هذا؟- لقد استلم الذي كان ممن خرجوا من مصر حصته بين الذين خرجوا من مصر، واستلم الذي كان ممن دخلوا الأرض حصته من بين من دخلوا الأرض، واستلم من ينتمي لكلا الفئتين حصته من خلال كلتا الفئتين.

لقد أخذت حصّة الجواسيس من قبل يوشع وكليب. لا يوجد للمتذمّرين ورفقة كوراه حصّة من الأرض ولذلك يستلم أبناؤهم حصصاً بمقتضى حقوق آبائهم وحقوق آبائهم أمهاتهم. أي دليل على أن عبارة: وفقاً إلى أسماء قبائل آبائهم قد كتبت مع الإشارة إلى من خرجوا من مصر، فربما قيلت بالإشارة إلى كلمة قبائل؟- لقد كتب: وسوف أعطيك إياها كورثة، أي أنا الرب، مما يعني: إنها ورثتك من أبائك...، وقد وجّه هذا الكلام لمن خرجوا من مصر فيما بعد.

إشارة تنكيرية: للأكثر، ريلوفيهاد، ويوسف، مضاعف، وإناسة، يجب أن يعدّ.

قال الحبر بابا إلى عباي: وفقاً لمن قال أن تقسم الأرض بالتوافق مع عدد من خرجوا من مصر، فإنه لمن الصحيح أن يقول الكتاب المقدس: يجب أن تعطي الأكثر للورثة الأكبر وعليك أن تعطي الأقل ورثة أصغر، لكن وفقاً لمن يقول أن التقسيم قد أجري بالتوافق مع عدد الذين دخلوا الأرض، وما الغرض الذي تؤيد به عبارة: يجب عليك أن تعطي الأكثر ورثة أكبر؟- إن هذه صعوبة. قال الحبر بابا أيضاً إلى عباي: وفقاً لمن قال أن تقسم الأرض؟ وفقاً لعدد من خرجوا من مصر، فبإمكان الشخص أن

يفهم جيداً سبب تدمير بنات زيلوفيهاد. لكن وفقاً لمن قال أن التقسيم قد أنجز بالتوافق مع عدد الذين دخلوا الأرض فلماذا قدموا شكوى؟ من الأكيد أنه لم يكن هناك الذي كان يجب أن يكون مؤهلاً لاستلام حصّة،- لكن كانت شكواهم تشير إلى الرد، وحقهم في أخذ حصّة من أملاك هيفز، وفقاً لمن قال أن الأرض قد قسمت وفقاً لعدد من خرجوا من مصر، فبإمكان للشخص أن يفهم جيداً سبب تدمير أبناء يوسف، كما كتب: وتكلم أبناء يوسف، لكن وفقاً لمن قال أن التقسيم قد أنجز؟ وفقاً لعدد من دخلوا الأرض ولماذا يتنمرون؟ بالتأكيد استلم كل منهم حصته الخاصة- لقد تدمروا بسبب العديد من القاصرين أي أعمارهم أقل من عشرين سنة الذين كانوا في قبيلتهم.

قال عباي: إنا سنتنج من هذا أنه لم يكن هناك حتى واحد لم يستلم حصّة من الأرض، لأنك يجب أن تمتنع بأن تقل بوجود واحد لم يستلم حصّة، أفلا يتنمر؟ وإذا قيل أن الكتاب المقدس قد سجل وحسب حالة من تنمر واستفاد لكنه لم يسجل حالة أي أحد تنمر ولم يستفد فيمكن الرد على ذلك: من الأكيد أن أبناء يوسف تدمروا ولم يستفيدوا لكن لم يسجل الكتاب المقدس حالتهم، ويمكن الرد هناك أي في حالة أبناء يوسف أن الكتاب المقدس أراد أن يقل لنا نصيحة جيدة، أي يجب على الشخص أن يكون متيقظاً للأمة وهذا معنى ما قاله يوشع لهم فحسب، فكما كتب: وقال لهم يوشع: إذا كنتم عظماء، فاذهبوا إلى الغابة. إن هذا ما قاله لهم: اذهبوا واختبئوا في الغابات، بذلك لا تكون للأمة سلطة عليكم، فقالوا له: إنا من ذرية يوسف الذي لم تكن للأمة سلطة عليه، كما كتب: إن يوسف كرمة مثمرة، كرمة مثمرة بجانب ينبوع، وقال الحبر عباو: لا تستخرج وعبرة: بجانب ينبوع، لكن هؤلاء هم من يتجاوزون العين، قال الحبر يوسي بن الحبر حانينا: لقد استخرجنا هذا لينشأوا كالأسماء وسط حشد في منتصف الأرض، إن هذا يعني أنه كما أن الأسماك في البحار تكون مغطاة بالمياه ولا تكون لأي عين سلطة عليهم، فهي كذلك في حالة ذرية يوسف، فلا تكون لأي أمة سلطة عليهم.

لقد أخذ يوشع وكليب حصّة الجواسيس. مم سنتنج هذا؟- ردّ أولاً: من الآية الكتابية التي تنصّ على التالي: لكن بقي يوشع بن نون وكليب بن جيفونيه هؤلاء الرجال أحياء. ويمكننا أن نبين ما المقصود من عبارة: بقوا أحياء؟ إذا قصد أنهم بقوا فعلاً على قيد الحياة، فبالأكيد دوتت آية أخرى سابقاً مصرحة بالتالي: ولم يبق رجل منهم، مثل كليب بن جيفونيه، ويوشع بن نون. إذاً فما المقصود بعبارة بقوا أحياء؟ لقد عاشوا على حصتهم. لم يكن للمتذمرين ولرفقة كوراه أي حصّة من الأرض... الخ، ولكن ألم نتعلم في موضع آخر: أخذ يوشع وكليب حصص الجواسيس والمتذمرين رفقة كوراه؟- إن هذه ليست صعوبة: يقارن أستاذ واحد المتذمرين بالجواسيس، في حين لا يقارن الأستاذ الآخر المتذمرين بالجواسيس. فقد تعلمنا: مات والدنا في البرية، تعود هذه العبارة على زيلوفيهاد، وتعود عبارة: لم يكن من بين رفقتهم، على رفقة الجواسيس، وتعود عبارة: الذين جمعوا أنفسهم ضد الأب، على المتذمرين: وتحمل عبارة: برفقة كوراه المعنى الواضح. وبذلك يقارن أستاذ المتذمرين بالجواسيس أما الآخر فلا.

قال الحبر بابا أيضاً لعباي: لكن وفقاً لمن يقارن المتنمرين بالجواسيس، فهل تضاعفت حصص يوشع وكليب مرات عدة حتى ورثوا أرض إسرائيل بأكملها؟- قال له: لقد قصدنا المتنمرين في رفقة كوراه.

وقال الحبر بابا أيضاً إلى عباي: وفقاً لمن قال إن الأرض قد قسمت وفقاً لعدد من خرجوا من مصر، فمن الصحيح تصريح للكتاب المقدس بما يلي: ووقعت هناك عشر أجزاء لمناشيا لأن الستة أجزاء لبيوت آبائهم الستة وأربعة أجزاء لهؤلاء تعدّ عشرة: لكن وفقاً لعدد من دخلوا الأرض يكون عدد الأجزاء ثمانية وحسب، حيث أن ستة أجزاء لبيوت الآباء الستة وجزئين لهم ثمانية وحسب، ووفقاً لتفكيرك ألم يكن هناك تسعة أجزاء وحسب، حتى وفقاً لمن قال أن القسمة كانت وفقاً لعدد من خرجوا من مصر، مع ذلك كل ما بإمكانك قوله رداً على ذلك هو أنهم كان لهم حصة أيضاً لأخ أبيهم، إذاً هنا أيضاً يمكن أن نقول لقد كان لهم حصص أخوين لأبيهم، لأننا تعلمنا: بالتأكيد عليك أن تعطيتهم ملكية ميراث...، تعود هذه العبارة على ورثة أبيهم، وعبارة: بني إخوة أبيهم تعود على حصة حق البكورية. قال الحبر إليعزر بن يعقوب: لقد أخذوا أيضاً حصة عنهم، فقد قيل: بالتأكيد عليك أن تعطي. لكن وفقاً لمن قال إنهم كان لديهم عمين؟- إن ذلك مستنتج من ملكية الورثة.

قال الحبر بابا أيضاً إلى عباي: من الذين يعدّهم الكتاب المقدس؟ إذا تم عدّ الأبناء، فبالتأكيد كان هناك أكثر من عشر، وإذا تم عدّ بيوت الأب فإبهم كانوا ستة وحسب. في الحقيقة، تم عدّ بيوت الأب، لكن علمنا الكتاب المقدس: إن بنات زيلوفيهاد وأيضاً حصة حق البكر. بالتالي كانت أرض إسرائيل تعدّ حتى قبل الفتح وكأنها كانت أصلاً من ملكية إسرائيل.

ذكر الأستاذ: استلم أبناؤهم حصصاً بمقتضى حقوق آباء آبائهم وحقوق آباء أمهاتهم. ألم نتعلم في موضع آخر: بمقتضى حقوقهم؟- هذه ليست صعبة. إن تلك تتوافق مع من قال إن القسمة كانت وفقاً لعدد من خرجوا من مصر، إن هذه تتوافق مع من قال إن القسمة كانت بالتوافق مع عدد من دخلوا الأرض، وإذا أحببت فبإمكانك القول: إن كلا العبارتين تتفقان مع وجهة النظر التي تقول: إن التقسيم كان وفقاً لعدد من دخلوا الأرض ولا يوجد أية صعوبة. فواحدة تتعامل مع حالة من كانت أعمارهم عشرين عاماً، والأخرى مع حالة من لم يكن عمره عشرين عاماً بعد.

بما أنه كان الولد البكر فإنه يأخذ حصتين...الخ، لكن لماذا؟ من الأكيد أن أملاك هيفر كانت مأمولة وحسب، ألم يكن الولد البكر محولاً بأخذ ضعف الحصة من ملكية أبيه المأمولة كالتي من ملكية أبيه عند الموت؟- قال الحبر يهودا باسم صموئيل: لقد كانت الحصة المضاعفة من قوارير الخيمة أي من ملكية جدهم غير الثابتة.

رفع رابا اعتراضاً: لقد تعلمنا أن الحبر يهودا قد قال: أخذت بنات زيلوفيهاد أربع حصص، فقد قيل: وتقع هناك عشرة أجزاء لمناشيه، لكن قال رابا: لقد اعتبرت أرض إسرائيل ضمن الملكية الفعلية لمن خرجوا من مصر حتى قبل الفتح.

رفع اعتراض: قال الحبر حذقة: لقد كان شمعون شقمونا رفيقي من بين أتباع الحبر عقيبا وبذلك قال الحبر شمعون شقمونا: لقد علم أستاذنا موسى أن بنات زيلوفيهاد كن الوريثات، لكن لم يعرف ما إذا كن ليأخذن حصة البكر أم لا. وقد كان من الملائم أن يكتب المقطع الكتابي عن أحكام الميراث بوساطة موسى، لكن استحقته بنات زيلوفيهاد، فكتب عنهن. فصلاً عن ذلك فقد عرف موسى أن من كان يجمع عيدين في يوم السبت كان يُقتل. فقد قيل: كل واحد ينتهك حرمة يجب أن يُقتل، لكنه لم يُعرف بأي نوع من أنواع القتل يجب أن يُقتل. وقد كان من الملائم أن يقوم موسى بكتابة قسم الرجل الذي يجمع العيدين، ويقوم الجاني بجلب الذنب لنفسه وقد كتب عن طريقه.

إن هذا يعلمك أن الاستحقاق قد جلب بوساطة أهل التقدير وجلب العقاب على الذنب بوساطة المذنب.

الآن إذا افترضنا أن أرض إسرائيل قد اعتبرت على أنها بملكية من خرجوا من مصر حتى قبل الفتح، فلماذا كان محاطاً بالشك؟- لقد كان في شك فيما يتعلق بالسؤال نفسه: لقد كتب، وسأعطيك إياها كميراث إني الرب، أيعني هذا إنها إرث لك من آبائك، أو ربما يعني أنهم الذين هاجروا من مصر قد ينقلوها لكنهم لا يكونوا ورثة لها؟ تم للتوضيح له وإن النص يتضمن كل من: إنها ورثة لكم من آبائكم، لكن بإمكانكم نقلها وحسب، وليس أن تترثوها بأنفسكم. ويصر هذا للنص الكتابي: واجلبهم إلى الداخل، وثبتهم في جبل من ورتتك...الخ، ولم يكتب: اجلبنا إلى الداخل، إنما كتب: اجلبهم إلى الداخل. إن هذا يعلمنا أنهم يتنبأون ولم يعلموا ما يتنبأون به. ووقفوا أمام موسى وأمام الكاهن عزرا وأمام الأمراء والحشد كله، هل من الممكن أن يكونوا قد وقفوا أمام موسى الخ ولم يقولوا له شيئاً لذا كان عليهم أن يقفوا أمام الأمراء وأمام الحشد كله؟ لكن، يجب أن نحيل الآية ونفسرها: إن هذه كلمات الحبر يوسيا. وقال آبا حنان باسم الحبر إليعيزر: لقد كانوا يجلسون في بيت الدراسة فأتى هؤلاء ووقفوا أمامهم جميعاً.

فيم يقع خلافهم؟- لدى أستاذ واحد الاعتقاد بأنه يمكن أن يظهر الاحترام للتابع بوجود الأستاذ، ولدى الآخر الاعتقاد ألا يظهر له الاحترام. والحكم هو أن يظهر الاحترام والحكم ألا يظهر الاحترام من المؤكد أن هذا تناقض بين حكم وآخر؟- لا يوجد تناقض، فواحد يعود على الحالة التي يظهر له فيها الأستاذ الاحترام له، والآخر على الحالة التي لا يظهر فيها الأستاذ الاحترام.

لقد تعلمنا: لقد كانت بنات زيلوفيهاد نساء حكيمات فقد كنّ تفسيراً للكتاب المقدس وقد كنّ مستقيمات. يجب أن يكنّ حكيمات، لأنهن تحدثن في لحظة ملائمة، فقد قال الحبر صموئيل بن الحبر اسحق: يعلمنا الكتاب المقدس أن أستاذنا موسى كان جالساً ولديه ربع تفسير قسم رواج الأح الإجماري لأرملة أخيه، كما قال الكتاب المقدس: إذا سكن الإخوة مع بعضهم البعض فقالوا له: إذا كنّ جيبين مثل أبناء، فأعطنا ميراث الابن، وإذا لم نكن كذلك، فلتكن والنقنا موضوع حكم زواج الأخ الإجماري لأرملة أخيه، ومباشرة جلب موسى سببهن أمام الرب.

يجب أن يفسرن، فقد قلن: إذا كان لديه ابن فما كان ليتكلم، لكن ألم نتعلم: بنت؟- قال للحبر إرميا: احذف كلمة بنت من هنا. وقال عباي: إن التفسير هو أنهم قلن: حتى إذا كان لابنه بنت، فما كنا لنتكلم. لقد كنّ مستقيّات، فقد كنّ متزوجات من رجال كهؤلاء وحسب وكن يستحقّنه.

علمنا الحبر إليعير بن يعقوب: حتى أصغر واحدة فيهن لم تتزوج قبل سن الأربعين. لكن هل يمكن أن يكون هذا كذلك؟ من المؤكد أن الحبر حيسدا قال: إن من تتزوج تحت سن الأربعين تتجب حتى سن الستين، وفي سن العشرين تتجب حتى الأربعين، وفي الأربعين لا تتجب أبداً؟- مع ذلك بما أنهم كن صالحات، فقد حدثت معجزة في حالتهم كما في حالة جوكيبيد وهي أم موسى، فقد كتب: وذهب هناك رجل إلى بيت لاوي واتخذ بنت اللاوي زوجة.

كيف يمكن أن تدعى بنتاً وليس امرأة؟ عندما كان عمرها مائة وثلاثين سنة. فقد قال الحبر حاما بن حانينا: لقد كانت جوكيبيد هي من حملت في الطريق وولدت بين جدران مصر فقد كتب على ذلك: التي ولدت للاوي في مصر، مما يشير إلى أن ولادتها كانت في مصر لكن لم يتم الحمل بها في مصر. لماذا إذا سُميت ابنة؟ قال الحبر يهودا بن زبيد: يعلمنا هذا أن علامات الشباب عانت لتظهر عليها فأصبح لحم جسدها ناعماً من جديد واختفت تجاعيد السن الكبيرة وعاد جمالها.

بدلاً من وأخذ، كان يجب أن تقرأ: وأخذ مرة أخرى، قال الحبر يهودا بن زبيد: يعلمنا هذا أنه نظم لها احتفالاً بالزواج الأول، واضعاً إياها في حمالة عروس بينما كان هارون ومريم يغنون على شرفها، وكانت الملائكة الخادمة تردّد: أم الأَطفال السعيدة. ولاحقاً بعدها الكتاب المقدس وفقاً لأعمارهن وهنا وفقاً لحكمتهم. هذا دليل يدعم الحبر أمي، فقد قال الحبر أمي: في الجلسة تعطى الأولوية للحكمة. في تجمّع عيدي تكون الأولوية للسن. وقال الحبر آشي: هذا وحسب عندما يكون المرء مميزاً في الحكمة، وذلك وحسب عندما يكون المرء مميزاً في كبر السن.

علمتنا مدرسة الحبر اسماعيل: كانت بنات زيلوفيهاد كلهن متشابهات، فقد قيل: ولقد كنّ مما يشير إلى: كن جميعهن يمتلكن المنزل نفسها...، قال راب يهودا باسم الحبر صموئيل: أعطيت بنات زيلوفيهاد الإذن للزواج بأي من القبائل، فقد قيل: دعهن يتزوجن ممن يعتقدن أنه الأفضل. كيف إذاً يمكن أن يفسر المرء النص: يجب وحسب أن يتزوجن من عائلة أو من قبيلة أبيهن؟- أعطاهن الكتاب المقدس نصيحة جيدة أي أنهم يجب أن يتزوجن بلشخاص يستحقونه وحسب.

رفع رابا اعتراضاً: قل لهن أي يعني لولئك اللاتي وقفن على قمة سيناء: من خلال أجيالكن، تشير إلى الأجيال القادمة. إذا نكر الآباء، فلماذا نكر الأبناء أيضاً، وإذا نكر الأبناء فلماذا نكر الآباء؟- لأن بعض المبادئ التي تنطبق على الآباء لا تنطبق على الأبناء، وبعض التي تنطبق على الأبناء لا تنطبق على الآباء. قيل في حالة الأب: وكل ابنة تمتلك ميراثاً: أعطيت الكثير من المبادئ للأبناء وليس الآباء. لهذا بما أن بعض المبادئ تنطبق على الآباء ولا تنطبق على الأبناء بينما تنطبق مبادئ أخرى على الأبناء ولا تنطبق على الآباء، فقد كان من الضروري تحديد الآباء وكان من الضروري أيضاً

تحديد الأبناء. لقد تعلمنا في جميع الأحوال: لقد قيل في حالة الآباء: وكل ابنة تمتلك ميراثاً؟- لقد رفع اعتراضاً ورد عليه أيضاً قائلاً: باستثناء بنات زيلوفيهاد. قال الأستاذ: لقد قيل في حالة الآباء: وكل ابنة تمتلك ميراثاً، رقم ٣٦: ٨ الخ. أي دليل يوجد هناك على أن هذا كان ينطبق على الآباء وليس على الأبناء؟ قال رابا: يقول الكتاب المقدس: هذا هو الشيء، مما يشير إلى: يجب أن يكون هذا الشيء قابلاً للتطبيق على هذا الجيل وحسب. وقال راب زطرا للحبر آشي: إذا كانت هذه هي الحالة، هذا هو الشيء، فيقال ارتباطاً بالحيوانات التي تُذبح خارج المعبد، تشير أيضاً إلى أن ذلك الحكم كان ينطبق على ذلك الجيل وحسب؟ - هناك الحالة مختلفة، فقد كتب: من خلال أجيالهم. هل كانت عبارة هذا هو الشيء التي قيلت بالربط مع شيخ القبائل تتضمن أيضاً أن ذلك الحكم يجب أن يُطبق على ذلك الجيل وحسب؟- قال له: في تلك الحالة، لقد استنتج هذا مما ذكر هناك فليستنتج هذا أيضاً في الحالة الحالية، مما هو مذكور هناك! - يا له من وجه مقارنة! فهناك بإمكان الفرد أن يقارن اسم الإشارة هذا إلى اسم إشارة آخر بشكل صحيح لأن هذه التعبيرات مطلوبة في أي حالة لمقارنة أخرى، مع ذلك هنا لأي غرض آخر نحتاجه؟ يمكن حذف النص كله ببساطة وقد يعرف الشخص أن الحكم يطبق على كل الأجيال.

على ماذا تعود المقارنة الأخرى؟- لقد تعلمنا: أن هذا هو الشيء، قد قيلت هنا، وعبارة أن هذا هو الشيء قد قيلت أيضاً في موضع آخر، كما تم هناك الحديث مع هارون وأبنائه وكل الإسرائيليين، فقول هنا لهارون وأبنائه وكل الإسرائيليين، وكما تم الحديث هنا مع شيوخ القبائل، فقد تم الحديث هناك إلى شيوخ وقبائل.

قال الأستاذ: تماماً كما تم هناك التحدث عن هارون وأبنائه وكل الإسرائيليين، فهنا تم التحدث عن هارون وأبنائه وكل الإسرائيليين. اعتباراً لأي حكم تم عمل هذه المقارنة؟ - قال الحبر آحا بن يعقوب: للاستدلال على أنه قد يحدث إبطال لنور عن طريق ثلاثة رجال عاديين. لكن من المؤكد أن عبارة شيوخ القبائل قد كتبت بالربط معها؟- فكما قال الحبر حيسدا باسم الحبر يوحنا: من قيل فرد مؤهل، فهنا أيضاً يمكن القول: من قيل فرد مؤهل.

لقد تعلمنا: فكما أنه تم التحدث عن شيوخ القبائل، فهناك تم التحدث عن شيوخ القبائل. اعتباراً لأي حكم تم عمل هذه المقارنة؟- قال الحبر شيش: بالاستدلال أن حكم العفران قابل للتطبيق على الأغراض المكرسة. مع ذلك وفقاً لبيت شماي الذي يؤكد أن حكم العفران غير قابل للتطبيق على الأغراض المكرسة، فكما تعلمنا: يؤكد بيت شماي أن التكريس الخاطيء يعدّ تكريساً صحيحاً، ويؤكد بيت هيلل أنه لا يعدّ تكريساً صحيحاً، على أي غرض آخر يطبقون: هذا وهذا؟ إن التعبير هذا هو الشيء المستخدم بالربط مع الحيوانات المذبوحة خارج المعبد مطلوب للاستنتاج بأن الشخص يكون مذنباً وحسب لقيامه بالدبح ولكن ليس للقرص. إن التعبير هذا هو الشيء المذكور بالربط مع شيوخ القبائل، ومطلوب للاستنتاج أن بإمكان الحكيم وحسب أن يلغي النذر لكن ليس بإمكان

الزوج أن يلغي نذراً، وبإمكان الزوج أن يصرح ببطلاق نذر وحسب، لكن ليس بإمكان الحكيم أن يصرح بطلانه. من أين يستنتج بيت شماي الذي لا يستخدم الاستنتاج من التشابه في التعبير والحكم بأن إبطال الأحكام قد يؤدي من قبل ثلاثة أشخاص عابدين؟- إنهم يستنتجون مما تعلمناه في البرايتا التالي: وصرح موسى إلى بني إسرائيل بالفصول المعينة للرب. وقال الحبر يوسي الخليلي: لقد قيلت فصول الرب، لكن لم تقل أسابيع السبت لهم. وقال بن عزاي: لقد قيلت الفصول المعينة للرب لكن لم يقل لهم إبطال الأحكام.

لقد درس الحبر يوسي بن نتان هذه البرايتا و لم يعلم كيف يفسرها. وقام بالحقاق بالحبر شبيث إلى نهارديا ولم يجده، فلحقه إلى ماحوزا فوجده هناك، فقال له: ما المقصود بعبارة: لقد قيلت الفصول المعينة للرب لكن لم تقل لهم السبت الأسبوعي؟ فردّ عليه الآخر قائلاً: إن هذا هو المعنى: تتطلب الفصول المعينة للرب التصريح من قبل المحكمة لكن لا يتطلب السبت الأسبوعي التصريح من قبل المحكمة؛ لأنه من الممكن الافتراض بما أنه قد كتب بالقرب من الفصول المعينة، فإنه يتطلب تصريحاً من المحكمة كما تفعل الفصول المعينة، لذلك كان يجب تعليم هذا.

ما المقصود بعبارة: لقد قيلت فصول الرب للمعينة لكن لم يتم القول بإبطال النذور لهم؟- يتطلب تصريح فصول الرب المعينة محكمة من ثلاثة رجال مؤهلين، لكن لا يتطلب إبطال النذور ثلاثة رجال مؤهلين. من المؤكد أنه كتب: شيوخ القباطل؟- ردّ الحبر حيسدا باسم الحبر يوحنا: يتضمن النص أنه يمكن تأدية إبطال النذور من قبل رجل واحد مؤهل.

لقد تعلمنا في موضع آخر: قال الحبر شمعون بن غماليل: لم يكن لإسرائيل أيام عيد أخرى مثل الخامس عشر من قبل ذلك، ويوم الكفارة الذي خرجت فيه البناات من القدس بثياب بيضاء، فمن باستعارتها لهذه المناسبة، وأيضاً لعدم إحراج الذين لا يمتلكون ثيابهم البيضاء الخاصة.

إن المرء قد يفهم جيداً سبب وجوب كون يوم الكفارة عبارة عن مناسبة للعيد كهذه لأنه يوم عفو ومغفرة، وهو أيضاً اليوم الذي تعطى فيها الألواح الثانية، لكن ما أهمية الخامس عشر من بعد ذلك؟- قال الراب يهودا باسم صموئيل: لقد كان اليوم الذي كان مسموحاً فيه للقبائل للزواج من بعضهم البعض. ماذا كان تفسيرهم؟- إن هذا هو الشيء تتضمن هذه العبارة: إن هذا هو الشيء الذي يجب أن يطبق وحسب على هذا الجيل. وقال رابا بن بار حنا باسم الحبر يوحنا: لقد كان اليوم الذي كان مسموحاً به لقبيلة بنجامين بدخول الحشد، ولقد كان هذا محرماً في فترة، فقد كتب: لقد أقسم الآن رجال إسرائيل بمزياه قائلين: يجب ألا يعطي أي منّا ابنته لبنجامين كزوجة، ماذا كان تفسيرهم؟- منّا لكن من أبنائنا. وقال الحبر نيمي بن يوسف باسم الحبر محمان: لقد كان اليوم الذي انقطع فيه الموت في البرية، فقد قال الأستاذ: قبل أن ينقطع الموت في البرية لم يكن هناك أي اتصال إلهي مع موسى، فقد قيل: لذا فقد أتى ليمرّ، عندما قتل كل رجال الحرب وماتوا بين الناس، قام الرب بالتحدث معي، قال موسى: وحسب عندها، كان حديثهم معي. قال أولاً: لقد كان اليوم الذي قام حوسيا

وهو آخر ملوغ إسرائيل ابن إله، بإزالة الحراس الذين وضعهم جيرو بوعم وهو أول ملوغ المملكة المقسمة لإسرائيل على الطرق لمنع الإسرائيليين من القيام بالحج إلى القدس. قال الحبر متينة: لقد كان اليوم الذي يحصل فيه ذبيح بيتر على دفن ملائم، لقد قال الحبر متينة في موضع آخر: في اليوم الذي حصل فيه ذبيح بيشر على صلاة الدفن من كان لطيفاً ويتعامل بلطف عند حابنة وهي المركز الديني مقر المجلس الأعلى بعد تدمير القدس، ووضعت عبارة: من كان لطيفاً لأنها لم تستعفن، ووضعت عبارة: ويتعامل بلطف لأنهم حصلوا على الدفن.

قال كل من رابا والحبر يوسف: لقد كان اليوم الذي أوقفوا فيه قطع الخشب للمذبح. لقد تعلمنا: قال الحبر إليعزر الأعظم: طالما جاء اليوم الخامس عشر من بعد ذلك، تضعف طاقة الشمس ولا يقطعون الخشب للمذبح بعد ذلك. وقال الحبر مناسيا: لقد كانوا يدعوه يوم كسر الفأس. من ذلك اليوم فما بعده سيقوم من يضيف من الليل إلى النهار أيضاً بإضافة طول الأيام والسنوات إلى نفسه. ومن لا يضيف من الليل إلى النهار، ينقص سنواته. ما المقصود بـ ينقص؟ تعلم الحبر يوسف: ستدفعه أمه أي سينوفى في مطلع حياته. علمنا أحبارنا: اجتاز سبعة رجال حياة العالم كله، فقد رأى ميثو سيلعه آدم، ورأى شيم ميثوسيلعه، ورأى يعقوب شيم، ورأى أمرام يعقوب، ورأى أحيجة الشيلونيت أمرام، ورأى إلياهو أحيجة الشيلونيت وما يزال إلياهو على قيد الحياة.

وهل رأى أحيجة الشيلونيت أمرام؟ من المؤكد أنه كتب: ولم يبق رجل منهم، باستثناء كليب بن جيفوننة ويوشع بن نون؟- ردّ الحبر حموننا: لم يتم توجيه حكم قصائي ضد قبيلة ليفي، فقد كتب: يجب أن تقع جنتكم في البرية، وكل تلك التي عدت لكم، وفقاً لعدكم كله، من عشرين عاماً فما فوق، يتضمن هذا أن القبيلة التي عدت من عمر عشرين سنة فما فوق أصبحت تحت حكم قصائي، مع ذلك فإن قبيلة لاوي قد استثنيت حيث أنها تعد من عمر الثلاثين سنة.

ألم يدخل أي أحد من أفراد القبائل الأخرى الأرض الموعودة؟ من المؤكد أننا تعلمنا: لقد ولد جير بن مناسيا وماشير بن مناسيا في أيام يعقوب ولم يموتا قبل أن يدخل الإسرائيليون إلى الأرض الموعودة، فقد قيل: وقتل رجال أي منهم حوالي ستة وثلاثين رجلاً، وقد تعلمنا: فعلياً ستة وثلاثين رجلاً، إن هذه كلمات الحبر يهودا، مع ذلك قال الحبر نحما له: هل قيل ستة وثلاثين؟ من المؤكد أنه قيل: حوالي ستة وثلاثين؟ لكن يجب أن يعود هذا على جير بن مناسيا الذي كان يعادل الجزء الأكبر من المجلس الأعلى؟- قال الحبر آحا بن يعقوب لم يتم توجيه حكم قصائي ضد من كان عمره تحت العشرين، ولا ضد من كان فوق المستين من عمره. فقد كتب: من عمر العشرين عاماً فما فوق، ولا ضد من كان فوق المستين من عمره.... فقد تم الاستدلال على فما فوق من فما فوق الموجودة في قسم التقييمات، فكما أنه هناك يكون المرء الذي يكون عمره أكثر من ستين مثل المرء الذي عمره تحت العشرين عاماً، فهنا أيضاً يكون المرء الذي عمره فوق الستين سنة مثل المرء الذي يكون أقل من عشرين عاماً. رفع سؤال: هل قسمت أرض إسرائيل وفقاً إلى عدد القبائل أم قسمت وفقاً لعدد مادة

الرجال؟ - تعال واسمع: وفقاً للقرعة فهل يجب تقسيم ورثتهم إما عديدة أو قليلة. وقد تعلمنا فصلاً عن ذلك: سوف تقسم أرض إسرائيل في الوقت القادم بين ثلاث عشرة قبيلة، ففي البداية تم تقسيمها بسين اثنتي عشرة قبيلة وتم تقسيمها وحسب وفقاً للقيم المالية، فكما قيل: إما عديدة أو قليلة. قال الحبر يهودا: تعادل السعة وفقاً ليهودا خمسة ساعات عند جاليلي. وقد تم تقسيمها بالقرعة وحسب، فقد قيل: مع ذلك يجب تقسيم الأرض عن طريق القرعة. وتم تقسيمها عن طريق اتجاه الليوريم والتوميم وحسب، فقد قيل: وفقاً للحديث عن القرعة، كيف يمكن عمل هذا؟ لقد كان إليعزر يرتدي يوريم وتوميم حينما وقف أمامه يوشع وكل الإسرائيليين. لقد وضعت جرة تحتوي أسماء القبائل الاثنتي عشرة وجرة تحتوي وصفاً للحدود أمامه. متحركاً بفعل الروح المقدسة، أعطى اتجاهات هاتفاً: إن زيبولون ينمو وخطوط حدود أكوأ تنمو معه. وعليه، قام بهز جرة القبائل وظهر زيبولون في يده مثل ذلك وقام بهز جرة الحدود جيداً وظهرت خطوط حدود أكوأ في يده. أعطى اتجاهات محركاً مرة أخرى بفعل الروح المقدسة هاتفاً: نفتالي ينمو وخطوط حدود يسنيسار مقاطعة في الخليل تنمو معه. وعليه قام بهز جرة القبائل جيداً وظهر بيده نفتالي، فقام بشكل مشابه بهز صندوق الحدود جيداً، وظهرت خطوط حدود جينسنيسار بيده. وبذلك كان النهج مع كل قبيلة أخرى. ولن تكون القسمة في العالم الآتي مثل القسمة في هذا العالم، ففي هذا العالم يجب على من يمتلك حقل ذرة أن يمتلك بستان فاكهة، ويجب على من يمتلك بستان فاكهة ألا يمتلك حقل ذرة لكن في العالم الآتي أي المنطقة الماسانية لن يكون هنالك فرداً لا يمتلك أرضاً في الجبل وأرضاً منخفضة وواد، فقد قيل: بوابة روبن واحدة وبوابة ياهودة واحدة وبوابة لاوي واحدة. والواحد المقدس المبارك سيقوم بنفسه بتقسيمها عليهم، فقد قيل: وهذه حصصهم يقول الله ربنا: في كل الأحوال، لقد تعلمنا هنا أن الأرض في البداية كانت مقسمة وحسب على اثنتي عشرة قبيلة، مما يمكن الاستنتاج بأن القسمة كانت وفقاً إلى عدد القبائل وإن هذا يثبتته.

قال الأستاذ: سوف تقسم أرض إسرائيل في الأيام القادمة بين ثلاثة عشرة قبيلة. لمن هذه الحصص الإضافية؟ قال الحبر حيسدا: للأمير، فقد كتب: ومن يخدم المدينة عليهم أن يخدموه خارج كل قبائل إسرائيل. وقال الحبر بابا إلى عباي: ألا يمكن القول أنها تعود فحسب على الخدمة العامة؟ لا يمكن افتراض هذا مطلقاً، فقد كتب: ويجب أن تكون البقية للأمير، على جانب وعلى آخر، من التقديم المقدس ومن امتلاك المدينة. لقد قسمت وحسب وفقاً للقيم المالية، فكما قيل: إما عديدة أو قليلة. في أي اعتبار؟ إذا تم الافتراض أن التعويض كان ليعطى بالاعتبار للأراضي ذات النوعية الأفضل والنوعية الأسوأ، فيمكن الرد على ذلك: أناقش أعياء؟ لكن هذا تفسير بالاعتبار ل عزبة كانت قريبة وأخرى بعيدة. إن هذه تتوافق مع رأي واحد من التالبيين تانايم، قال الحبر إليعزر: لقد تم إعطاء تعويض من النقود. وقال الحبر يوشع: لقد تم إعطاء تعويض من الأرض.

وقد تم تقسيمها وحسب عن طريق القرعة.... فقد قيل: على الرغم من أن الأرض يجب أن تقسم عن طريق القرعة. علمنا التناء: على الرغم من.... عن طريق القرعة، لقد تم استثناء يوشع

وكليب، لأي اعتبار استثنائي؟ إذا افترضنا إنهما لم يأخذا أية حصة مطلقاً، فيمكن الرد على ذلك: إذا أخذنا تلك التي لم تكن لهما، أي يوجد هناك أي سؤال ما إذا كان عليهما أن يأخذا ما كان لهما، ويعني هذا أنهما لم يستلما حصصهما عن طريق القرعة، إنما بأمر من الرب. أما يوشع فقد كُتب: وفقاً لأمر الرب قاموا بإعطائه المدينة التي طلبها، حتى تمنات - سيراه في تلة للمدينة إفرائيم....، وكُتب: سيراهمو كُتب أيضاً: هيريس، قال الحبر عزرا: في البداية، كانت ثمارها جافة كالكسرة وبعدئذ بعثت ثمارها رائحة كريمة. ويقول آخرون: في البداية بعثت رائحة كريمة وبعدئذ كانت جافة كالكسرة. وكليب من أين تم إثبات أنه لم يستلم حصته عن طريق القرعة؟ لقد كُتب: وأعطوا حبرون لكليب كما تحدث موسى، واقتاد خارجاً من ذلك المكان ثلاثة من أبناء أنك. ألم تكن حبرون مدينة ملاذ أي كانت تعود للكهنة؟ - رد عباي: لقد تم إعطاء ضواحيها وحسب إلى كليب فقد كُتب: لكن حقول المدينة، وقرأها أعطيت لكليب بن جيفونا لتصبح ملكاً له.

مشنا: لدى كل من الابن والابنة حقوق في الميراث باستثناء الابن عندما يكون البكر فإنه يأخذ حصة مضاعفة من عزبة عباي لكن لا يأخذها من عزبة أمه، ويجب التأكيد على خروج البنات من عزبة والدهم المتوفى لكن ليس خارج عزبة والدتهن المتوفاة.

جمارا: ما المقصود بـ لدى كل من الابن والابنة حقوق متساوية في الميراث؟ إذا افترضنا أن المعنى هو أن لديهم وضعاً شريعياً متساوياً في التملك، فمن المؤكد يمكن الرد على ذلك، لقد تعلمنا: يأخذ الابن الأولوية على البنت و يأخذ كل المنحدرين من نسل الابن الأولوية على البنت اليس كذلك؟ - رد الحبر نعمان بن إسحاق: إن المقصود: يكون كل من الابن والبنت مؤهلين بشكل متساوي لأخذ حصصهم في العزبة المتوقعة من الميت كذلك التي تكون ضمن ملكيته عند وقت موته. وتعلمنا هذا أيضاً: أخذت بنات زيلوفيهاد ثلاث حصص من ورثة كنعان، حصة والدهم الذي كان ممن خرجوا من مصر، وحصته بين إخوته من أملاك هير. وقال الحبر بابا: إن هذا ما كان مقصوداً: يكون كل من الابن والبنت مؤهلين إلى أخذ الحصة المتوقعة لحق بكورية أبيهم. وتعلمنا هذا أيضاً: بما أنه كان الابن البكر الذي يأخذ حصتين. وقال الحبر آشي: إن هذا ما كان مقصوداً: بما أنه يتم اعتبار كل منهما، الابن للميت بين أبنائه الآخرين والبنت بين بناته الأخريات، إذا قال للميت: يجب أن يرث هو أو هي كل أملاكي، فتكون وصيته مشروعة بشكل شرعي. هنا وجهة نظر من يتم تقديمها؟ إنها ليست وجهة نظر الحبر يوحنا بن بروخا، فمن المؤكد أننا تعلمنا على وجه التحديد فوق ذلك: قال الحبر يوحنا بن بروخا: إذا قال شخص ذلك أي أن تورث كل عزبته من قبل شخص واحد وحسب متعلقاً بواحد يكون مؤهلاً ليكون وريثه، تكون وصيته مشروعة بشكل شرعي، مع ذلك إذا قالها متعلقاً بواحد ليس مؤهلاً لأن يكون وريثه فلا تكون وصيته مشروعة، وإذا افترضنا أنه أراد أن يذكر الحكم بشكل غير معين، ليظهر التوافق مع وجهة نظر الحبر يوحنا بن بروخا، فيمكن الإشارة إلى أن هذه حالة العبارة غير المعنية متبوعة بخلاف بين الحبر يوحنا والأخبار، وعندما تتبع العبارة

غير المعينة بخلاف لا يتم تقرير الحكم وفقاً للعبارة غير المحددة، فضلاً عن ذلك ما قوة الاستثناء؟ قال مار بن الحبر آشي: إن هذا ما كان مقصوداً: لدى كل من الابن والبنات وبعباب الابن حقوق متساوية في الميراث من عربة الأم ومن عربة الأب باستثناء بأن يأخذ الابن حصة مضاعفة من عربة أبيه ولا يأخذ حصة مضاعفة من عربة أمه.

علمنا أحبارنا: بإعطائه حصة مضاعفة يتضمن مرتين بقدر ما يستلم أي واحد من الآخرين. لقد قلت: مرتين بقدر ما يستلم أي واحد من الآخرين أليس ممكناً أن التوراة لم يقصد هذا إنما حصة مضاعفة من كل عربة؟- يمكن استنتاج هذا عن طريق التفكير المنطقي: تتم مقارنة حصته عندما يكون شريكاً في الميراث مع شخص آخر بحصته عندما يكون شريكاً في الميراث مع خمسة أشخاص، وكما أنه يستلم في حالة وراثته حصته مع أخ واحد، قدر ما يأخذ الشخص بمرتين لذا في الحالة التي يرث فيها حصته مع خمسة إخوة فعليه أيضاً أن يستلم بقدر ما يأخذ الواحد مرتين. أو ربما نجادل بهذه الطريقة: فلتكن حصته عندما يكون شريكاً في الميراث مع أخ واحد مقارنة بحصته عندما يتشارك في الميراث مع خمسة إخوة، فكما أن حصته تكون حصة مضاعفة من كل العربة عندما يكون شريكاً في الميراث مع واحد ففي الحالة التي يرث فيها حصته مع خمسة يجب أيضاً أن يستلم حصة مضاعفة من كل العربة.

لقد تعلمنا بوضوح: فلتكن في اليوم الذي يجعل أبناءه فيه ورثة، لذلك عيّنت التوراة الحصة الأكبر للإخوة، بالتالي لا يتم عمل الاستنتاج وفقاً للافتراض الثاني وإنما وفقاً للأول. فضلاً على ذلك فقد قيل: وأبناء روبن بكور إسرائيل، كونه البكر، نظراً لأنه قام بتدريس أريكة عباي، أعطي حق البكورية خاصته إلى أبناء يوسف ابن إسرائيل، لكنه لا يُعَدُّ ذلك من سلالة البكر. فضلاً عن ذلك فقد قيل: لأن يهودا تفوق على إخوته فقد أصبح أميراً، لكن حق البكورية كان ليوسف. لقد قيلت كلمة حق البكورية بالربط مع يوسف، وقد قيلت كلمة حق البكورية بالربط مع الأجيال القادمة، تماماً كحق البكورية الذي قيل بالربط مع يوسف مؤلفاً من استلامه حصة بقدر ما يأخذ أي واحد من الآخرين مرتين فإن حق البكورية الذي قيل بالربط مع الأجيال القادمة يتألف من استلام حصة بقدر ما يأخذ أي واحد بمرتين من الآخرين. فضلاً عن ذلك فقد قيل: علاوة على ذلك لقد أعطيتك حصة زائدة على حصة إخوانك، التي أخذتها من يد أموريت بيسيقي وقوسي. هل أخذها بيسيقي وقوسه؟ من المؤكد أنه قيل سابقاً: لأنني لا أثق بقوسي وليس باستطاعة سيفي أن يحميني...، لكن كلمة سيفي تعني صلاتي وكلمة قوسي تعني النضرع، وأخذت كلمة سيف أو قوس لتشير إلى الأسلحة الروحانية، ما الحاجة هناك لاقتباس الآيات الكتابية العديدة؟- في حالة عليك الافتراض أن تلك الآية كانت مطلوبة؛ لأن تضمين ذلك الحكم هو بالتوافق مع وجهة نظر الحبر يوحنا بن بروخا. - تعال واسمع الآية: وأبناء روبن بكر إسرائيل...الخ، وفي حالة عليك الافتراض أنه لا يمكن استنتاج حق البكورية من حق البكورية خاصته، تعال واسمع الآية: لكن حق البكورية كان ليوسف...الخ، وفي حالة عليك القول من أين يتم

إثبات أن يوسف نفسه قد استلم بقدر ما أخذه أي واحد من الآخرين بمرتين، تعالى واسمع الآية: علاوة على ذلك لقد أعطيتك حصة زائدة على حصة إخوانك.

قال الحبر بابا إلى عباي: ألا يمكن الافتراض أن يوسف قد استلم مجرد شجرة نخيل؟- فرد عليه: يقول الكتاب المقدس لأجلك: إفریم ومناسيا، حتى كما أنه يجب أن يكون روبن وشمعون لي.

سأل الحبر حيلبو الحبر صموئيل بن نعمان: ما السبب الذي رآه يعقوب لإزالة حق البكورية من روبن وإعطائها ليوسف؟- ماذا رأى؟ من المؤكد أنه كتب: نظراً لأنه قام بتدريس أريكة عباي، لكن السؤال: ما السبب الذي رآه لإعطائه ليوسف؟- دعني أعطيك مثلاً. قد يقارن هذا الشيء: المضيف جلب يتيماً إلى بيته، بعد ذلك أصبح ذلك اليتيم غنياً فصرّح: سادع المضيف يأخذ بعض الفائدة، من قال له: لكن لو أن روبن لم يرتكب خطيئة، أما كان يعقوب سيمسح يوسف أي منفعة على الإطلاق؟ لكن سيدك الحبر يونتان لم يقل هذا لقد قال: إن حق البكورة يجب أن ينبثق من راحيل، كما ورد في النص: هذه هي أجيال يعقوب، ويوسف، لكن ليئة سبقتها بصلواتها من أجل الرحمة بينما على حساب التواضع، الذي كان من سمات راحيل، أعلاه إليها المقدس تبارك. ما هو الذي جعل ليئة تسبقها بدعواتها من أجل الرحمة؟- لقد ورد في النص: ولقد كانت عينا ليئة ضعيفتين. ما هو المقصود بضعيفتين؟ إذا كان المعنى المقترح هو أن عينيها كانتا ضعيفتين فعلاً، فيمكن أن نسأل: هل هذا معقول؟ إذا كان الكتاب المقدس لم يتحدث بانتقاص عن الحيوان النجس، لأنه ورد في النص: من البهائم الطاهرة، ومن البهائم التي ليست طاهرة، فهل سيتحدث الكتاب المقدس بانتقاص عن الشخص الصالح؟- لكن للحبر إليعزر قال إن معنى راكوت هو أنها كانت واسعة السخاء. وقال راب: كانت عيناها في الواقع ضعيفتين فعلاً، لكن ذلك لم يكن عاراً عليها بل شرفاً لها؛ لأنها سمعت على مفترق الطرق أناساً يقولون: ربیکا أي رفقة لديها ابنان، وابن لديه ابنتان، والابنة الكبرى يجب أن تتزوج الابن الأكبر والابنة الصغرى يجب أن تتزوج الابن الأصغر. وجلست على مفترق الطرق وسألت: كيف هو سلوك الابن الأكبر؟ وجاءت الإجابة بأنه كان رجلاً شريراً، وقاطع طريق، وكيف هو سلوك الرجل الأصغر؟- رجل هادئ يعيش في الخيام، فبكت حتى سقطت رموش عينيها. وهذا يفسر النص التوراتي: ورأى الرب أن ليئة كانت مكروهة، ماذا يمكن أن يكون معنى مكروهة؟ إذا كان المعنى المقترح هو أنها كانت مكروهة فعلاً، فمن المؤكد أنه يمكن أن يرد عليه بطريقة مماثلة، هل هذا معقول؟ إذا كان الكتاب المقدس لم يتحدث بانتقاص عن الحيوان النجس، فهل سيتحدث بانتقاص عن الشخص للصالح؟ لكن المعنى هو هذا: لقد رأى المقدس تبارك: أن سلوك عيساو كان يؤكد كرهه لها، لذلك فتح رحمها. أين يوجد تواضع راحيل؟- لقد ورد في النص: وأخبر يعقوب راحيل أنه كان أخاً أباهاً وأنه كان ابن ربیکا أي رفقة. ألم يكن هو ابن أخت أبيها؟ لكنه قال لها: هل تتزوجيني؟ و ردت عليه: نعم، لكن الأب محتال، ولن تتمكن من الوقوف في وجهه. سأله: أين يوجد هذا الاحتيال؟- قالت: لدى أخت أكبر مني، ولن يدعني أتزوج قبلها، قال لها: أنا أخوه في الاحتيال، قالت له: لكن هل

يجوز للشخص الصالح أن ينغمس في الاحتياال؟ ردّاً قائلًا: نعم، يقول الكتاب المقدس: مع العفيف، عليك أن تظهر نفسك عفيفاً، ومع المحتال عليك أن تظهر نفسك بارعاً. بناءً على ذلك انتمنها على علامات تمييز معينة. بينما تم أخذ لينة إلى حجرة الزواج فكرت سيلحق العار بأختي الآن، وهكذا انتمنتها على هذه العلامات ذاتها. وهذا يفسر النص التوراتي: وجاءت لتتمر في الصباح، انظر كانت لينة... الخ، مما يبدو أنه يتضمن أنها حتى في ذلك الوقت لم تكن لينة، لكن هذا هو التفسير: على حساب علامات التمييز التي انتمن يعقوب راحيل عليها وانتمنت راشيل لينة عليها، لم يعرف من كانت هي حتى تلك اللحظة.

سأل آبا تحليفا من كيروبا الحبر حيبا بن آبا: فيما يتعلق بأولئك الذين دخلوا مصر مع يعقوب، لماذا تجد العدد سبعين في مجموعهم وسبعين ناقصا واحدا وحسب في عدّهم المفصل؟- قال له: ولدت أخت توأم مع ديناء لأنه ورد في النص: مع إيت ابنته ديناء. لكن إذا كان الأمر كذلك، هل كان هناك أخت توأم أيضاً مع بنجامين، لأنه ورد في النص: مع إيت بنجامين، أخاه ابن أمه؟- قال: لقد كنت أمك لؤلؤة غالية وأنت تسعى لحرمانى منها، هذا قول الحبر. وقال حاما بن حانينا: لقد كان جوتشبد هو الذي حمل به بهذه الطريقة وولد بين أسوار مصر، لأنه ورد في النص: الذي ولد لسلوي في مصر، مما يتضمن أن ولادتها كانت في مصر لكن لم يتم الحمل بها في مصر. سأل الحبر حلبو الحبر صموئيل بن لحمانى: لقد ورد في النص: وأنت لتتمر، عندما ولدت راشيل يوسف... الخ، لماذا عندما ولد يوسف بالتحديد؟- رد عليه: رأى أبونا يعقوب أن ذرية عيساو كانت ستسلم وحسب إلى يدي ذرية يوسف لأنه ورد في النص: وسوف يكون بيت يعقوب ناراً وبيت يوسف لهباً، وبيت عيساو جذامة... الخ.

أشير له إلى الاعتراض التالي: وضربهم داود بقوة من الفجر حتى مساء اليوم التالي!- رد عليه: ذلك الذي علمك الأنبياء لم يعلمك الكتابات، لأنه ورد في النص: عندما ذهب إلى زيكلاج، هناك نزل له ماناسه وعدنا وجوزاباد وجيديانيل وميخائيل وجوزاباد وإيهو وزيلثاي، زعماء الآلاف الذي كانوا من ماناسه. رفع الحبر يوسف اعتراضاً: والبعض منهم، حتى أبناء شمعون، خمسمائة رجل، ذهبوا إلى جبل سائير، بقيادة بالآتية ونيارية ورافاية وأوزيل أبناء إشي، وضربوا بقوة بقية الأماليك الذين هربوا، وسكنوا هناك حتى هذا اليوم!- رد رابا بن شيلا: يحذر إشي من أبناء مناسيا، لأنه ورد في النص: وكان أبناء مناسيا هيفر وإشي.

لقد علمنا أحبارنا: الابن البكر للكاهن يأخذ حصة مضاعفة في الكتف، والخدين، والمعدة، وفي الأشياء المكرسة وفي التقدير الطبيعي للملكية التي أصبحت حقاً شرعياً بعد وفاة الأب، كيف يفهم هذا؟- إذا كان أبوهم قد أورثهم بقرة كانت مؤجرة لآخرين بنصف مريح، أو معطاة مقابل أجر بقيمة محددة، أو كانت ترعى في المرج، وولدت باكورة، فإنه يأخذ فيه حصة مضاعفة، لكنهم إذا بنوا بيوتاً أو زرعوا حقول عنب، فإن البكر لا يأخذ حصة مضاعفة فيهم.

كيف يفهم المرء العبارة عن الكتف، والخذين، والمعدة؟ إذا كان هؤلاء ضمن ملكية الأب مسبقاً، فمن الواضح أن البكر يأخذ حصة مضاعفة، وإذا لم يكونوا ضمن ممتلكات أبيهم مسبقاً، في وقت الوفاة، تكون هذه حالة ملكية، ومن المؤكد أن البكر لا يأخذ حصة مضاعفة في الملكية المستقبلية كما يفعل في تلك التي كانت في الملكية الفعلية لأبيه عند وفاته،- يرتبط الحكم هنا بالحالة حيث كان الواهبون من معارف الكاهن، وتم قتل البهيمة وفقاً للطقوس في حياة الأب، ويعتقد النساء أن الهدايا الكهنوتية تعدّ معطاة مسبقاً. مع أنهم لم يعطوا فعلاً. والأشياء المكرسة هي ليست ملكه بالتأكيد،- يرتبط الحكم هنا بالأشياء المكرسة من درجة دنيا وهي بالتوافق مع رأي الحبر يوسي الخليلي الذي يعتقد أنهم ملكية لصاحبهم.

تعلماً؛ وارتكب تجاوزاً ضد الرب وتعامل بخداع مع جاره... الخ، تتضمن الأشياء المكرسة من درجة دنيا التي هي ملكية لصاحبها. وقال الحبر يوسي الخليلي: إذا أورثهم أباهم بقرة كانت مؤجرة إلى آخرين مقابل نصف ربح، لو معطاة مقابل قيمة محددة، أو كانت ترعى في المرج، وولدت باكورة، فإنه يأخذ فيها حصة مضاعفة بما أنه ذكر أنه يأخذ حصة مضاعفة في حالة البقرة التي كانت مؤجرة أو معطاة مقابل أجر، مع أنه في كلا الحالتين لا تكون واقفة في مجال صاحبها. هل هناك حاجة إلى ذكر الحالة حيث ترعى في المرج؟ كان هذا هو المقصود تعليمه: إن المؤجرة أو المعطاة مقابل أجر تابعة للحكم نفسه التي ترعى في المرج، كما أنه في الحالة التي ترعى في المرج، يكون التقدير كما لو أنه يأتي بشكل طبيعي، وهم لا يخسرون بكلفة طعامها لهذا في حالة المؤجرة أو المعطاة، لا بد أن التقدير يأتي بشكل طبيعي ولا يخسرون بذلك كلفة طعامها، بالتوافق مع رأي من هذا الحكم المقتبس؟- إنه يتوافق مع رأي رابي؛ لأننا تعلمنا: الابن البكر ليس مؤهلاً لأخذ حصة مضاعفة في تقدير الملكية، والتي أصبحت حقاً شرعياً لهم بعد وفاة والدهم. قال رابي: أنا أقول أن الابن البكر يأخذ حصة مضاعفة في التقدير الطبيعي للملكية التي أصبحت حقاً شرعياً بعد وفاة والدهم، لكن ليس في التقدير الذي أنتجه الأيتام بعد وفاة والدهم. وإذا ورثوا منك دين، فإن البكر يأخذ حصة مضاعفة في الدين المجموع. وإذا أظهر منك دين لدين جلبه الأب على نفسه ضدهم فيجب على البكر أن يدفع حصة مضاعفة من الدين، بينما إذا قال: أنا لا أعطي ولا أخذ الحصة المضاعفة، يكون مسموحاً له أن يفعل هذا.

ما هو سبب رأي الأحبار؟- يقول الكتاب المقدس: إعطاء حصة مضاعفة، سمأحا كلي الرحمة هكذا هدية؛ كما أن الهدية لا تصبح له حتى تصبح ضمن ملكيته، فكنالك لا تصبح حصة حق البكرية له حتى تدخل في ملكية عباي. لكن رابي يؤكد أنه بما أن الكتاب المقدس يقول: حصة مضاعفة، تقارن حصة حق البكرية بالحصة العادية؛ كما أن الحصة العادية له مع أنها لم تدخل ضمن ملكية عباي بعد، كذلك هي حصة حق البكرية، مع أنها لم تدخل بعد في ملكيته. لكن بالنسبة للأحبار أيضاً، هل مكتوب بالتأكيد: حصة مضاعفة؟- يشير ذلك التعبير إلى أن الحصتين اللتين تعطيان له من أجل

ضمناً بعضهما البعض. لكن بالنسبة إلى رابي أيضاً، هل من المؤكد أنه مكتوب: إعطاؤه؟- يشير ذلك التعبير إلى أنه إذا قال: ابني لا آخذ ولا أعطي الحصص المضاعفة، يكون مسموحاً له أن يفعل ذلك.

قال الحبر بابا: في الحالة حيث أورثت شجرة نخيل صغيرة وأصبحت أقوى، أو قطعة أرض وأنتجت تربة غريبة، يتفق الجميع على أن البكر يأخذ حصة مضاعفة. ويرتبط الخلاف وحسب بالحالة حيث تحولت هافورا وهي الذرة في مرحلتها المبكرة وتستعمل كعلف للماشية إلى سنابل ذرة مكتملة النمو، أو حيث تحول التمر غير الناضج إلى تمر مكتمل النضوج. يأخذ أحد الأساتذة وهو رابي بالرأي القائل أن هذا يعدّ تقديراً طبيعياً، ويعتقد الأساتذة الآخرون بالرأي القائل أن هذه تعدّ حالة تحول كامل.

قال رابا بن حنا باسم الحبر حيبا: ذلك الذي يتصرف بالتوافق مع رأي رابي يتصرف بشكل صحيح، والذي يتصرف بالتوافق مع رأي الحكماء يتصرف بشكل صحيح؛ لأنه كان لديه شك فيما إذا كانت الهالاحا تتوافق مع قرار رابي حيث يتعارض مع قرار زميله، لكن لا يتعارض مع قرار زملائه، أم هل تتوافق الهالاحا مع رأي رابي حيث يتعارض مع زميله ويتعارض مع زملائه.

قال الحبر نحمان باسم راب: من الممنوع التصرف بالتوافق مع قرار رابي؛ لأنه يعتقد بالرأي القائل أن تتوافق الهالاحا مع راب، حيث يتعارض مع زميله، لكن لا يتعارض مع زملائه. بينما قال الحبر نحمان بالاسم نفسه: من المباح التصرف بالتوافق مع قرار رابي؛ لأنه يعتقد بالرأي القائل أن الهلائشة تتوافق مع رأي رابي حيث يتعارض مع زميله وحيث يعارضه زملاؤه.

قال رابا: من الممنوع التصرف بالتوافق مع قرار رابي، لكن إذا تصرف المرء تبعاً لذلك، يكون تصرفه صحيحاً شرعياً؛ لأنه يأخذ بالرأي القائل أنه في الكلية قيل أنهم كانوا يميلون وحسب لصالح رأي الأحبار.

تعلم الحبر نحمان في الكتب الأخرى لمدرسة راب: من كل ذلك الذي يملكه، تستثنى تقدير الملكية الذي أنتجه الورثة بعد وفاة والدهم، لكن في التقدير الطبيعي للملكية التي أصبحت حقاً شرعياً بعد وفاة والدهم يأخذ حصة مضاعفة، ومن هو صاحب هذه العبارة؟- إنه رابي.

تعلم رابي بن حاما في كتب أخرى لمدرسة راب: من كل ذلك الذي يملكه تستثنى التقدير الطبيعي للملكية التي أصبحت حقاً شرعياً بعد وفاة والدهم، وهو مؤهل بشكل أقل لأخذ حصة مضاعفة في التقدير الذي أنتجه الورثة بعد وفاة والدهم. ومن هو صاحب هذه العبارة؟- الأحبار.

قال راب يهودا باسم صموئيل: لا يأخذ الابن البكر حصة مضاعفة في القرض، تبعاً لمن كانت هذه العبارة مطلوبة؟ إذا اقترح، وفقاً للأحبار، فيمكن أن يرد إذا أكد الأحبار أن التقدير الذي يصبح حقاً شرعياً في ملكيته لا يأخذ البكر حصة مضاعفة، هل هناك حاجة لنذكر أنه لا يأخذ حصة مضاعفة في القرض؟- العبارة كانت مطلوبة تبعاً لرابي الذي كان عند ذلك صاحب ما تعلمناه: إذا ورثوا صك دين، يأخذ البكر حصة مضاعفة في القرض والعائدة؟ لا رابي ولا الأحبار! - يمكن أن تكون هذه العبارة مطلوبة فعلاً تبعاً إلى رأي الأحبار، لأنه يمكن أن نكون قد افترضنا أنه في مسألة القرض، بما أنه يملك الصك، يعدّ الدين مجموعاً، لهذا كان يجب ذكر الحكم.

نُعثت رسالة من فلسطين: يأخذ البكر حصة مضاعفة في القرض، لكن ليس في فائدة. لمن يتبع هذا الحكم؟ إذا اقترح أنه يتبع الأحبار، يمكن أن يرد إذا أكد الأحبار أنه في التقدير الذي يصبح حقاً شرعياً لملكيته لا يأخذ البكر حصة مضاعفة، هل هناك أي سؤال فيما إذا كان يأخذ حصة مضاعفة في القرض؟- لكن العبارة تتبع لرابي، بالأب لا يأخذ البكر حصة مضاعفة تبعاً لرابي في الفائدة أيضاً، لقد تعلمنا بالتأكيد: قال رابي: يأخذ البكر حصة مضاعفة في القرض وفائدة، هذا يتوافق مع الأحبار حقاً، لكن القرض يعدّ مجموعاً.

قال الحبر آحا بن راب إلى رابيننا: صدف مرة أن أتى أميمار إلى منزلنا، وأعطى الشرح التالي: يأخذ البكر حصة مضاعفة في القرض ولكن ليس في فائدة. قال له: أتبع علماء نهارديا رأيهم الخاص؛ لأن الحبر نحمان قال: إذا تم جمع الأرض من أجل الدين، لا يكون للبكر حصة مضاعفة، وإذا تم جمع المال يكون له. لكن رابا قال: إذا تم جمع المال لا يكون له حصة مضاعفة، وإذا تم جمع الأرض يكون له.

قال عباي إلى رابا: اتباعاً لك هناك صعوبة، واتباعاً إلى الحبر نحمان يوجد صعوبة أيضاً. فاتباعاً لك توجد الصعوبة التالية: ما هو سبب عدم أحذه حصة مضاعفة إذا تم جمع المال؟ أليس السبب هو أن أباهم لم يورثهم ذلك المال، وفي حالة الأرض أيضاً، لم يورثهم أباهم تلك الأرض بالتأكيد، علاوة على ذلك، لقد قلت أيها السيد أن سبب الفلسطينيين منطقي، لأنه إذا قامت الجدة ببيع ملكيتها قبل موتها، فإن بيعها سيكون صحيحاً. واتباع الحبر نحمان نجد هذه الصعوبة: ما هو سبب عدم أحذه حصة مضاعفة عندما تكون الأرض قد جمعت؟ أليس أباهم لم يورثهم تلك الأرض، وفي حالة المال أيضاً، لم يورثهم أباهم ذلك المال، علاوة على ذلك، فمن المؤكد أن الحبر نحمان قال باسم رابا بن أبوها: إذا جمع أيتام قطعة أرض من أجل دين ولادهم فإنه يمكن للدائن أن يعيد جمعها منهم،- رد عليه: ليس هناك صعوبة تبعاً لي، ولا تبعاً للحبر نحمان. إننا نورد سبب الفلسطينيين، لكننا نحن أنفسنا لا نعتقد بهذا الرأي.

ماذا كانت قصة الجدة؟- أول ما قال لهم شخص معين: لقد ورثت عزبتي بالوصية لجنتي، وبعد موتها لورثتي. وكان لديه ابنة توفيت خلال حياة زوجها وحلال حياة جنتها الكبيرة، وبعد موت الأخيرة يأتي الزوج للمطالبة بالعزبة. قال الحبر حنا: لورثتي: تتضمن هذه الكلمة حتى ورثة ورثتي، وقال الحبر أنان: تتضمن كلمة لورثتي: ليس لورثة ورثتي.

أرسلت رسالة من فلسطين: إن الحكم وفقاً إلى عبارة الحبر أنان: لكن ليس بسبب سببه. وإن الحكم وفقاً إلى عبارة الحبر أنان في أن الزوج لا يكون الوريث. لكن ليس بسبب سببه؛ لأن الحبر أنان برأيه يعتقد أنه على الرغم من أنه كان لابنته ابناً فإنه لا يكون وريثاً، إن الحكم ليس كذلك، لأنه إذا كان لابنته ابناً فإنه يكون الوريث بالتأكيد. إن سبب عدم كون الزوج وريثاً هو التالي: لأن العزبة كانت ملكية متوقعة. ولا يكون الزوج مؤهلاً لاستلام ملكية متوقعة كالملكية التي كانت مسقاً ملكاً لزوجته،

وعند موتها أيتضمن هذا أن لدى الحبر حنا الاعتقاد بأن يكون للزوج مؤهلاً لاستلام ملكية زوجته المتوقعة كالتى كانت ملكاً لها مسبقاً وقت وفاتها؟- قال الحبر إليعيزر: لقد بدأ هذا الموضوع بالكبير وانتهى بالصغير. وإن سبب الحبر حنا هو التالي: لو قام أي أحد بقول: يجب أن يكون شخص آخر هو وريثي من بعدي، يعتبر كمن قال، فيجب أن يكون ذلك الشخص وريثي من الآن.

قال رابا: إن السبب الذي أعطى من قبل الفلسطينيين منطقي. فقد قامت الجدة ببيع العزبة قبل انتقال الملكية إليها لذا يكون البيع مشروعاً. قال الحبر بابا: إن الحكم هو أن الزوج لم يستلم العزبة المتوقعة الخاصة بزوجه كالتى كانت ملكاً لها، ولا يستلم الابن البكر ملكية أباه المتوقعة كذلك التى تعد ملكاً لأبيه، فضلاً عن ذلك لا يستلم الابن البكر حصة مضاعفة من قرض يملكه والده، سواء قام الورثة بجمع دفع الأرض أو قاموا بجمع المال، وفي حالة للقرض الذي يكون معه أي البكر يتم تقسيم حصة حق البكورية بينه وبين الورثة الآخرين.

قال الحبر حنا باسم الحبر آسي: إذا قام الابن البكر بالاحتجاج على التحسينات المقترحة في العزبة الموروثة بالوصية، فيكون احتجازه مرغوباً.

قال رابا: يستند حكم الحبر آسي على السبب في الحالة التي يتم فيها قطع الكرمان، أو في الحالة التي تم فيها جني الزيتون، لكن في الحالة التي تم فيها عصرها إلى خمر أو زيت لا يستلم البكر حصة مضاعفة. وقال الحبر يوسف: حتى لو تم عصرها إذا قلت: لقد تم عصرها، فمن المؤكد كانت في البداية كرمان، وتحولت الآن إلى خمر، وقال الحبر عقبا بن حاما في موضع آخر: يجب دفع تعويض له على أي كرمة مصابة بضرر، فهذا أيضاً يجب دفع تعويض له عن أي كرمة مصابة بضرر.

بالربط مع من تم وضع عبارة الحبر عقبا بن حاما؟- بالربط مع ما قاله الحبر يهودا باسم صمونيل: يستلم البكر حصة مضاعفة عندما يورث الأب بالوصية للبكر ولابن عادي كروماً قطعوها أو زيتوناً قاموا بجنيه. حتى لو قاموا بعصر الكروم...، إذا قاموا بعصر الكروم، تم توجيه هذا السؤال: ألم تكن هذه الكروم الأولى و الآن تحولت إلى خمر؟ رد الحبر عقبا بن حاما على هذا: يجب دفع تعويض له على أي كروم مصابة بضرر.

قال الحبر آسي: إذا قبل الابن البكر حصة من الحقل مساوية لحصة أي أخ آخر فإنه قام باستنكار مطالب حق البكورية خاصته. ما المقصود بـ قام باستنكار؟- قال الحبر بابا باسم رابا: أي قام باستنكار حقه في ذلك الحقل وحسب، قال الحبر باي باسم رابا: لقد قام بالاستنكار للمطالبه بالعزبة كلها. وقال الحبر بابا باسم رابا: إنه قام بالاستنكار للمطالبة بحقه في ذلك الحقل وحسب، لأن لديه الاعتقاد بأن البكر لا يعد ملكاً شرعياً لحصته قبل القيام بالقسمة بين الورثة. وقال الحبر بابي باسم رابا: إنه أنكر بذلك للمطالبة بالعزبة كلها، لأنه يعتقد بأن يعد البكر ملكاً شرعياً لحصته قبل القيام بالقسمة. وتم الافتراض بأن بما أنه أنكر مطالبه بذلك الحقل وأنكر أيضاً مطالبته بكل الحقول الأخرى، ولم يتم عمل العبارات المروية من قبل الحبر بابي والحبر بابا باسم رابا بشكل واضح من قبله، إنما تم

استنتاجها من قبلهم فلم يكن هناك ابن بكر معين قام بالذهاب و باع ملكيته وملكه أخيه الآخر. وعندما ذهب الأيتام أبناء الأخ الآخر لأكل تمور الباعة، قام الأخير بضربه، ليس كافياً هذا ما قاله أقرباء الأيتام لهم، لأنكم اشتريتم ملكيتهم، فعليكم أيضاً أن تضربوهم! جاؤوا أمام رابا فقال لهم: يكون البيع غير مشروع. ولدى أستاذ واحد الاعتقاد بأن قصد رابا كان بأن بيع جزء وحسب من العزة غير مشروع، ولدى أستاذ آخر الاعتقاد بأن قصد رابا كان أن البيع بأكمله غير مشروع.

أرسلت رسالة من فلسطين: إذا قام ابن البكر ببيع حصته قبل القيام بتقسيم العزة، فيكون ذلك البيع غير مشروع. ويظهر هنا أن للبكر لا يعد ملكاً شرعياً لحصته قبل القيام بالتوزيع ويكون الحكم بأن يكون البكر ملكاً لحصته حتى قبل القيام بتوزيع العزة.

قام مار زطرا داريشبا بتقسيم سلة فلفل مع إخوته إلى حصص متساوية. وعندما أتى أمام الحبر أشي قال له الأخير: بما أنك استكرت حقوقك بجزء من الملكية فقد استكرتهم بوضوح في كل أجزائها.

مثننا: إذا قال أي أحد: يجب ألا يستلم فلان ابني البكر حصة مضاعفة، أو يجب ألا يرث فلان ابني مع إخوته، تكون تعليماته متجاهلة، لأنه وضع شرطاً مناقضاً لما كتب في التوراة. وإذا قام أحد بتوزيع ملكيته شفاعياً، وأعطى لابن أكثر ولآخر أقل أو إذا عين للبكر حصة مساوية لحصة إخوته، فتكون ترتيباته مشروعة. وإذا قال مع ذلك: كإرث فيتم تجاهل تعليماته. وإذا كتب إما في البداية أو في الوسط أو في النهاية: كهديّة تكون تعليماته مشروعة.

جمارا: أوجب القول بأن هذه مثننا لا تعدّ وفقاً للحبر يهودا؟ لأنه، إذا افترضنا أنه وفقاً للحبر يهودا فمن المؤكد أنه قال: يمكن أن يقدم سؤال بأن يكون الشرط مشروعاً في الأمور المالية، فقد تعلمنا: إذا قال رجل إلى امرأة: لاحظي أنك مكرسة لي بشرط ألا تطلبي مني طعاماً، وملبساً وحقوقاً زواجية، فإنها تعدّ مكرسة، ويُعدّ الشرط باطلاً، لقد كانت هذه كلمات الحبر مائير. وقال الحبر يهودا: يكون شرطه بالاعتبار لشؤون مالية مشروعة، ويمكن أن يقال بأن هذا مثننا يتفق مع وجهة نظر الحبر يهودا فإنها هناك وحسب، أما هنا فعلمت بشروطه وقامت باستكار امتيازها، لمن يستكر الابن ميزاته. قال الحبر يوسف: إذا قال أحدهم: فلان ابني البكر فيستلم الأخير حصة مضاعفة، لكن إذا قال: فلان بكر فلا يستلم الأخير حصة مضاعفة لأنه من الممكن أن يكون قد قصد الابن البكر لأمه.

أتى ذات مرة شخص معين أمام رابا بن بار حنا و قال له: إني أؤكد أن هذا الرجل بكر، فقال له: من أين عرفت هذا؟ - لأن والده يدعو البكر الأحق، ويمكن أن يكون بكر أمه وحسب لأن بكر الأم يدعى أيضاً بكراً.

أتى شخص معين ذات مرة أمام الحبر حانينا و قال له: إني متأكد بأن هذا الرجل بكر. فقال له: من أين عرفت هذا؟ فرد عليه الأخير: لأنه عندما أتى الناس لعباي، اعتاد أن يقول لهم: اذهبوا

إلى ابني شكها الذي هو البكر وهو من يعالج لعبه، ربما لا يكون بكر أمه وحسب، فهناك تقليد بأن يتم معالجة لعاب بكر الأب، لكن لعاب بكر الأم فلا يعالج.

قال الحبر أمي: لقد وجد طمطم وهو شخص أعضاءه للتاسلية غير نامية أو مخفية بكراه الذي تم عمل عملية له ليكون ذكراً ولا يستلم حصه مضاعفة كوريث، لأن الكتاب المقدس يقول: وإذا كان ابنها البكر المكروه... الخ، مما يتضمن أنه لا يمكن جعله بكراً إذا لم يكن ابناً في بداية تكونه. قال الحبر نعمان بن اسحاق: لم يتم تجريبه كابن مدلل واثار، لأن الكتاب المقدس يقول: إذا كان لدى رجل ابن مدلل واثار، فيجب أن يكون ابناً عند بداية تكونه. وقال أميمار: ولم يقلل حصه حق البكورية، فقد قيل: وأنجبوا له أولاداً مما يتضمن أنه يجب أن يكون ابناً عند ولادته. وقال الحبر شيزبي: ولا يتم تطهيره روحياً في اليوم الثامن من ميلاده، لأن الكتاب المقدس قد قال: إذا ولدت امرأة، فأنجبت طفلاً رجلاً... يجب أن يطهر لحم القلفة روحياً في اليوم الثامن، مما يتضمن أنه يجب أن يكون ذكراً وقت ولادته.

قال الحبر شيرابيا: ولا تكون أمه نجسة لاوياً بسبب ولادته، فقد قال الكتاب المقدس: إذا ولدت امرأة فأنجبت طفلاً رجلاً فإنها تكون نجسة لمدة سبعة أيام مما يتضمن أنها غير نجسة إذا لم يكن ذكراً عند ولادته.

رفع اعتراض: لقد تعلمنا: إذا أجهضت امرأة طمطوما أو مخنثاً فيجب أن تستمر نجاستها اللاوية وطهارتها لكل من الذكر والأنثى. أليس هذا اعتراض على عبارة الحبر شيرابيا؟- إن هذا اعتراض ويمكن الافتراض أن هذا أيضاً اعتراض ضد عبارة الحبر شيزبي، ويمكن أن يكون التناهد في شك وبالتالي، فقد فرض قيداً مضاعفاً. إذا كان الأمر كذلك، فقد يذكر أنها يجب أن تستمر في نجاستها للذكر، وللأنثى ولحيضها. إن هذه صعوبة.

قال رابا: لقد تعلمنا بالتوافق مع وجهة نظر الحبر أمي: يتضمن تعبير ابن وليس طمطوم تعبير بكر، وليس حالة مشكوكا بها. يمكن تفسير عبارة: ابن وليس طمطم جيداً وفقاً إلى وجهة نظر الحبر أمي، لكن ماذا تستنتج عبارة: بكراً وليس حالة مشكوكا بها؟- إنها تستنتج الرأي الذي تم التوصل إليه من خلال تفسير رابا، فقد أعطى رابا التفسير التالي: إذا أنجبت امرأتان طفلين ذكرين بالتوالي في مكان مخبأ، فيمكن أن تكتب هذه ترخيصاً كل واحد للآخر.

قال الحبر بابا إلى رابا: من المؤكد أن رابين قد أرسل رسالة ينص فيها: لقد سألت هذا السؤال لكل المعلمين، لكنهم لم يخبروني شيئاً، مع ذلك تم تقرير التالي باسم الحبر جناي: إذا كانا متماتلين وفيما بعد تغيّرا، فإنهما قد يعطيان ترخيصاً مكتوباً كل واحد للآخر، وإذا لم يكونا متماتلين، فإنهما قد لا يعطيان بعضهما البعض ترخيصاً مكتوباً.

من ثم قام رابا بتعيين أموراً من جانبه، وقام بعمل التفسير التالي: إن ما أخبرتك به كان خاطئاً، لكن هذا قد قرر فحسب باسم الحبر جناي. وإذا كانا متماتلين وتغيّرا فيما بعد، فإنهما قد يعطيان ترخيصاً

مكتوباً لبعضهما البعض، وإذا لم يكونا متماثلين فإنهما لا يعطيا بعضهما البعض ترخيصاً مكتوباً. قام رجال أكراد أجاما وهو حصص بالقرب من بومبيديتا بتوجيه السؤال التالي إلى صموئيل: هل سيعلمنا أستاذنا الحكم في الحالة التي يعتقد فيها للمرء أن يكون ولدًا بكرًا؟ فأرسل لهم الرد التالي: إنهما قد يكتبان ترخيصاً لبعضهما البعض. ما هو رأيك فعلاً في ذلك الأمر؟ إذا كان لصموئيل وجهة نظر الأحبار نفسها فيجب عليه أن يبعث لهم كلمة، وفقاً للأحبار: إذا كان لديه وجهة نظر الحبر يهودا نفسها فيجب أن يرسل لهم كلمة وفقاً للحبر يهودا. لقد كان في شك فيما إذا جعل الحكم وفقاً للحبر يهودا أو وفقاً للأحبار.

ما هو ذلك الحلاف؟- لقد تعلمنا: تتضمن عبارة يجب أن يعترف: أنه يجب أن يكون مؤهلاً للاعتراف به أمام الآخرين. استنتج يهودا من هذا أن الشخص يصدق عندما يصرح إن ابني هذا بكر. وكما أن الشخص يصدق عندما يصرح إن ابني هذا بكر، فإن الشخص يصدق عندما يصرح إن هذا ابن امرأة مطلقة أو إن هذا ابن حالوصا، لكن يقول الحكماء أنه لا يصدق.

قال الحبر نحمان بن اسحق إلى رابا: وفقاً للحبر يهودا فمن الصحيح أن يقول الكتاب المقدس: عليه أن يعترف، مع ذلك وفقاً إلى الأحبار ما الحاجة هناك للتعبير عليه بأن يعترف؟- وعندما يطلب الاعتراف لأي اعتبار شرعي؟- وكيف تعطيه الاعتبارات حصّة مضاعفة؟ وهل يجب أن يعد كالغريب، وليس بإمكانه أن يعطيهما له إذا أراد أن يجعلها هدية؟- إن هذا مطلوب وحسب في الحالة التي تصبح فيها الملكية ملكاً له. لكن وفقاً للحبر مائير قال: قد يعطي الشخص ملكية شيء لم يصبح بين يديه، ما الحاجة هناك لعبارة عليه أن يعترف؟- إنها ضرورية للحالة التي تصبح فيها الملكية ملكاً له عندما كان يموت.

علم أحبارنا: عندما كان الابن يعتقد أنه هو البكر، وصرّح والده بابتن آخر ليكون البكر، يتم تصديق الأب. مع ذلك عندما لا يعتقد بأن يكون الابن هو البكر، وصرّح والده أن هذا الابن هو البكر، فلا يتم تصديق الأب. تتناسق الجملة الأولى مع وجهة نظر الحبر يهودا، وتتسجم الجملة الأخيرة مع وجهة نظر الأحبار.

قال الحبر يوحنا: إذا صرح شخص: إن هذا ابني، ثم تراجع وصرّح: إنه عبيدي فإنه لا يُصدق، مع ذلك إذا قال: إنه عبيدي ثم تراجع وصرّح: إنه ابني فإنه يصدق، لأنه قد يقصد: الذي يلزمني كالخادم، ومع ذلك يتم إرجاع هذا الحكم عند عمل العبارات في بيت التقليد إذا صرح عند مروره ببيت التقليد: إن هذا ابني، وثم تراجع فصرّح إنه عبيدي، فإنه يُصدق. ومع ذلك، إذا صرح: إنه عبيدي، ثم تراجع وقال: إنه ابني، فإنه لا يصدق.

رفع اعتراض: لقد تعلمنا: إذا لازم رجل شخصاً آخر كالابن وأتى الأخير أمام المحكمة وصرّح: إنه ابني ثم تراجع وصرّح: إنه عبيدي فإنه لا يُصدق. مع ذلك إذا لازمه كعبد، وأتى الأخير إلى المحكمة وصرّح: إنه عبيدي ثم تراجع وصرّح: إنه ابني، فإنه لا يصدق. رد الحبر نحمان بن اسحق: تعود الحالة

هناك على المرء الذي يدعى عبد حبل منة. ما المقصود بـ حبل منة؟ حبل عبد قيمته مائة زوز. أرسل الحبر أبا للحبر يوسف بن حلماناً قائلًا: إذا قال شخص إلى آخر: لقد سرقت عيدي، قال الآخر: لم أسرقه، وعندما يسأل الأول بأي صفة هو معك؟ يرد الأخير: لقد بعته لي، وأعطيتني إياه كهدية، لكن إذا أردت، فخذ قرضاً واسترجعه، فأخذ الأول قرضاً، فلا يكون مسموحاً للأخير أن يتراجع.

ماذا يعلمنا؟ لقد تعلمنا بالتأكيد في موضع آخر المبدأ الأساسي الواضح. إذا قال أحد الأطراف إلى آخر: لدي الثقة الكاملة بوالدي، ولدي الثقة الكاملة بوالدك، ولدي الثقة الكاملة بالثلاثة أسراب النيران. يقول الحبر ماثير: بإمكانه أن يتراجع، ويقول الحكام: ليس بإمكانه القيام بذلك. يعلمنا -الحبر أبا من هذا: أن الخلاف يرتبط أيضاً بالحالة التي يقوم فيها أحد الأطراف بتصريح ما يلي: سأعطيك إياه، والهاالاخا تتوافق مع كلام الحكماء، أرسل الحبر أبا إلى الحبر يوسف بن حامان: الهاالاخا هي أنه يمكن الاستيلاء على العبيد من الأيتام دفعاً للدين الذي جلبه والدهم على نفسه، بينما قال الحبر نحمان أنه لا يمكن الاستيلاء عليهم. أرسل الحبر أبا للحبر يوسف بن حامان: إن الهاالاخا هي أن القريب من الدرجة الثالثة وهم الأحفاد يكون مجرداً من الأهلية لأداء دور الشاهد مع أو ضد قريب من الدرجة الثانية وهم الأبناء. وقال رابا: أيضاً مع أو ضد قريب من الدرجة الأولى وهم الإخوة كذلك، أجاز مار بن الحبر أشي للحفيد أن يؤدي دور الشاهد لوالد والده، لكن الحكم لا يتوافق مع رأي مار ابن الحبر أشي.

أرسل الحبر أبا إلى الجد يوسف بن حامان: إذا كان الشخص يمتلك دليلاً لصالح الشخص في موضوع قطعة أرض قبل أن يصبح أعمى، ومن ثم أصبح أعمى، يكون مجرداً من الأهلية. وقال صموئيل: يجوز له أن يدلي بشهادة، بما أنه من الممكن له أن يقيس امتداد حدوده، لكن في حالة المعطف لا يعترف به كشاهد. وقال الحبر شيشيت: حتى في حالة المعطف يعترف بشهادته لأنه من الممكن له أن يقيس قياسين طوله وعرضه، ولكن في حالة قضيب المعدن ليس له أن يقيس. وقال للحبر بابا: حتى في حالة قضيب المعدن لأنه من الممكن له أن يقيس وزنه.

رفع اعتراض: إذا كان الشخص يمتلك دليلاً يؤثر على شخص آخر قبل أن يصبح زوج ابنته، وبعد ذلك أصبح زوج ابنته، أو إذا كان ذلك للشاهد يمتلك القدرة على السمع وأصبح أصمًا، أو القدرة على الإبصار وأصبح أعمى، أو العقل وأصبح مجنوناً، يكون مجرداً من الأهلية إلى أداء الشهادة. لكن إذا كان يمتلك دليلاً يؤثر عليه قبل أن يصبح زوج ابنته، وعندما أصبح زوج ابنته، ماتت ابنته، أو إذا كان يمتلك القدرة على الإبصار وأصبح أعمى واستعاد بصره، أو إذا كان عاقلاً وأصبح مجنوناً واستعاد عقله، في كل هذه الحالات يكون مؤهلاً إلى أداء دور الشاهد. هذه هي للقاعدة العامة: حيثما كانت بدايته أو نهايته كانت تحت تجريد من الأهلية، ويكون مجرداً من الأهلية، لكن حيثما وجدت بدايته ونهايته في ظرف ملائم، يكون مسموحاً له أن يدلي بشهادة. من المؤكد أنه يمثل اعتراضاً ضدهم جميعاً! - إن هذا مجرد اعتراض.

أرسل الحبر بابا إلى الحبر يوسف بن حاما: إذا قال أحد شيئاً يتعلق بابن من بين أبنائه، فإننا نتق به. وقال الحبر يوحنا: إننا لا نتق به، ماذا يعني هذا؟- رد عباي: إن هذا هو ما كان مقصوداً: إذا قال أحد شيئاً يتعلق بابن من بين أبنائه بأنه يجب أن يرث كل ملكيته، فإننا نتق به وفقاً إلى وجهة نظر الحبر يوحنا بن بروحا، وقال الحبر يوحنا: إننا لا نتق به، وفقاً إلى وجهة نظر الأحبار أشار رابا إلى صعوبة إذا كان ذلك هو المعنى، فلماذا التعبيرات التالية: نتق ولا نتق؟ يجب أن تكون التعبيرات التالية هي المستخدمة: يجب أن يكون وريثاً ويجب ألا يكون وريثاً! قال رابا: إن المقصود هو: إذا قال أحدهم شيئاً يتعلق بابن من بين أبنائه بأنه كان بكرًا، فإننا نتق به، وفقاً إلى وجهة نظر الحبر يهودا، وقال الحبر يوحنا: إننا لا نتق به، وفقاً إلى وجهة نظر الأحبار.

أرسل الحبر ابا إلى الحبر يوسف بن حاما: إذا قال أحدهم: فلتستلم زوجتي حصة من ملكيتي كأي واحد من أبنائي، وأنها تستلم حصة كأي واحد من الأبناء. قال رابا: لكن وحسب من الملكية التي كانت ملكاً له في ذلك الوقت، ومن بين الأبناء الذين قد يظهرون لاحقاً.

أرسل الحبر أبا إلى الحبر يوسف بن حاما: في الحالة التي يبرز فيها الشخص سند دين ضد آخر، وذكر المقرض: لم أستلم أية دفعة قط، ويدعي المقرض قائلاً: لقد دفعت نصفاً. في حين يشهد الشهود أنه قد تم دفع كل الدين، فيجب على المقرض أن يؤدي القسم ويجمع المقرض النصف الآخر من ملكية المقرض الحرة ولكن لي سمن الملكية المتصرف بها، لأنه بإمكان المشتريين أو الدائنين القول: إننا نعتمد على الشاهد، وحتى وفقاً للحبر عقيبا الذي قال إنه يعامل بالطريقة نفسها التي يعامل بها من يرجع غرضاً صائناً. تنطبق هذه الكلمات على الحالة التي لا يكون فيها شهود، لكن عندما يكون هناك شهود فيمكن أن يكون اعترافه مطابقاً لحقيقة أنه حائف ببساطة. وأشار مار بن آشي إلى صعوبة: بعكس ذلك تماماً، حتى وفقاً للحبر شمعون بن إليعزر الذي قال: في الحالة المذكورة، بعد على أنه يعامل كشخص يعترف بجزء من المطالبة. إن هذه الكلمات التي يمكن مناقشتها تعدّ قابلة للتطبيق وحسب على الحالة التي لا يكون فيها شهود يدعموه، لكن عندما يكون هناك شهود يدعمونه، فإنه بالتأكيد يجب أن يعامل كشخص يرجع غرضاً صائناً.

علمنا مار زطرا باسم الحبر شيمي بن آشي: إن الحكم في حالة كل هذه العبارات المقررة وفقاً للرسائل التي بعثها إلى الحبر يوسف بن حاما. وقال رابيننا للحبر آشي: ماذا عن حكم الحبر نحمان؟- فرد عليه: لقد تعلمنا أن رسالة الحبر أبا مثل: إنهم قد لا يعتقلون، وكذلك قال الحبر نحمان: إذا ماذا يستتني التصريح بالحكم؟ إذا كان الغرض منه هو استثناء حكم رابا فمن المؤكد أنه يضيف وحسب لتصريح الحبر أبا، وإذا كان لاستثناء حكم مار ابن الحبر آشي، فمن المؤكد أنه قد ذكر سابقاً بأن الحكم ليس وفقاً لمار بن الحبر آشي، وإذا كان لاستثناء أحكام صموئيل والحبر شيشث والحبر بابا فمن المؤكد أنه قد رفعت اعتراضات مسبقاً على هذه، لكن هذا هو غرض التصريح: لاستثناء حكم الحبر يوحنا، وذلك ليتضمن عن طريق صعوبة مار ابن الحبر آشي.

إذا قام أحدهم بتوزيع ملكيته شفحياً و أعطى لابن واحد أكثر، وإلى آخر أقل... الخ. فكيف يفهم الشخص إعطاء الهدية في البداية، أو في الوسط أو في النهاية؟- عندما أتى الحبر ديمي ذكر باسم الحبر يوحنا: إذا كتب أحدهم: فليعط حقل معين إلى فلان وسوف يرثه، إن هذا يدعى هدية في البداية، وإذا كتب: فليرثها وسوف تعطى له، فإن هذا يدعى هدية في النهاية. وإذا كتب: فليرثه وليعطى له وبذلك فإنه يرثه فإن هذا هدية في الوسط. إن هذا الحكم قابل للتطبيق وحسب على حالة شخص واحد وحقل واحد، لكن لي على حالة شخص واحد وحقلين، أو حقل واحد وشخصين، قال الحبر إليعزر: يطبق الحكم نفسه حتى على حالة شخص واحد وحقلين أو حقل واحد وشخصين. مع ذلك لا يكون الحكم قابلاً للتطبيق في حالة حقلين وشخصين.

عندما أتى رابين قال: في الحالة التي كتب فيها للشخص: فليعط هذا الحقل إلى فلان وليرث فلان آخر ذلك الحقل الآخر، قال الحبر يوحنا: إنه يكتسب ملكية. وقال الحبر إليعزر: إنه لا يكتسب ملكية. قال عباي لرابين: لقد أعطيتنا قساعة باعتبار واحد وسبب للإعتراض على آخر، لأنه كما بعد التناقض الواضح بين عبارة الحبر إليعزر وعبارة أخرى له فبإمكان الشخص أن يفسر ذلك جيداً بأنها لا توجد هناك صعوبة حقيقية حيث يمكن قول عبارة واحدة لتعود على حالة شخص واحد وحقلين، والأخرى على شخصين وحقلين. مع ذلك يمثل التناقض بين العبارة الأولى للحبر يوحنا وعبارة الثانية صعوبة. - إننا وهما الحبر ديمي ورابين الأول أمورائيم بخلاف كالذي كانت به وجهات نظر الحبر يوحنا.

مع ذلك قال ريش لاخس: لا يتم أبداً اكتساب ملكية إذا لم يقل الموصي: فليرث فلان وفلان الثاني هذا وذلك الحقل المعين، اللذين عينتهما لهما كهدية، لذا فإنهما قد يرثاهما. إن الأمورائيم التالية في الخلاف نفسه الذي ذكر. قال الحبر حمنونا: لقد كان الحكم بأن تكتسب الملكية قد علم وحسب في حالة الشخص الواحد والحقل الواحد، وليس في حالة شخص وحقلين أو حقل وشخصين. وقال الحبر نحمان: يطبق الحكم نفسه حتى على حالة شخص واحد وحقلين أو حقل وشخصين، وليس على حالة حقلين وشخصين. وقال الحبر شيشث: يتم اكتساب الملكية حتى في حالة حقلين وشخصين.

قال الحبر شيشث: إنني أستنتج قراري من البرايتا التالي: إذا قال أحدهم: أعط إلى أبنائي شيئاً كل أسبوع، وطلبوا سلعاً، فأعطى لهم سلعاً، مع ذلك إذا قال: لا تعطهم أكثر من شيئاً، فيجب إعطاءهم شيئاً واحد وحسب، لكن إذا أعطى التعليمات بأنه إذا مات فإن الآخرين سيكونون ورثة لملكيتهم، ويعطى لهم شيئاً في الأسبوع، سواء استخدم تعبير أعط أو لا تعط أكثر من ذلك. الآن، من المؤكد هنا أنها حالة شبيهة لحالة الحقلين والشخصين، ولكننا تعلمنا أن الملكية مكتسبة. لقد رفع هذا كاعتراض على آراء رفقاء وقام بنفسه بتقديم الرد التالي: نتعامل البرايتا مع أشخاص كهؤلاء على أنهم مؤهلين ليكونوا ورثة له. ويتفق هذا الحكم مع حكم الحبر يوحنا بن بروخا.

قال الحبر أشي: تعال واسمع؟ إذا قال شخص: إني أعطيك ملكيتي، ومن بعدك، سوف يكون فلان وريثي، وبعد فلان سيكون فلان آخر هو وريثي، فعندما يموت الأول يكتسب الثاني التملك، وعندما يموت الثاني، يكتسب الثالث التملك. وإذا مات الثاني في حياة الأول، ترجع الملكية إلى ورثة الأول. الآن من المؤكد هنا أن الحالة تشبه حالة الحقلين والشخصين، ولكننا تعلمنا أن الملكية مكتسبة، وإذا افترضنا أن الشخص يتعامل هنا أيضاً مع حالة الشخص الذي يكون مؤهلاً ليكون وريثه فإنها تتوافق مع وجهة نظر الحبر يوحنا بن بروخا. إذا كان الأمر كذلك يطهر السؤال: كيف يمكن قول إنه إذا مات الثاني، فإن الثالث يكتسب الملكية؟ من المؤكد، أرسل للحبر آحا ابن الحبر أويا للرسالة التالية: وفقاً لوجهة نظر الحبر يوحنا بن بروخا: إذا قال أحدهم: سوف تكون ملكيتي لك، وسوف تعطى لفلان من بعدك، ويكون الأول هو الذي يكون مؤهلاً ليكون الوريث، ولا يكون للثاني مطالب أياً كان تجاه الأول، لأن هذا ليس تعبيراً محدداً لكلمة هدية إنما بالأحرى لكلمة ميراث ولا يمكن إنهاء الميراث. إذا أليس هذا تنقيداً إلى وجهات نظرهم كلهم؟- إن هذا تنقيد.

قد يعدّ هذا أيضاً كتفنيد إلى وجهة نظر ريش لاختش؟- كيف بإمكانك التفكير كذلك؟ ألم يقل رابا: إن الحكم يتوافق مع وجهات نظر ريش لاختش في هذه الحالات الثلاث؟- إن هذه ليست صعبة؛ لأنه هنا يمكن أن نلفظ التعابير هدية وميراث واحداً تلو الآخر مباشرة، وهناك لا يمكن لفظ تعبيرين الواحد تلو الآخر مباشرة. فالحكم هو أن تعدّ: التعابير الملفوظة الواحد تلو الآخر مباشرة على أنها ملفوظة بشكل متزامن، باستثناء في حالة الوثنية والخطبة.

مثلاً: إذا قال شخص: سوف يكون فلان وريثي، عندما تكون هناك بنت، لو إذا قال: ستكون ابنتي هي وريثتي، ويكون هناك ابن، فيتم تجاهل تعليماته، لأنه قام بالاشتراط ضد الحكم الذي كتب في التوراة، وقال الحبر يوحنا بن بروخا: إذا قالها شخص فيما يتعلق بشخص مؤهل ليكون وريثه، فتكون تعليماته مشروعة، مع ذلك إذا قالها في ما يتعلق بمن هو ليس مؤهل ليكون وريثه فلا تكون تعليماته مشروعة.

جمازا: إن سبب كون تعليمات الموصي غير مشروعة لأنه قام بتعيين، كما قال: وريث شرعي آخر عندما كان هناك بنت، أو بنت عندما كان هناك ابن. مع ذلك قام بتعيين ابن من بين أبناء آخرين أو بنت من بين بنات أخريات. ووفقاً لذلك فإن تعليماته قد تكون مشروعة. إذا أخبرني ماذا تفهم من الجملة الأخيرة التي تنص: قال الحبر يوحنا بن بروخا: إذا قالها شخص فيما يتعلق بشخص مؤهل ليكون وريثاً، فإن تعليماته تكون مشروعة، ومن المؤكد أن هذا يمثل وجهة نظر التناء الأول نفسها؟ إذا افترضنا أن الحبر يوحنا بن بروخا يؤكد أنه حتى الوريث الشرعي الآخر قد يعين عندما لا تكون هناك بنت، وأنه يمكن تعيين بنت كوريثة عندما يكون هناك ابن، فيمكن الرد على ذلك: من المؤكد أننا تعلمنا: قال الحبر اسماعيل بن الحبر يوحنا بن بروخا لم يكن هناك خلاف بين أبي والحكام فيما يتعلق بالحكم أن تعليمات الشخص تكون غير مشروعة عندما

يتم تعيين وريث شرعي آخر عندما كان هناك بنت، أو عندما تم تعيين بنت كوريثة عندما كان هناك ابن، ويرتبط خلافهما وحسب بحالة تعيين ابن كوريث وحيد من بين الأبناء الآخرين أو بنت من بين أخريات، وفي الحالة التي قال فيها الأب: يرث الشخص المعين، يقول الحكماء أنه لا يرث. إذا أردت، فيمكن الرد على ذلك: بما أنه قال إنهما لا يختلفان، فيمكن الاستنتاج أن لدى التناء الأول الاعتقاد بأنهما يختلفان. وإذا رغبت يمكن الرد على ذلك أن مشابهاً كليهما يمثل وجهات نظر الحبر يوحنا بن بروخا، بعض الكلمات وحسب مفقودة من النص ويتوجب أن يقرأ كالتالي: إذا قال شخص: سيكون فلان وريثي عندما يكون هناك بنت، أو إذا قال: ستكون ابنتي هي وريثتي عندما يكون هناك ابن، فيتم تجاهل تعليماته، لكن في حالة تعيين بنت كوريثة من بين بنات أخريات أو ابن من بين أبناء آخرين. إذا قال الأب: أنه يجب أن يرث واحد منهم كل ملكيته، فإن تعليمه يكون مشروعاً بشكل شرعي، لأن الحبر يوحنا قال: إذا قالها شخص فيما يتعلق بمن يكون مؤهلاً ليكون وريثه مباشرة، فإن تعليماته تكون مشروعة بشكل شرعي.

قال الحبر يهودا باسم صموئيل: إن الهالاخا تتفق مع وجهة نظر الحبر يوحنا بن بروخا. وكذلك قال رابا: إن الهالاخا تتفق مع وجهة نظر الحبر يوحنا بن بروخا.

قال رابا: ما سبب رأي الحبر يوحنا بن بروخا؟- ورد في الكتاب المقدس: إذا سوف يكون، في اليوم الذي يجعل فيه أبناءه يرثونه... الخ، مما نستنتج أن التوراة قد أعطى الحق للأب بأن يجعل أي أحد يرغب بأن يكون وريث ملكيته.

قال له عباي: من المؤكد أن هذا الحكم يمكن استنتاجه من: إنه قد لا يجعل ابن المحبوبة البكر؟ كما تعلمنا: قال أبا باسم الحبر إليعزر: ما الحاجة لأن يقول الكتاب المقدس: إنه قد لا يجعل ابن المحبوبة البكر؟- بما أنه قد قيل: إذا سيكون في اليوم الذي يجعل فيه أبناءه يرثون، قد يجادل الشخص بأنه استنتاج منطقي، بذلك: إذا في حالة الابن العادي، الذي يميز باستلامه حصة من أي ملكية لأبيه المتوقعة كأنهما من تلك التي تكون ملكاً له فعلياً، ومع ذلك أعطى التوراة الحق للأب بأن ينقل ملكيته لأي شخص يود أن ينقلها له، لماذا يجب أن يأخذ هذا الحق في حالة البكر، الذي ضعفت حقوقه بدلاً من يستلم حصة البكر من ملكية متوقعة على أنها من ملكية تابعة لملك عباي فعلياً؟ لهذا فقد ذكر بوضوح: إنه قد لا يجعل ابن المحبوبة البكر. إذا فليقل الكتاب المقدس: إنه قد لا يجعل ابن المحبوبة البكر. لم ذكر أيضاً: إذا سيكون في اليوم الذي يجعل فيه أبناءه يرثون؟ لأن الشخص قد يجادل: أليس هذا في الحقيقة استدلالاً منطقياً؟ في حالة البكر، يتم إضعاف حقوق من لا يستلم حصة حق البكورية خاصته من الملكية المتوقعة كالتالي تكون ملكاً لأبيه فعلياً، رغباً عن ذلك فقد قال التوراة: إنه أي الأب قد لا يجعل ابن المحبوبة البكر فلماذا يجب أن يأخذ هذا الحق في حالة الابن العادي الذي يتميز بالاستلام من ملكية متوقعة كالتالي تكون ملكاً لأبيه فعلياً؟ لهذا فقد ذكر بوضوح: إذا سيكون في اليوم الذي يجعل فيه

أبناءه يرثون، من أجل أن يجعل من الواضح أن أعطى التوراة الأب الحق لنقل ملكيته لأي أحد يرغب بإعطائهما له.

قال الحبر رريقا باسم الحبر أبيي باسم الحبر حانينا باسم الحبر يفاي باسم راسي: إن الهالاخا تتفق مع وجهات نظر الحبر يوحنان بن بروخا. وقال له الحبر آيا: لقد كانت العبارة بأنه أعطى وحسب قراراً كهذا؟ أين يكمن الفرق؟ يعتقد أستاذ أن الهالاخا أفضل، ويعتقد الأستاذ الآخر أن لدى القرار العملي أهمية أكبر.

علم أبحارنا: قد لا نستنتج الهالاخا من اللخامة النظرية أو من القرار العملي إذا لم يُخبر الشخص بأن تعطى الهالاخا على أنها حكم للقرارات العملية. فأول ما يمال الشخص ويعلم أن تؤخذ الهالاخا على أنها موجهة للقرارات العملية، فإنه قد يستمر في إعطاء القرارات العملية وفقاً لذلك، بشرط ألا يقوم بعمل مقارنات. ماذا يمكن أن يقصد: بشرط ألا يقوم بعمل مقارنات؟ من المؤكد، قد عملت مقارنات في ملكية التوراة كلها، - قال الحبر آشي إن هذا ما كان مقصوداً، بشرط ألا يقوم بعمل مقارنات في الأسئلة الشعائرية المرتبطة بـ طريفوت وهي الحيوانات المريضة ويكون أكلها محرماً على الرغم من أنهل نُبحت بشكل شعائري؛ لأننا تعلمنا: في أحكام طريفوت لا يجب القول إن هذا مساوٍ لذلك. ولا تتدهش بهذا لأنه يمكن قطع الحيوان من جانب فيموت، بينما عندما يُقطع من جانب آخر فإنه يبقى على قيد الحياة.

قال الحبر آسي للحبر يوحنان: هل بإمكاننا، عندما نخبرنا الأستاذ: إن الهالاخا هكذا وهكذا، إعطاء القرار العملي وفقاً لذلك؟ قال: لا تستخدمه على أنه موجه عملي، إذا لم أصرح بأن يكون الهالاخا وفقاً لقرار العملي.

قال رابا للحبر بابا وللحبر حنا بن الحبر يوشع: عندما يصل قرارى الشرعى إليك شكلاً مكتوباً، ورأيت أي اعتراض عليه، فلا تمزقه قبل أن تراني، فإذا كان لدي سبب مشروع لقرارى فإنني سأخبرك به، وإذا لم يكن، فإنني أنسحب، وبعد موتى فإنك لن تمزقه ولن تستنتج أي حكم منه. إنك لن تمزقه...، حيث بما أنني هناك...، فمن الممكن أن أحبرك السبب...، ولا تستنتج أي حكم منه...، لأن الحاكم يجب أن يقتاد من قبل ما تراه عيناه وحسب. سأل رابا: ما الحكم في حالة شخص صحته جيدة؟ هل يتحدث الحبر يوحنان بن بروخا عن حالة الرجل على فراش الموت وحسب، والذي يحق له أن يعين وريثاً على الفور، أو إنه يتحدث عن من هو ليس في صحة جيدة أو هل يتحدث عن من يكون في صحة جيدة؟ - قال الحبر مشارشيا لرابا: تعال واسمع: قال الحبر نتان لرابي: لقد قمتم بتعليم مشناخا صمكم بالتوافق مع وجهات نظر الحبر يوحنان بن بروخا؛ لأننا تعلمنا: إن الزوج الذي لم يعط زوجته بالكتابة...، والعبارة تعني الابن الذكر الذي سيولد من الزواج سوف يرث نقود ترتيبات زواجك فضلاً عن حصص إخوته، يكون مسؤولاً قانونياً على الرغم من ذلك، لأنه شرط وضع من قبل المحكمة. ردّ عليه رابي: لقد تعلمنا: سوف

بأخذوا... مع ذلك ذكر رابي لاحقاً: لقد كانت حماقة من ناحيتي للتجرو بوجود ننان الدابي، وحقيقة إن الحكم قد عيّن جيداً بالآ يستولي الأبناء الذكور على أي ملكية مباحة من أبيهم لنفع كتوباه وهي مسحقات العقد أهم. الآن إذا افترضنا أننا تعلمنا: سوف يأخذوا، لم لا يستلموا ملكية مباحة؟ بالتالي يجدر الاستنتاج أننا تعلمنا: سوف يرثون. الآن من الذي سمع أنه يعتقد بوجهة النظر هذه؟ من المؤكد إنه الحبر يوحنا بن بروخا، وبذلك يمكننا الاستنتاج أن الحكم يطبق حتى على من هو في صحة جيدة. قال الحبر بابا لعباي: يمكن طرح السؤال إما وفقاً إلى من قال إن القراءة كانت: سوف يأخذوا، أو وفقاً إلى من قال إن القراءة كانت: سوف يرثوا. من المؤكد ليس للمرء الحق بأن يعطي ملكية شيء ليس موجوداً بعد؟ وحتى الحبر ماثير يذكر أن بإمكان الشخص أن يعطي ملكية ليست موجودة بعد، ويطبق هذا الحكم وحسب على الحالة التي أعطيت فيها الملكية لمن هو موجود من قبل، لكن ليس على الحالة التي تُعطى فيها الملكية لمن هو غير موجود. مع ذلك لا بد أن يكون السبب أن يكون الشرط المفروض من قبل المحكمة مختلفاً عن التعيين العادي. وهنا أيضاً، يمكن تفسيره بأن يكون الشرط المفروض من قبل المحكمة مختلفاً أليس كذلك؟- رد عليه: لأنه استخدم التعبير: سوف يرثوا أولاً.

ومن ثم قال عباي: إن ما قلته ليس بشيء، لأننا تعلمنا: سوف يعيش الزوج الذي لم يعط زوجته كتابة للضمان التالي، أي: البنات الإناث اللاتي سيولدن من زواجك، وسوف يعشن في بيتي ويصرف على معيشتهم من ملكيتي حتى يأخذهن رجال للزواج، ويكون مسؤولاً على الرغم من ذلك، لأن ذلك الواجب الأبوي هو شرط تفرضه المحكمة، بالتالي، تكون حالة الإعطاء هذه إلى شخص كهدية وإلى آخر كميراث، وحينما تعط شيئاً إلى شخص على أنه ميراث وإلى آخر على أنه هدية، فالأخبار يوافقون على أن التعيينات مشروعة.

سأل الحبر نحمانى وقال أحدهم إنه كان الحبر حنانيا بن منيوماي إلى عباي: من أين نستنتج أن كلا الشرطين قد وُضعا من قبل محكمة واحدة؟ أليس من الممكن أنهما وضعا من قبل محكمتين مختلفتين؟- لا يمكن التفكير بهذه الاحتمالية، فقد ذكر في الجزء السابق من مشنالمذكور: أعطى الحبر إليعزر بن عزاريا التفسير التالي بوجود الحكماء في كروم غنب يابنة وهي اسم لمدرسة تأسست في يامناي: بما أنه قد اشترط بأن يكون الأبناء ورثة لعقد زواج أهم، ويؤكد أن البنات خارج ملكية أبيهم، فنقوم بمقاربة الحالتين: بما أنه لا يمكن أن يكون الأبناء ورثة إلا بعد موت أبيهم فكذلك البنات لا يطلبن التأكيد إلا بعد موت أبيهن، الآن إذا سلمنا بأن كلا الشرطين قد تم سنهما من قبل محكمة واحدة، فإن بإمكان الشخص فهم سبب وضع تشابه جزئي بين شرط وآخر، مع ذلك إذا جادلنا بأنهما وضعا في محكمتين مختلفتين، فكيف يمكن وضع تشابه جزئي بين شرط وآخر؟- ما لديك؟ لمن المحتمل قليلاً إنه لا يزال يؤكد أن الشرطين قد وضعا من قبل محكمتين مختلفتين، لكن يجب على المحكمة الأخيرة أن تصوغ شرطها على خطوط التشابه الجزئي مع شروط المحكمة الأولى حتى لا يكون هناك تعارض بين شرط وآخر.

قال راب يهودا باسم صموئيل: إذا أعطى رجل على فراش الموت كل ملكيته لزوجته مكتوبة، فإنه بذلك قد قام بتعيين مدير وحسب.

إنه لمن الواضح إنه إذا قام بتعيين كل ملكيته لابنه الراشد، فإنه بذلك قد قام بتعيينه المصطفى فحسب، مع ذلك ما الحكم إذا قام بتعيينها لابنه للصغير؟- لقد ذكر إن الجد هانيلاي بن ايدي قال باسم صموئيل: حتى لأصغر ابن عنده والذي لا يزال في مهده. من الواضح أنه إذا عيّن الأب كل ملكيته لابنه أو للغريب، فإن الغريب يستلمها كهدية، في حين تم تعيين الابن كمصفي وحسب. إذا قام بتعيينها لخطيبته أو لزوجته المطلقة، فكل منهما تستلمها كهدية، ومع ذلك فقد طرح السؤال: ماذا يكون الحكم إذا تم القيام بالتعيين للبنت عندما يكون هناك أبناء، أو لزوجة عندما يكون هناك إخوة، أو لزوجة عندما يكون هناك أبناء للزوج؟- قال رابيننا باسم رابا: لا يكتسب أي منهم ملكية، باستثناء خطيبته أو زوجته المطلقة.

وقال الحبر عويرا باسم رابا: يكتسبون الملكية كلهم باستثناء الزوجة عندما لا يكون هناك إخوة، والزوجة عندما يكون هناك أبناء للزوج. سأل رابا: ما هو الحكم في حالة الشخص الذي يكون بصحة جيدة؟ أجب أن نقول أن هذا يطبق وحسب عندما يكون الشخص على فراش الموت، لأننا نفترض أنه راغب بوضع شرط ليتم احترامها كما يجب، ولكن ليس على شخص في صحة جيدة حيث أنه على قيد الحياة، والشئ نفسه بالنسبة للرجل الذي هو بصحة جيدة حيث إنه قد يرغب أيضاً بأن يضع شرطاً ليتم احترامها مسبقاً في حياته؟

تعال واسمع: لقد تعلمنا: إذا أعطى شخص حق الانتفاع بملكته لزوجته مكتوباً، على الرغم من ذلك يمكنها أن تجمع الكتوباه خاصتها من أراضيها إذا أعطأها النصف، أو الثلث أو الربع، فيمكن أن تجمع الكتوباه خاصتها من البقية، وإذا قام بمنح كل ملكيته لزوجته مكتوبة، وأبرز ضدها سند بين، قال الحبر البعيرر: يمكنها أن تمزق صك هديتها وتطالب بحقوق الكتوباه خاصتها. لكن الحكماء قالوا: إنها تمزق كتوباه خاصتها، وتبقى على طلبها لهديتها فتفقد كلاهما. وأشار الحبر يهودا الحبار: لقد حدثت حالة مثل هذه ذات مرة مع ابنة أختي التي كانت عروساً، وعندما جلب الأمر أمام الحكماء قرروا أنها يجب أن تمزق كتوباه أي عقد الزواج خاصتها وتبقى على مطالبتها لهديتها وتفقد كلاهما. ويتبع من هذا البرايتا أن سبب خسارة الأرملة لمطالبها هو أن سند الدين قد أبرز ضد زوجها، لكن إذا لم يتم إبراز سند كهذا فإنها تكتسب الملكية بأكملها. الآن، على أي نوع من الموصفين تعلق البرايتا؟ إذا افترضنا أنها تتحدث عن رجل على فراش موته، فمن المؤكد أنه يمكن الإشارة إلى أنه قيل إن الشخص الذي يكون في وضع كهذا يقوم بتعيينها كمديرة فحسب! إذاً ألا يجب أن نستنتج أن البرايتا يتحدث عن شخص في صحة جيدة؟- كلاً، ذكر البرايتا إنه يتعلق حقاً بالرجل الذي يكون على فراش موته لكن الحبر عويرا يثبت كأنها تتعامل مع كل الحالات، في حين يثبت رابيننا كأنها تتعامل مع خطيبة الشخص أو زوجته المطلقة.

قال الحبر يوسف مينيومي باسم الحبر نحمان: إن الهالاخا هي أن تقوم بتمزيق الكتوباه خاصتها، وتنقي على مطالبها بهديتها وتنفق كلاهما. أيتضمن هذا أن الحبر نحمان غير مسترشد بالافتراض؟ من المؤكد أننا تعلمنا: في حالة الشخص التي ذهب فيها ابنه إلى بلدة بعيدة، وسمع بأن الأخير قد مات، محصياً كل ملكيته مكتوبة لغرباء، على الرغم من ظهور ابنه بعد ذلك، فإن هديته تكون مشروعة بشكل شرعي رغم ذلك. وقال الحبر شمعون بن مناسيا: لا تكون هديته هدية شرعية لأنه لو كان يعلم بأن ابنه كان لا يزال على قيد الحياة لما كان ليستغني عنها. وقال الحبر نحمان: إن الهالاخا تتفق مع الحبر شمعون بن مناسيا، - إن الأمر مختلف هناك، لأنها تكتفي بالتخلي عن مطالبها بالكتوباه خاصتها مقابل أن يعرف بأن زوجها قام بإعدادها تلك الملكية.

لقد تعلمنا في موضع آخر: إذا خصص شخص ملكيته لأبنائه بالكتابة، وقام أيضاً بتخصيص قطعة أرض من أي حجم كان لزوجته فإنها تخسر مطالبها بالكتوباه خاصتها. هل تخسر الكتوباه خاصتها لأنه خصص لها أي قطعة صغيرة من الأرض؟ رد راب على ذلك: يطبق هذا على الحالة التي يمنح فيها الملكية لهم من خلال وكالتها. رد صموئيل على ذلك: ينطبق هذا أيضاً على الحالة التي قام فيها بالتوزيع بوجودها وبقيت صامته. رد الحبر يوسي بن حانينا: يمكن أن يطبق هذا أيضاً على الحالة التي قال لها فيها: خذي قطعة الأرض هذه بدلاً من الكتوباه خاصتك. إن الأحكام التي تعلمناها هنا والتي هي من بين الأحكام التي ترتبط فيها المطالب بالكتوباه تعد أضعف من أحكام الداننين. لقد تعلمنا: قال الحبر يوسي: إذا قبلت بوضوح على رغم عدم وضع زوجها هدية لها في الكتابة، فإنها تخسر الكتوباه خاصتها. ألا يتضمن هذا أن للتاء الأول لديه الاعتقاد بأن كلا من الكتاب وقبولها الواضح يعدان مطلوبين؟ إذا افترضنا أن مشابأكمله يمثل وجهة نظر الحبر يوسي، فمن المؤكد يمكن الرد على ذلك بأننا تعلمنا: قال الحبر يهودا: متى قيل بأنها فقدت الكتوباه خاصتها؟ عندما كانت هناك وحسب وقبلت بوضوح، لكن إذا كانت هناك ولم تقبل، أو قبلت ولم تكن هناك فإنها لا تخسر الكتوباه خاصتها. من المؤكد أن هذا تفنيد لوجهات نظر كل التفاسير السابقة! - إنه تفنيد.

قال رابا للحبر نحمان: هذا تفسير راب، وذلك لصموئيل وذلك للحبر يوسي ابن الحبر حانينا، ما رأي الأستاذ؟- رد عليه: حسب رأيي بما أنه جعلها شريكة للأبناء، فقد فقدت الكتوباه خاصتها. لقد قيل الشيء نفسه في موضع آخر، قال الحبر يوسف بن مينيومي باسم الحبر نحمان: بما أنه جعلها شريكة للأبناء فإنها تخسر الكتوباه خاصتها.

سأل رابا: ما الحكم في حالة الشخص الذي يكون في صحة جيدة؟ هل نقول إن هذا وحسب في حالة الرجل الذي يكون على فراش موته لما تعلم أنه لا يملك ممتلكات أخرى ولذلك تتخلى عن مطالبها بقبولها. لكن في حالة الشخص الذي يكون في صحة جيدة فإننا لا نفترض أنها تتخلى عن مطالبها لأنها قد تتوقع أن يكتسب ملكية مرة أخرى، أو ربما يفترض أنها أيضاً في الحالة الأخيرة تتخلى عن مطالبها لأنها لا تملك أيًا منها الآن على الأقل!- فليوقف.

متى ما قال رجل معين على فراش الموت لمنفذي وصيته: فليعط النصف لواحدة من بناته، ونصف للابنة الأخرى، وثالث للثمار لزوجتي. الحبر نعمان، الذي صادف كونه في ذلك الوقت في سورة، رآه الحبر حيسدا الذي سأله عن الوضع الشرعي في حالة كهذه، - فرد عليه: بذلك قال صموئيل: حتى لو خصص لها شجرة نخيل واحدة لحقتها بالانتفاع من الممتلكات فقد خسرت الكتوباء حاصتها. سأله الحبر حيسدا مرة أخرى: أليس من المحتمل أن صموئيل كان يتبنى وجهة النظر هذه هناك وحسب، عندما قام بالتخصيص لها حصة من الأرض نفسها لكن ليس هنا، حيث تم تخصيص الثمار وحسب؟ - رد عليه الحبر نعمان: هل نتحدث عن أغراض قليلة للتحريك؟ إنني لا أفتصر بالتأكد بأن يطبق الحكم المقتبس على الأثماء القابلة للتحويل. متى ما قال رجل معين على فراش الموت لمنفذي وصيته، فليعط ثلث ملكيتي لواحدة من بناتي، وثلث للبنت الأخرى، وثلث لزوجتي، ثم ماتت إحدى بناته. قصد الحبر بابي إعطاء قراره بأن تستلم الزوجة الثلث وحسب، مع ذلك قال له الحبر كهانا: إذا اشترى لها زوجها فيما بعد ملكية أخرى أفلا تكون مؤهلة لقطعها؟ بما أنه اشترى ملكية أخرى فإنها تكون مؤهلة لقطعها، وإنها في هذه الحالة تكون مؤهلة لاقتطاع ثلث البنت الميتة.

قسم رجل معين على فراش موته ذات مرة ملكيته بين زوجته وابنه، واستبقى شجرة نخيل. كان رابيننا بنوي أن يعطي قراره بأنه يمكنها وحسب أن تحصل على شجرة النخيل تلك. بينما قال يمار لرابينا: إذا لم يكن لديها حق في حصة الابن، ويجب ألا يكون لديها حق حتى في النخلة الواحدة. لكن بما أنه يمكنها الاستيلاء على شجرة النخل فإنه يمكنها أيضاً الاستيلاء على كل الملكية.

قال الحبر حنا: إذا خصص رجل على فراش الموت كل ملكيته لشخص آخر، يجب التحقيق في الأمر. فإذا كان مؤهلاً ليكون وريثه، فإنه يستلمها على أنها ميراث، وإن لم يكن كذلك، فإنه يستلمها على أنها هدية. قال له الحبر نعمان: لماذا تنغمس في الإسهاب؟ إذا كنت تعتقد بالرأي نفسه الذي يعتقد به الحبر يوحنا بن بروخا فقل: تتوافق الهاالاخا مع الحبر يوحنا بن بروخا، لأن عبارتك في الواقع تدور حول الأسطر نفسها التي يدور حولها الحبر يوحنا بن بروخا. لكن ربما كنت تقصد أن تنطبق عبارتك على حالة مثل الحالة التالية. ذات مرة بينما كان رجل في ظرف احتضار سئل لمن يجب أن تعطى ملكيته، هل تعطى لفلان؟ رد عليهم: ومن غيره إذًا، في مثل هذه الحالة أجبرتنا: إذا كان ذلك الشخص مؤهلاً ليكون وريثاً فإنه يستلمها على أنه ميراث، وإن لم يكن كذلك، فإنه يستلمها على أنها هدية أليس كذلك؟ - رد عليه: نعم هذا ما قصدته تماماً.

بالنسبة لأي ممارسة شرعية؟ - أراد الحبر آدا بن أهلبا أن يضر قبل رابا الذي إذا كان مؤهلاً ليكون وريثه فإن أرملته ترتزق من ملكيته. بينما قال له رابا: هل تكون في حل أسوأ في حقة للهدية؟ إذا كانت في حالة الميراث التي هي توراتية، قيل أن أرملته ترتزق من ملكيته. أليس من الأحرى أن يكون الأمر كذلك في حالة الهدية التي هي أحبارية وحسب؟ قال رابا: إن الفرق يكمن في حالة مثل الحالة التالية التي أرسلها الحبر آحا ابن الحبر عويا، وفقاً لرأي الحبر يوحنا بن بروخا، إذا قال رجل على فراش

الموت: ستكون ملكيتي لك، وبعدك سوف تعطى إلى فلان، فإذا كان الأول مؤهلاً ليكون وريثه لا يكون للثاني. بأي حق تُعطى إلى الأول؟ لأن هذا ليس تعبيراً محدداً للهدية بل للميراث، ولا يمكن إنهاء الميراث. قال رابا للحبر نحمان: من المؤكد أنه اعترض سبيله مسبقاً؟- لقد اعتقد بشكل خاطيء أنه يمكن اعتراض سبيله، لكن كلي رحمة، وقال: لا يمكن إنهاؤه.

قال رجل معين لصديقه ذات مرة، سوف تكون ملكيتي لك، وبعدك ستتقل إلى فلان، كان الأول مؤهلاً ليكون وريثه عندما مات، فأتى للثاني ليطالب بالملكية. طلب الحبر إيليا في حضور رابا أن يعطي قراره بأن الثاني أيضاً يكون مؤهلاً لاستلام الميراث، لكن رابا قال له: تُعطى مثل هذه القرارات من قبل قضاة تحكيم. أليست هذه الحالة هي نفسها تماماً كتلك التي أرسلها الحبر آحا ابن الحبر عويا؟ بما أنه أصبح محرراً، طبق عليه رابا النص التوراتي: أنا الرب سوف أعجله في وقته.

للمشأنا: إذا أعطى شخص ملكيته بالكتابة للغرباء، وأهمل أبنائه، تكون ترتيباته صحيحة شرعية، لكن الحكماء لا يُسرون به. قال الحبر شمعون بن عماليل: إذا تصرف مع أبنائه بطريقة مناسبة سيتم تذكره إلى الأبد.

جمارا: طرح سؤال فيما إذا كان الأخبار يختلفون مع رأي الحبر شمعون بن عماليل أم لا؟- تعال واسمع كان لدى يوسف بن جوزير، ابناً لم يكن يتصرف بطريقة مناسبة، وكان لديه علبة مليئة بالدنانير كرسها للمعبد، سافر الابن وتزوج ابنة صانع أكاليل المالك جلال ويُعرف بشكل آخر عما بجونشن بن مثنوس أو عكريبا. وعندما أنجبت زوجته ابناً اشترى لها سمكة، وعندما فتحها وجد فيها لؤلؤة. قالت له: لا تأخذها للملك لأنهم سيأخذوها منك مقابل مبلغ صغير من المال. خذها بدلاً من ذلك إلى خازن المعبد، لكن لا تقترح سعراً لها، حيث إن تقديم عرض أعلى ملزماً مثل التسليم الفعلي في الصفقات العادية، ودعهم يحددون السعر.

عندما تم جلبها إلى المعبد تم تقدير قيمتها بثلاث عشرة عتبة من الدنانير. قالوا له: سبعة منها متوفرة لكن الستة الباقية غير متوفرة. قال لهم: أعطوني سبعة وتكون الستة بموجب ذلك مكرسة للمعبد. بناء على ذلك تم تسجيل: جلبها بن يوسف وحدة واحدة، لكن ابنه جلبها في ستة أجزاء. ويقول آخرون: يقرأ السجل كما يلي: جلبها يوسف بن يوسف وحدة واحدة، لكن ابنه أخذ سبعة. الآن بما أن التعبير المستخدم بالتسجيل كان جلب تصرف بشكل صحيح في رأيهم؟ بما أن التعبير المستخدم كان: أخرج، يمكننا الاستنتاج أنه لم يتصرف بشكل صحيح. لكن الحقيقة هي أنه لا يمكن استنتاج أي شيء من هذا السجل. ما هي إجابة السؤال إذا؟ وتعال واسمع: قال صموئيل لرابا يهودا: شدينع ابتعد عن ابتعد عن نقولاتي الميراث حتى إذا كانت من ابن سيء إلى ابن صالح، وأكثر من ذلك: عندما تكون من أب إلى ابنه. علمنا أخبارنا: حدث ذات مرة مع شخص معين لم يكن أبنائه يتصرفون بشكل مناسب بأنه أخذ الخطوة النهائية بالتنازل عن ملكيته بالكتابة، ليونتان بن عزيل- ماذا فعل يونتان بن عزيل؟- باع ثلثاً - وكرس ثلثاً وأعاد ثلثاً إلى أبنائه. بناءً على ذلك جاء إليه

شمالي بعصاته وحقيبتة، وقال لهم شمالي: إذا كنتم تستطيعون استرجاع ما بعته وما كرسته، فيمكنكم أيضاً استرجاع ما أعدته، وإذا لم يكن كذلك، فلا يمكنكم أن تسترجعوا ما أعدته. تعجب قائلاً: لقد أخزاني ابن أوزيل، ابن أوزيل أخزاني؟

لماذا اعتقد الأول برأي مختلف؟- بسبب الحادثة في بيت هارون. لأننا تعلمنا: حدث ذات مرة في بيت هارون الذي كان محرماً على والده بسبب نذر أن يستمد منه أي منفعة. قال مرة لصديقه وهو يحتفل بزواج ابنه: إنني أقدم الفداء والمأدبة لك كهدية، لكنهما تكونان تحت تصرفك وحسب بهدف أن يأتي والدي ويتغذى معنا في المأدبة، قال الآخر له: إذا كانتا لي، لاحظ أنها تكون مكرسة للمعبد، فقال له الأول: لم أعطك ممتلكاتي لتكرسها للمعبد؟ قال الآخر: لقد أعطيتني ممتلكاتك وحسب بهدف أن تأكل أنت ووالدك وتتصالحوا مع بعض بينما تقع الخطيئة على رأسي؟.

بناء على ذلك، قال الحكماء: أي هدية لا يتكون فيها الصفة التي تؤهلها لأن تصبح مقدسة عندما يكرسها المستلم، لا تكون هدية ملائمة. وعلمنا أحبارنا: استحق ثلاثون منهم أن تثبت الشمس لهم كما ثبتت ليوشع بن نون. كان عشرون منهم ذوي شخصية متوسطة، وكان أعظمهم يونثان بن أوزيل، وأقلهم الحبر يوحنا بن زكاي.

قيل للحبر يوحنا بن زكاي أن دراساته كانت تتضمن الكتب المقدسة ومشاوجمارا والهالاخوت والأجادوت، والنقاط الدقيقة في التوراة وتفصيلات الكتب، والاستنتاجات من الأصغر إلى الأكبر والقياسات اللفظية، وعلم الفلك وعلم الهندسة، وأمثال الفسار وهو شخصية معروفة في الكوميديا الرومانية، وخرافات الثعلب، ولغة الشياطين وهمسة النخيل ولغة الملائكة المسعفة والمسألة الكبيرة والمسألة الصغيرة. المسألة الكبيرة هي تجلّي المركبة الإلهية، والمسألة الصغيرة هي نقاشات عباي ورابا. بذلك ينتهي النص التوراتي: إنني سوف أجعل هؤلاء يحبونني ليرثوا مادتي وإنني يمكن أن أملا خزائهم... الخ، الآن إذا كان الأقل بينهم هكذا، فكم سيكون الأكبر بينهم عظيماً؟ لقد قيل عن يونثان بن أوزيل إنه حين كان يجلس ويدرس التوراة كان كل طير يطير فوقه يحترق.

مثلاً: إذا قال شخص: هذا ابني فإننا نصنّفه، بينما إذا قال: هذا أخي، فإننا لا نصنّفه. لكنه يستلم حصّة معه في حصّته. وإذا مات، فإن الملكية تعود إلى صاحبها، وإذا اكتسب ممتلكات من مصادر أخرى يشارك إخوته الميراث.

جمارا: هذا ابني، فإننا نصنّفه، فيما يتعلق وبأي ممارسة شرعية؟- قال راب يهودا باسم صموئيل: بالنسبة لحق الوراثة، وإعفاء زوجته من زواج الأخ الإجماري لأرملة أخيه. بالاعتبار إلى أي حق التملك؟ أليس من الواضح أن الأب صادق؟- لقد طلبت العبارة بالاعتبار لإعفاء الزوجة من زواج الأخ الإجماري لأرملة أخيه. من المؤكد، إننا تعلمنا أيضاً في موضع آخر: يتم تصديق الشخص الذي صرّح عند موته: لدي أبناء، وإذا صرّح: لدي أخ فإنه لا يصدق، ويعود الحكم هناك على الحالة التي لم يعرف بها أنه كان عنده أخ، ويعود هنا على الحالة التي يكون معلوماً بها أنه كان عنده أخ.

قال الحبر يوسف باسم راب يهودا باسم صموئيل: لماذا ذكر أنه إذا قال شخص: إن هذا ابني، فإنه يصدق؟- لأن الزوج الذي قال: لقد طلقت زوجتي يصدق. هتف الحبر يوسف: رب إبراهيم، هل كان بإمكانه إثبات ما تعلمناه من ذلك وما لم نتعلمه؟ مع ذلك إذا قدمت تلك العبارة، فيجب أن تكون بالمصطلحات التالية: قال راب يهودا باسم صموئيل: لماذا ذكر بأنه إذا قال شخص: إن هذا ابني، فإنه يصدق؟- لأن باستطاعته أن يطلقها. وأكمل الحبر يوسف: الآن، قبورك لمدأ سبب تصديق الزوج إذا صرح: لقد طلقت زوجتي، لأن باستطاعته تطليقها.

عندما أتى الحبر اسحق بن يوسف، صرح باسم الحبر يوحنا: لا يتم تصديق الزوج الذي قال: لقد طلقت زوجتي. فقد الحبر شيمش السيطرة على يده هاتفاً: لقد ذهب سبب الحبر يوسف، لكن الأمر ليس كذلك؟ من المؤكد لأن الحبر حيبا بن أبين قال باسم الحبر يوحنا: يتم تصديق الزوج الذي صرح: لقد طلقت زوجتي؟- لا توجد صعوبة، يتحدث واحد على نحو استعادي أي طلق زوجته قبل تاريخ حصوله، ويتحدث الآخر عن المستقبل.

رفع سؤال: هل يصدق الزوج الذي أثبت بشكل استعادي بالاعتبار للمستقبل؟ هل نقسم تصريحه أو لا نقسمه؟- إن الحبر ماري والحبر رابين يختلفان في الأمر. فأحدهما قال: إننا نقسم وقال الآخر: إننا لا نقسمه. فيما كان الفرق في حكم رابا؟ لأن رابا قد قال: إذا أثبت الزوج: صرح فلان بجماعه مع زوجتي، فإنه قد يجتمع وشاهد آخر ليثبت موته، قتله وليس قتلها؟- في حالة الفردين فإننا قد نقسم للتصريح، وفي حالة الفرد الواحد فإنه لمن المحتمل ألا نقوم بالتقسيم.

عندما يكون رجل معين يحتضر وسئل عن يُسمح له أن يتزوج الزوجة، فردّ عليهم بذلك: إنها ملائمة للكاهن الأعظم. قال رابا اعتباراً لهذه الحالة: ماذا نفهم من ذلك؟ من المؤكد قال الحبر حيبا بن أبا باسم الحبر يوحنا أن يصدق الزوج الذي قال: لقد طلقت زوجتي. وقال له عباي: لكن من المؤكد عندما أتى الحبر اسحق بن يوسف، قال باسم الحبر يوحنا إن الزوج الذي قال: لقد طلقت زوجتي، فلا يتم تصديقه؟ قال له: أليس كذلك؟ من المؤكد أنه قد فسر بأن تقريراً واحداً يتحدث على نحو استعادي والآخر عن المستقبل، إذاً هل نقوم بجعل الرد يعتمد على التفسير؟ قال رابا للحبر نتان بن أمي على ذلك: خذ هذا بعين الاهتمام، عرف شخص معين بأنه ليس لديه إخوة، وعند موته صرح بأنه لم يكن لديه إخوة. قال الحبر يوسي اعتباراً للحالة: ماذا نفهم من هذا؟ في المقام الأول عرف أنه ليس لديه إخوة، وثانياً صرح بنفسه عند موته أنه ليس لديه أي واحد. قال له عباي: لكن يقول الناس من البلاد التي وراء البحر بوجود شهود على أن لديه إخوة،- ردّ الآخر: الآن، على أية حالة إنهم ليسوا أمامنا. أليست هذه الحالة للحالة نفسها للحبر حانينا؟ لأن الحبر حانينا قال: هل ستحرم بسبب وجود شهود في القطب الشمالي؟- قال له عباي: أنقوم بتخفيف الحكم في حالة المرأة المتزوجة لأننا خففناه في حالة المرأة الأسيرة؟ قال رابا للحبر نتان بن أمي على ذلك: خذ هذا بعين الاهتمام.

إن هذا هو أخي، إنه ليس مفرجاً عنه. وماذا يقول الإخوة الآخرون؟ إذا قالوا: إنه أخينا، فلماذا

يجب وحسب أن يأخذ معه حصة من حصته وليس أكثر؟ مع ذلك، إذا قالوا: إنه ليس أخيراً، فكيف ستفسر الجملة الأخيرة: مع ذلك، إذا اكتسب ملكية من مصدر آخر، فيتشارك الإخوة الميراث معه، لم عليهم أن يرثوا؟ من المؤكد أنهم صرحوا له: إنه ليس أخيراً؟- إن هذا الحكم مطلوب وفقاً في الحالة التي يقولوا فيها: إننا لا نعلم. وقال رابا: يتضمن هذا أنه إذا طلب شخص من آخر: إنك تدين لي بمانه، فرد عليه الآخر: إنني لا أعرف، فإنه معفي. وقال عباي: من المؤكد أنه قد يبقى مسؤولاً قانونياً، لكن الحالة هنا مختلفة، لأنها تشبه الحالة التي يصرح فيها المرء: إنك تدين بمانه لشخص آخر. إذا توفي فإن الملكية تعود لمالكها... الخ. سأل رابا: ما الحكم فيما يتعلق بالتقدير للطبيعي للملكية؟ في ما يتعلق بالتقدير الذي يصل إلى الحملين أي حاملي الفاكهة في سلال لا يوجد سؤال مطلقاً، لأن هذا يشبه ملكية مكتسبة من مصادر أخرى. ومع ذلك يرفع السؤال عما يكون الحكم في حالة التقدير الذي لا يصل للحملين كما عندما يعطيه، على سبيل المثال شجرة نخيل نمت لتصبح أقوى أو قطعة من الأرض وأنتجت تربة طينية. يبقى هذا غير مقرر.

مثلاً: إذا مات شخص ووجنت وصية مربوطة بفخذه، فلا قيمة شرعية لها. وإذا قام الموصي فيما يتصل بذلك أي بالتخلي عن الوصية بالتنازل إلى شخص آخر سواء كان هذا الشخص أحد الورثة أم لا، فتكون تعليماته صحيحة شرعياً.

جمارا: علمنا أحبارنا: ما هو الدياثيكي؟- أي صك كتب فيه: إن هذا يبقى ويكون. وأي واحدة هي الهدية الشرعية؟- أي صك كتب فيه: لكتسب الهدية من هذا اليوم، وبعد موتي. لكن وفقاً لذلك قد تكون الهدية شرعية وحسب عندما يكتب: من هذا اليوم وبعد موتي. مع ذلك، إذا كتب: من الآن فقد لا تكون الهدية شرعية؟- رد عباي: إن هذا ما كان مقصوداً: أي هدية من شخص صحته جيدة تعز كهدية رجل يحتضر لا تكتسب فيها ملكية فاكهتها حتى بعد الموت، وأي صك كتب فيه: من هذا اليوم وبعد موتي.

جلس راباه بن بار حنا في حجرة في مبنى المدرسة. وقرر التصريح التالي باسم الحبر يوحنا: إذا قال رجل وهو يحتضر: اكتب الصك وسلم مانه لفلان، ومات، فطعيم ألا يكتبوا ولا يستلموا، لأنه من المحتمل أنه قام بالتحديد لكي يعطيه حق التملك بواسطة الصك وحسب، وقد لا يعني الصك اكتساب الملكية بعد موت الموصي. وقال الحبر إلعيزر: كن حذراً بهذا الشأن. وقال الحبر شيزبي إن الحبر إلعيزر قد قرره، وإن الحبر يوحنا قال له: كن حذراً بهذا الشأن.

قال الحبر نحمان بن اسحق: إن التفكير المنطقي يستحسن رأي الحبر شيزبي، لأننا إذا قلنا إن الحبر إلعيزر قرره، فقد كان من الصحيح بالنسبة للحبر يوحنا أن يؤكد تصريحه، ومع ذلك، إذا قلنا إن الحبر يوحنا قاله، فهل كان من الضروري أن يؤكد الحبر إلعيزر وجهة نظر الحبر يوحنا أستاذه؟ وعلاوة على ذلك، تعال واسمع التالي الذي يثبت أن الحبر هرير قد رواء، فقد أرسل رابين باسم الحبر عباو: فلتعلم أن الحبر إلعيزر قد أرسل كلمة لهؤلاء الذين في

الذي سبوري أقدم وأهم مركز يهودي بابلي باسم أستاذنا أنه إذا قال رجل يحتضر: اكتب وسلم مانيه لفلان، ومات، فإنهم لا يكتبون ولا يسلمون، لأنه من المحتمل أنه قد حدد لإعطائه حق التملك بوساطة الصك وحسب، وقد لا يخدم الصك بمعنى اكتساب ملكية بعد موت الموصي. وقال الحبر يوحنا: فلتبحث بالأمر. ما المقصود بـ فلتبحث بالأمر؟- عندما أتى الحبر ديمي قال: أولاً: سوف تنطل وصية الأخرى، وثانياً إذا قال رجل يحتضر: اكتب صكاً وأعط مانيه لفلان ومات. فيسأل عن موضوعه. وإذا كان يعزز طلبه، يكتب الصك، لكن إذا لم يعززه، فلا يكتب.

رفع الحبر آبا بن ميميل اعتراضاً: لقد تعلمنا: إذا قال شخص صحته جيدة: اكتب صكاً وسلم مانيه لفلان، ومات. فعليهم ألا يكتبوا ولا يسلموا، لكن يتبع ذلك في حالة الرجل الذي يحتضر، فإنهم قد يكتبوا ويسلموا، رفع اعتراضاً وفسره بنفسه: يعود هذا على الحالة التي رغب فيها الموصي بأن يعزز مطلبه. فكيف يفهم الشخص ما إذا رغب الموصي بتعزيز مطلبه؟

المستفيد، كما قال الحبر حيسدا: إن هذه هي الحالة التي يسجل فيها الشهود: ولقد اكتسبنا ملكية شرعية منه، فصلاً عن تقديم هذه الهدية، لذا فإن حافز الموصي هنا أيضاً قد يعرف عندما يصرح: واكتب أيضاً، ووقع وسلمه، لقد صرح بما يلي: قال الرب يهودا باسم صموئيل: إن الهالاخا هي أن يكتب صك الهدية وأن يسلم. وقال رابا باسم الحبر يوحنا أيضاً: إن الهالاخا هي أن يكتب الصك وأن يسلم.

مثلاً: إذا رغب شخص بإعطاء ملكيته مكتوبة إلى أبنائه، فعليه أن يكتب: لقد خصصت هذه الملكية من هذا اليوم وبعد موتي. إن هذه كلمات الحبر يهودا. وقال الحبر يوسي: إن هذه ليست ضرورية. إذا قام شخص بتخصيص ملكيته مكتوبة لابنه لتكون ملكاً له بعد موته فليس بإمكان الأب بيعها، لأنها خصصت لابنه بالكتابة، وليس بإمكان الابن بيعها لأنهما ملك لعباي. وإذا قام الأب ببيع الملكية، يكون البيع مشروعاً حتى موته. وإذا قام الابن ببيعها، فليس للمشتري أي مطالب بها أيأ كان حتى موت الأب.

جملراً: ما الفائدة من أنه قام بكتابة: من هذا اليوم وبعد موتي؟ من المؤكد أننا تعلمنا: إذا أدرج أحد في الطلاق عبارة: من هذا اليوم، وبعد موتي، فإن الطلاق يكون مشروعاً وغير مشروع، وإذا توفي فإنها تعد موصوعاً لحكم حاليصا ولكن ليس لأحكام زواجها الإجمالي لأخ زوجها. - هناك إنه لمن المشكوك به ما إذا يعد شرطاً أو انسحاباً مع ذلك، وإنه لمن الواضح هنا أنه قصد قول هذا له: اكتسب الأرض نفسها اليوم والثمار بعد موتي.

قال الحبر يوسي: إن هذا ليس ضرورياً. لقد كان راباه بن آبا منفراً و أتى الحبر حنا والحبر نحمان لرؤيته، فقال الحبر حنا للحبر نحمان: أسأله هل تتوافق الهالاخا مع وجهة نظر الحبر يوسي أم لا تتوافق مع وجهة نظر الحبر يوسي؟- فرد الآخر: إني حتى لا أعرف اعتقاد الحبر يوسي، فهل أسأله عن الهالاخا؟ قال الحبر حنا: أسأله ما إذا كانت الهالاخا تتفق مع الحبر يوسي أم لا؟ وبالنسبة

لاعتقاده وسوف أخبرك به فيما بعد، سأل الحبر نعمان راباه على ذلك فرد عليه: قال راب بذلك تتفق الهالاحا مع وجهة نظر الحبر يوسي عندما خرجا. وقال له الحبر حنا: هذا هو اعتقاد الحبر يوسي: إنه يعتقد أن تاريخ الصك يثبت أهميته، وبذلك فقد تعلمنا أيضاً في موضع آخر: قال الحبر يوسي: إن هذا غير ضروري، لأن تاريخ الصك يثبت أهميته.

سأل رابا الحبر نعمان: ماذا يكون الحكم في حالة صك النقل؟ فقال له: إن هذا في حالة صك النقل غير المطلوب. قال الحبر بابي: يوجد صكوك نقل يتم فيها طلب هذا أي من هذا اليوم، ويوجد صكوك نقل لا يُطلب فيها هذا، وإذا كان الصك يُقرأ: منحه ملكية.. خاتماً بـ واكتسبناها منه فلا حاجة لهذا، وعلى الرغم من ذلك إذا كان يُقرأ: لقد اكتسبناها منه خاتماً بـ منحه ملكية فيكون هذا مطلوباً، اعترض الحبر حانيا حبر سورا قائلاً: أوجد شيء يعلمه الكتاب لا نعلمه نحن؟ سؤال كتاب عاي وعرفوا: وكان كتاب رابا يعرفون، وقال الحبر حنا ابن الحبر يوشع: سواء كان الترتيب: منحه الملكية.. و اكتسبناها منه أو اكتسبناها منه ومنحه ملكية، ولا يطلب الإدراج لعبارة من هذا اليوم ولدى خلافهما إشارة وحسب على الحالة التي يُقرأ فيها الصك: مذكرة الصفقة التي حدثت بوجودنا.

قال الحبر كهانا: لقد ذكرت التصريحات المقررة بوجود الحبر زبيد من نهارديا، وأخبرني: إنك تقرأ بذلك، لكن لدينا الإصدار التالي: قال رابا باسم الحبر نعمان: إن هذا غير مطلوب في حالة صك نقل سواء كانت الصيغة: منحه ملكية.. واكتسبناها منه، أو اكتسبناها منه.. ومنحه ملكية، لدى خلافهما إشارة وحسب على الحالة التي تكون فيها الصيغة: مذكرة الصفقة التي حدثت بوجودنا.

إذا خصص أحد ملكيته بالكتابة لابنه لتكون ملكه بعد موته. لقد صُرح: إذا باع الابن الملكية خلال حياة أبيه وتوفي بينما كان أبوه على قيد الحياة. قال الحبر يوحنا: لا يكتسب المشتري التملك، وقال ريش لاخشر: يكتسب المشتري التملك، وقال الحبر يوحنا إن المشتري لا يكتسب التملك لأن ملكية حق الانتفاع من الملكية تعد مثل ملكية رأس المال، وقال ريش لاخشر إن البائع يكتسب الملكية لأن ملكية حق الانتفاع ليس مثل ملكية رأس المال، لكن من المؤكد على هذا المبدأ أننا اختلفنا مرة، فقد صرح: إذا باع شخص حق الانتفاع من حقله، قال الحبر يوحنا: يجب على المشتري أن يجلب السكوريم وهي النتائج الأول من الفاكهة ويتلو للتصريح، لأن لديه الاعتقاد بأن ملكية حق الانتفاع تعد مثل ملكية رأس المال، وقال ريش لاخشر: إنه يجب أن يجلب ولا يتلو لأن ملكية حق الانتفاع حسب رأيه لا تعد مثل ملكية رأس المال.

وبإمكان الحبر يوحنا إجابتك: على الرغم من كون ملكية حق الانتفاع بشكل عام مثل ملكية رأس المال نفسه فقد كان من الضروري هنا التصريح بالمبدأ لأنه قد يفترض أن الأب يود التخلي عن مطالبة لصالح ابنه، لذا فإنه علمنا أن الأمر ليس كذلك

وبإمكان الحبر شمعون بن لاخشر إجابتك: على الرغم من أن ملكية حق الانتفاع بشكل عام

ليست مثل ملكية رأس المال نفسه فقد كان ضرورياً هنا التصريح بالمبدأ لأنه قد يفترض أنه حيثما يكون أمر يتعلق بالمسألة الشخصية فإن الشخص يعد نفسه بداية حق لو كان هناك ابن، لذا فإنه علمنا أن الأمر ليس كذلك.

رفع الحبر يوحنا اعتراضاً ضد ريش لاختر: إذا قال شخص: إنني أعطيك ملكيتي، ومن بعدك فلتكن إلى فلان وريثي، وبعد فلان سيكون فلان آخر وريثي، عندما يموت الأول، يكتسب الثاني الملكية، عندما يموت الثاني يكتسب الثالث الملكية، وإذا مات الثاني في حياة الأول ترجع الملكية لورثة الأول. الآن إذا كان الأمر كذلك يجب أن تعود إلى ورثة المالك الأصلي؟- رد عليه: قام راب أو شعيا في بابل بتفسير هذا مسبقاً: إن الأمر مختلف عندما تم استخدام التعبير بعدك. وأشار راباه ابن الحبر هنا إلى التعارض نفسه بحضور راب الذي رد أيضاً: إن الأمر مختلف عندما يستخدم الشخص تعبير بعدك، لكن من المؤكد أننا تعلمنا: تعود الملكية لورثة المالك الأصلي، إن هذا الحكم موضوع خلاف بين تناهين؛ لأننا تعلمنا: إذا قال شخص: سوف تكون ملكيتي لك، ومن بعدك ستعطي لفلان ونزل المستلم الأول إلى الملكية فباعها وأنفق المال، وطالب الثاني بالملكية من هؤلاء الذين اشتروها هذه كلمات رابي. وقال ربان شمعون بن غماليل: بإمكان الثاني أن يستلم وحسب ما تركه الأول. ثم الإشارة إلى تعارض: إذا قال شخص: ستكون ملكيتي لك ومن بعدك سوف تعطي لفلان... قد ينزل الأول إلى الملكية، ويبيعها وينفق النقود وهذه كلمات رابي. وقال الربان شمعون بن غماليل: لدى الأول الحق وحسب بالانتفاع. من المؤكد أن هذا يمثل التناقض، ولا يوجد تناقض بين عبارتي رابي، حيث يشير واحد إلى رأس المال، والآخر إلى حق الانتفاع. أيضاً لا يوجد تناقضاً بين عبارتي الربان شمعون بن غماليل، حيث قد يتحدث واحد عن الشيء الصحيح، والآخر عن حكم ارتجاع.

قال عباي: من هو اللوغد الماكر؟- إنه من ينصح ببيع الملكية، وبالتوافق مع الربان شمعون بن غماليل قال الحبر يوحنا: إن الهالاخا تتفق مع الربان شمعون بن غماليل، الذي يعترف مع ذلك أنه إذا تم تخصيص الملكية كهدية شخص يحتضر، فإن الصفقة تعد غير مشروعة. ما هو السبب؟- قال عباي: لأن هدية الشخص الذي يحتضر تكتسب وحسب بعد موته، وفي ذلك الوقت سبقته، لكن هل قال عباي كذلك؟ من المؤكد أنه صرح: متى يتم اكتساب ملكية هدية رجل يحتضر؟ قال عباي: عند الموت، وقال راباه: بعد الموت، انسحب عباي عن ذلك الرأي. من أين تم اثبات أنه انسحب عن وجهة النظر هذه، ربما انسحب عن تلك؟- لا يمكن التفكير بهذا؛ لأننا تعلمنا: إذا قال رجل يحتضر لزوجته: هاك طلاقك سوف أموت، أو هاك طلاقك بعد مرضي الحالي، أو هاك طلاقك بعد موتي، يكون الطلاق في كل هذه الحالات غير مشروع. قال الحبر زعيري باسم الحبر يوحنا: إن الهالاخا تتفق مع الربان شمعون بن غماليل، وحتى إذا احتوت الملكية على عبيد قام بتحريرهم. أليس هذا واضحاً؟ قد يفترض أنه كان بالإمكان إخباره أنها لم تعط له لغرض القيام بما كان محرم، لهذا علمنا بالأ نقول كذلك.

قال الحبر يوسف باسم الحبر يوحنا: إن الها لاخا تتفق مع الربان شمعون بن غماليل، وحتى في الحالة التي يتم عمل أكفان الرجل منها. من المؤكد أن هذا واضح، قد يفترض أنها لم تعط له لتحويلها إلى شيء من المحرم أخذ أي فائدة منه، لذلك علمنا أن الأمر ليس كذلك.

أعطى الحبر نحمان بن الحبر حيمدا للتفسير التالي: إذا قال شخص إلى آخر: إن هذه الإثروج وهي فاكهة من نوع الليمون يستخدم مع أوراق النخيل والأس والصفصاف في عيد المظال معطاة لك كهدية ومن بعدك ستعطى لفلان....، لو أخذها للمستلم الأول وأدى معها مهمته، ستكون هذه نقطة اختلاف بين رابي والربان شمعون بن غماليل. اعترض الحبر نحمان بن اسحق: يمكن أن يبقى الخلاف بين رابي والربان شمعون بن غماليل وحسب طالما تكون الحالة هناك، لأن استناداً واحداً يعتقد أن اكتساب حق الانتفاع مثل اكتساب رأس المال، والاستناد الآخر يعتقد أن اكتساب حق الانتفاع ليس كإكتساب رأس المال. لكن هنا ١٣٧ب إذا لم يكن المستلم الأول مؤهلاً بشكل صحيح لتأدية المبدأ بذلك. لأي غرض آخر أعطي له الشيء؟ لكن من الواضح أنه ليس بإمكان أي أحد أن يتجادل مع وجهة النظر التي تقول إن بإمكان المرسل الأول أن يؤدي الوصية بشكل صحيح بذلك، مع ذلك بالاعتبار للحالة التي يبيع فيها لو استهلكها - ستكون هذه نقطة النزاع بين رابي والربان شمعون بن غماليل.

قال راباه بن بار حنا: متى يكتسب الإخوة أترج من خارج العزبة الموروثة، وقام واحد باستخدامها لغرضها الشعائري. إذا كان مؤهلاً لأكلها فإنه يُبرىء نفسه أيضاً وبشكل صحيح من مهمته الشعائري، لكن إذا لم يكن كذلك فإنه يُبرىء نفسه من مهمته الشعائرية.؟ مع ذلك إن هذا وحسب في الحالة التي تكون فيها الأثروج متوفرة لكل واحد من الإخوة.

فقال رابا: إذا قال شخص إلى آخر: إن هذه الإثروج معطاة لك كهدية بشرط أن ترجعها لي، و استخدمها المستلم لغرضه الشعائري، فإذا أرجعها بعد ذلك، فإنه معفى، وإذا لم يرجعها فإنه لا يعفى. لقد تعلمنا بهذه الوساطة أن الهدية التي قُدمت بشرط أن يتم إرجاعها تعدّ هدية صحيحة أي أنها تعدّ في الوقت الحالي ملكاً للمستلم.

كان هناك امرأة معينة تملك شجرة نيل على أرض تعود للحبر بيبي بن عباي، حينما ذهبت لتقطعها أظهر إستياء، لذا نقلته له مدى الحياة، وذهب بذلك ونقلها لابنه الصغير. قال الحبر حنا ابن الحبر يوشع: لأنكم أنفسمكم كائنات ضعيفة فإبكم تتحدثون بكلمات ضعيفة....، حتى أعطى الربان شمعون بن غماليل قراره وحسب في الحالة التي قام فيها المالك الأصلي بتخصيص الملكية لشخص آخر. ولكن ليس عندما تعود للمالك نفسه. قال رابا باسم الحبر نحمان: إذ قال شخص إلى آخر: إني أعطيتك هذا الثور كهدية على شرط أن ترجعه لي، وقام المستلم بالتكريس، وأرجعه. فكلا من التكريس والإرجاع يعدّان مشروعين بشكل قانوني. سأل رابا الحبر نحمان: لكن ماذا أرجع له؟ رد الآخر: ومادا يزيل منه؟ لكن قال الحبر أشي: يبدو الأمر في حالة إذا قال له: بشرط

أن ترجعه، فلا يحق لهم مطالبة المتلقي، لأنه قام بإرجاعه بالتأكيد، مع ذلك إذا قال له: بشرط أن ترجعه لي، فبإمكانه المطالبة بتعويض لأنه تضمن أن إرجاعه يجب أن يكون لشيء يمكن استخدامه.

قال الحبر يهودا باسم صموئيل: إذا خصص شخص ملكيته بالكتابة إلى شخص آخر، وقال الأخير: إني لا أريدها، فإنه يكتسب ملكيتها حتى لو وقف واحتج. مع ذلك قال الحبر يوحنا: إنه لا يكتسب ملكيته. وقال الحبر آبا بن ميميل: إنه حقاً لا يوجد اختلاف بالأراء بينهما، هنا يشير أحدهما إلى الحالة التي يجتج فيها في الخارج، والآخر في الحالة التي بقي فيها صامتاً في البداية وثم قام بالاحتجاج.

قال الحبر نحمان بن اسحق: إذا نقل المعطي الملكية إلى شخص عن طريق شخص آخر، وبقي الأول صامتاً، وقام بالاحتجاج أخيراً، هنا وصلنا إلى نزاع بين الريان شمعون بن غماليل والأخبار. لأننا تعلمنا: إذا قام شخص بتخصيص ملكية له إلى شخص آخر بالكتابة، واحتوى جزءاً منها على عيب، وقال الأخير: إني لا أريدهم فإنهم قد يأكلون، على الرغم من ذلك قربان التتهد إذا كان استنادهم الثاني كاهناً، قال الريان شمعون بن غماليل: طالما قال المتلقي: إني لا أريدهم، فإن ورثة الموصي يصبحون مالكيهم الشرعيين. وعندما كنا نناقش الموضوع رفع السؤال: هل بعد التناء الأول المعين المالك الشرعي حتى لو وقف واحتج؟ قال ربا والبعض قال الحبر يوحنا: في الحالة التي احتج فيها منذ البداية، يتفق الجميع إنه لا يكتسب الملكية، وإذا بقي صامتاً في البداية واحتج في النهاية، فالجميع يتفق بأنه لا يكتسب الملكية. إنهم يختلفون وحسب في الحالة التي ينقل فيها الموصي ملكية للمتلقي من خلال طرف ثالث، وبقي في البداية صامتاً واحتج في النهاية، في حالة كهذه يعتقد التناء الأول بما أنه بقي صامتاً في البداية فإنه يكتسب الملكية، وإن سبب احتجائه الآن هو لأنه قام ببساطة بتغيير رأيه. بينما يعتقد الريان شمعون بن غماليل بالاعتقاد أن فعله النهائي يثبت ما كان في باله منذ البداية، وإن سبب عدم احتجائه بعدها هو لأنه اعتقد: لماذا يجب أن أصرخ قبل أن يصبح ملكاً لي؟.

علمنا الأخبار: إذا قال رجل يحتضر: أعط مائتي زوز إلى فلان وثلاثمائة إلى فلان الثاني وأربعمائة إلى فلان الثالث....، يجب ألا يفترض أن أي كان مذكوراً في الصك أولاً يحصل على الملكية أولاً لهذا إذا ظهرت ملاحظة عن الدين ضده، يتم جمع الدين منهم كلهم. بينما إذا قال: أعط مائتي زوز إلى فلان ومن بعده ثلاثمائة زوز إلى فلان آخر، ومن بعده أربعمائة زوز إلى فلان الثالث، فالحكم هو أنه أيأ كان من ذكر أولاً في الصك يكتسب الملكية أولاً. لهذا إذا نتجت ملاحظة عن الدين ضده، يتم جمع الدين من آخر واحد ذكر. إذا لم يملك مبلغاً كافياً، فيتم جمع قيمتها لحساب من الذي ذكر قبله. وإذا لم تكف حصة هذا أيضاً، فيتم جمع القيمة المتبقية ممن ذكر أولاً. علمنا أخبارنا: إذا قال رجل يحتضر: أعط مائتي زوز لفلان الذي هو ابني البكر، وفقاً لمهمته، فإنه يستلم هذه كحصة حق بكرورته. بينما إذا قال: كحق بكرورته، فقد أعطي الخيار،

فبإمكانه إذا أراد أن يستلم هذه، أو بإمكانه إذا فضل أن يستلم حق بكوريته. وإذا قال رجل يختصر: أعط مائتي زوز إلى فلان والذي هو زوجتي، وفقاً لمهمتها، فإنها تستلم هذه كما الكتابات الخاصة، بينما إذا قال: الكتابات الخاصة ١٢٨ ب فإن لها الخيار، فبإمكانها إذا أرادت أن تستلم هذه، أو بإمكانها إذا فصلت أن تستلم الكتابات الخاصة.

وإذا قال رجل على فراش الموت: أعط مائتي زوز إلى فلان الذي هو دائني، وفقاً لمهمته، فإنه يستلم هذه كدينه، ومع ذلك إذا قال: كدين فإنه يستلم هذه في الدفع لديه. وإذا فلان قال: وفقاً لمهمته فيجب عليه أن يستلم هذه ويستلم أيضاً دينه، عندها ماذا يكون القصد وفقاً لمهمته بسبب دينه؟- رد الحبر نعمان: أخبرني حنا أن هذا الحكم يمثل وجهة نظر الحبر عقيبا الذي يرسم استنتاجات من التعبيرات الزائدة، لأننا تعلمنا: لم يبق ببيع البئر ولا الحوض، على الرغم من ضمهما في العقد عمقاً وارتفاعاً. مع ذلك يجب عليه أن يشتري لنفسه ممرأ إلى هذين، هذه كلمات الحبر عقيبا. لكن يقول الحكماء: لا حاجة لأن يشتري لنفسه ممرأ. مع ذلك يعترف الحبر عقيبا أنه عندما قال له: باستثناء هذين، فإنه لا يحتاج لأن يشتري ممرأ لنفسه. يتبع من هذا بوضوح أنه عندما يذكر الشخص ذلك الذي يعد غير ضروري، فكان غرضه إضافة شيء، لذلك فإنه هنا أيضاً بما أنه ذكر ذلك الذي لم يكن ضرورياً، فإن غرضه كان إضافة شيء.

علمنا أبحارنا: إذا قال رجل يختصر: يدين لي فلان بمائتي، فقد يقوم للشهود بتكوينه، على الرغم من عدم معرفتهم ما إذا كانت هناك أي مصداقية في التصريح. بالتالي، عندما يتم جمع الدين، يجب جلب إثبات، هذه كلمات الحبر مائير. لكن يقول الحكماء: يجب على الشهود ألا يكتبوا حتى يعرفوا صحة التصريح، بالتالي عندما يتم جمع الدين فلا تكون هناك حاجة لجلب إثبات. وقال الحبر نعمان: أخبرني حنا أن التناء قد روى التالي: قال الحبر مائير: ألا يجب على الشهود أن يكتبوا، ويقول الحكماء: بإمكانهم أن يكتبوا، لو حتى الحبر مائير قال هذا وحسب لأن المحكمة قد تخطئ.

قال الحبر ديمي عن الحبر نهارديا: إن الحكم هو أنه ليس هناك حاجة لاتخاذ الحيطة من قيام المحكمة بالأخطاء. ولماذا يختلف في هذه الحالة عن تلك التي لرابا؟ لقد قال رابا: لا يجب ترتيب حالصا إذا لم تعلم المحكمة الأرملة وأخ زوجها، وقد لا يقبل للتصريح بالرفض إذا لم تعرف المحكمة الأطراف. بالتالي فإنه من المسموح للشهود بتكوين شهادة حالصا كشهادة الرفض على الرغم من عدم معرفتهم بالأطراف. ألم يؤخذ هذا التدبير الوقائي من أجل الاحتياط من أخطاء المحكمة؟- لا، لأن المحكمة لا تختبر قرار محكمة أخرى لتلك الشهود، مع ذلك لم يتم التحقق من ذلك بدقة.

مشنا: قد يقوم أب بجني الثمار ويعطيها إلى أي شخص يريد لكي يستهلكها، وتعود أي فاكهة مقطوفة تترك بعد موته لكل الورثة.

جمارا: هل تعود الثمار المقطوفة وحسب على كل الورثة، أما الثمار التي لا تزال متصلة بالأرض فلا تعود؟ لقد تعلمنا بالتأكيد: إن الثمار المتصلة بالأرض تقيم للمشتري؟- رد أولاً: لا توجد

صعوبة، فهنا يتعامل الحكم مع ابن الشخص، وهناك يتعامل مع الغريب، وفي الحالة الأولى تعود الثمار المتصلة على الابن لأن الشخص ميل إلى تفضيل ابنه.

مشنا: إذا ترك شخص أبناء من بعده وكان منهم راشدون وقاصرون فلا يتم دعم الراشدين على حساب القاصرين ولا يتم إطعام القاصرين على حساب الراشدين، ويستلم الجميع حصصاً متساوية من الملكية كلها. وإذا تزوج هؤلاء الراشدون فبإمكان القاصرين أيضاً أن يأخذوا مبلغاً مشابهاً من أجل نفقة زواجهم، فإذا طالب القاصرون: نود أن نأخذ بقدر ما تأخذون فيتم تجاهل طلبهم، وبعد ما أعطاه لهم والدهم على أنه هدية. وإذا ترك أحدهم بنات من بعده وكان منهم راشدات وقاصرات، فلا يتم دعم الراشدات على حساب القاصرات، ولا يتم إطعام القاصرات على حساب الراشدات، وتستلم جميعهن حصصاً متساوية عند توزيع الملكية. وإذا تزوجت الراشدات، فتأخذ القاصرات أيضاً مبلغاً مشابهاً من أجل نفقات زواجهن. وإذا طلبت القاصرات: إننا نود أن نأخذ بقدر ما أخذتن، فيتم تجاهل طلبهن، وبهذا الاعتبار تكون البنات أكثر أهمية من الأبناء؛ لأن البنات تتغذين على حساب الأبناء، وليس على حساب البنات الأخريات.

جمارا: قال رابا: إذا رسم الإخوة الكبار على رؤوس أموال الملكية العامة للناسه وثيابه أي لبس وغطى نفسه خارج المنزل، لا يمكن التنازع على فعله. لكن من المؤكد أننا تعلمنا: لا يتم دعم الراشدين على حساب القاصرين إلام تشير؟ تشير هذه مشنا إلى هؤلاء الذين بلا حرفة، في حالة الشخص الذي بلا حرفة أليس هذا واضح! -يمكن الافتراض أن الإخوة يرغبون بالألا يتحقق الخزي عليهم، لقد كان من الضروري أن نتعلم أن هذا ليس كذلك.

إذا تزوج الراشدون، فقد يأخذ القاصرين أيضاً. ماذا يعني هذا؟ رد راب يهودا، أهذا ما كان مقصوداً: إذا تزوج الراشدين بعد وفاة والدهم، فإن القاصرين أيضاً قد يأخذوا بعد وفاة والدهم، مع ذلك إذا تزوج الراشدون خلال حياة والدهم، وصرح القاصرون بعد وفاة والدهم: نود أن نأخذ بقدر ما تأخذون، يتم تجاهل طلبهم لكن بعد ما أعطاه لهم والدهم هدية شرعية.

إذا ترك شخص من بعده بنات كن راشدات وقاصرات. أرسل أبوها بن حائنا لرابا: هل سيعلمنا أستاذنا في حالة المرأة التي أخذت قرضاً وأنفقته وتزوجت، على ذلك ما إذا كان للزوج الوضع الشرعي للمشتري أو وضع الوريث؟ ليعد على أنه مشتر وبالتالي لا يحتاج إلى تسديد دينها لأن القرض الشفهي لا يمكن أن يجمع من المشتري، أم أنه ربما يعد وريثاً حيث يجب أن يدفع دينها إذ أنه يمكن جمع القرض الشفهي من الوريثة؟

رد عليه: لقد تعلمنا هذا في هذا المشنا: إذا تزوج الراشدون، فقد يأخذ القاصرون أيضاً، ألا يعني هذا أنه إذا تزوجت الراشدات من أزواج، فإن القاصرات قد يأخذن نفقات لزواجهن من الأزواج؟-لا: إن هذا يعني أنه إذا تزوجت الراشدات من أزواج، فقد تأخذ القاصرات أيضاً مبلغاً مشابهاً لنفقات زواجهن من أزواج، لكن هذا ليس كذلك لأنه من المؤكد أن الحبر حياً قد علمنا: إذا تزوجت الراشدات من أزواج

قد تأخذ القاصرات حقهن من هؤلاء الأزواج،- من الممكن أن يكون الدحل مختلفاً، لأن إلزاماً كهذا معروف بشكل عام.

قال الحبر بابا لرابا: أليست هذه الحالة للفطرية التي أرسلها رابين برسالة؟ إذا توفي شخص كما كتب، وترك أرملة وابنه، فتستلم أرملته نفقتها من ملكيته، وإذا تزوجت البنت فُتُبقي الأرملة على استلامها النفقة من الملكية، وإذا توفيت الابنة ما هو الحكم؟ قال راب يهودا ابن أخت الحبر يوسي بن حانينا: لدي حالة كهذه وقد قرر بأن تستلم الأرملة نفقتها من الملكية، الآن إذا سلمنا بأنه يعدّ على أنه وريث، فإنه صحيح تقريباً بأنه يجب أن تحصل الأرملة على نفقتها من ملكيته، وإذا اعتقد أنه يعدّ مشترياً فلماذا يجب أن تحصل على نفقتها من ملكيته؟ قال عباي: أما كنا لنعرف هذا إذا لم يبعث رسالته؟ من المؤكد أننا تعلمنا: لا يرجع التالي في عام اليوبيل: حصة حق النكورية، وتلك التي يرثها الزوج من زوجته، قال له رابا: وإنه أرسل رسالته هل تعرف هذا؟ من المؤكد أن الحبر يوسي بن حانينا قال: لقد أصدر في أوشوا: إنه إذا باعت امرأة خلال حياة زوجها، حق الانتفاع بالملكيات، وماتت، يمكن للزوج أن يستولي عليها من المشتريين؟- قال الحبر أشي: لكن الأحبار أعطوا زوجاً وضعية الوريث ووضعية المشتري أيضاً، وأعطوه الأفضل له بالنسبة لعام لليوبيل، فأعطاه الأحبار وضع الوريث، حتى يحموه من الخسارة. في حالة عبارة الحبر يوسي بن حانينا، أعطاه الأحبار وضع المشتري أيضاً حتى يجنبوا الخسارة بينما فيما يتعلق بعبارة رابين، حتى يجنبوا الأرملة الخسارة، أعطاه الأحبار وضع الوريث لكن من المؤكد أنه في حالة الحبر يوسي بن حانينا، حيث عانى من الخسارة، مع ذلك أعطاه الأحبار وضع المشتري، فهناك، سببوا الخسارة لأنفسهم؛ لأنه بما أنه كان معروفاً أن الزوج كان متورطاً، كان يجب ألا يشتروا من امرأة خاضعة لسيادة زوجها.

الفصل التاسع

مشنا: في حالة الشخص الذي يموت ويترك أبناء وبنات، إذا كانت الملكية كبيرة، يرثها الأبناء، وتحصل البنات على تكاليف معيشتهم، وإذا كانت الملكية صغيرة، تحصل البنات على معيشتهم منها، وسوف يذهب الأبناء للتسول، قال أمون: هل أكون أنا الخاسر لأنني ذكر، قال الحبر شمعون بن غماليل: إنني أوافق على رأي أمون.

جمارا: ما الذي يعدّ ملكية كبيرة؟- قال راب يهودا باسم راب: التي يمكن توفير معيشة كليهما لمدة اثني عشر شهراً. عندما رددت هذا أمام صموئيل، قال: هذا هو رأي الحبر غماليل بن رابي، لكن الحكماء يقولون إن الملكية يمكن أن تكون كبيرة بما فيه الكفاية لتزود تكاليف معيشة كليهما حتى يصلوا إلى سن الرشد، وذكر أيضاً في مكان آخر: عندما جاء رابين، قال باسم الحبر يوحنا، ويقول آخرون إنه كان رابا بن بارحنا الذي قاله باسم الحبر يوحنا: عندما تكون الملكية كبيرة بما فيه الكفاية لتزود تكاليف معيشة كليهما حتى يبلغوا سن الرشد، تعدّ كبيرة، وإذا كانت أقل من ذلك تعدّ صغيرة. وإذا لم تكن الملكية تكفي لكليهما حتى يبلغوا سن الرشد، هل ستمتصها البنات بكاملها؟- قال رابا: لكن المبلغ المطلوب من أجل معيشة البنات حتى يبلغن سن الرشد يؤخذ من الملكية ويعطى الباقي للأبناء.

من الواضح أنه إذا كانت الملكية كبيرة وانخفضت قيمتها، يكون الورثة قد اكتسبوا ملكيتها مسبقاً، لكن ما هو الحكم إذا كانت الملكية صغيرة وارتفعت قيمتها، هل تبقى في ملكية الورثة وبالتالي تكون قد ارتفعت قيمتها في ملكيتهم أو أننا نهمل الورثة بالكامل هنا؟- تعال واسمع: قال الحبر آسي باسم الحبر يوحنا أنه إذا سبق الأيتام البنات وباعوا الملكية عندما كانت صغيرة، يكون بيعهم صحيحاً.

جلس الحبر إرميا أمام الحبر عبا، حيث وجه له السؤال التالي: هل تقلل أرملة المرء من قيمة الملكية؟ هل نفترض أنه بما أنها تستلم تكاليف معيشتها فإنها تقلل قيمتها بذلك، لو ربما بما أنها لن تستلم شيئاً إذا تزوجت فإنها تعدّ كما لو أنها لا تملك شيئاً حتى الآن؟.

إذا وجدت سبباً ما للقول أنه بما أنها لن تستلم شيئاً إذا تزوجت فإنها تعدّ كما لو أنها لا تملك شيئاً حتى الآن، يطرح السؤال فيما إذا كانت ابنة زوجته تقلل من قيمة الملكية؟ هل نقول إنه بما أنها سوف تستلم تكاليف معيشتها حتى لو تزوجت، فإنها تقلل من قيمة الملكية، أو ربما أنها لن تستلم شيئاً إذا ماتت، فإنها لا تقلل من قيمتها؟ وإذا وجدت أساساً ما للقول أنه بما أنها لن تستلم شيئاً إذا ماتت، فإنها لن تقلل من قيمتها، يطرح السؤال فيما إذا كان الدائن يقلل من قيمة الملكية، هل نقول أنه يقلل من قيمتها بما أنه سوف يستلم دينه حتى لو مات، أو ربما يكون لا يقلل منها بما أن الدين لا يزال يتطلب الجمع؟ يورد آخرون أنه طرح السؤال بالعكس: هل يقلل الدائن من قيمة الملكية؟.

هل تخفض ابنة زوجته من قيمتها؟ وهل تخفض أرملته من قيمتها؟ وفي حالة مطالب أرملته وابنة زوجته، لمن تكون الأفضلية؟- قال له: لرجل اليوم وتعال غداً. عندما لُتي، قال له: أعطني حلاً لمشكلة واحدة على الأقل، لأن الحبر أبا قال باسم الحبر آسي إن العلاقة بين الأرملة وابنة زوجته، في حالة الملكية الصغيرة، وضعت على الأسس نفسها التي وضعت عليها العلاقة بين الابنة والإخوة.

وفي حالة العلاقة بين الابنة والإخوة تبقى الابنة خارج الملكية، بينما يجب على الإخوة أن يذهبوا للتوسل على أبواب الناس.

قال آمون: هل سأكون أن الخاسر لأنني ذكر...الخ. ماذا يقصد؟- ردّ عباي: إنه يقصد هذا: هل سأكون أنا الخاسر لأنني ذكر وقادر على الانخراط في دراسة التوراة، وقال له رابا: الآن إذا، هل يكون المحرط في دراسة التوراة مؤهلاً للإرث، والذي ليس منخرطاً في دراسة التوراة غير مؤهل للإرث؟ قال رابا: لكنه يقصد هذا: هل سأكون أنا لأنني ذكر ومؤهل لأكون الوارث في حالة الملكية الكبيرة، والفاقد لحقوقي في حالة الملكية الصغيرة؟.

مشنا: إذا ترك رجل أبناءً وبنات وواحد جنسه غير محدد، يمكن للذكور، حيث تكون الملكية كبيرة إرجاعها إلى الإناث بينما إذا كانت الملكية صغيرة، يمكن أن ترجعه الإناث إلى الذكور. إذا قال رجل: إذا حملت زوجتي طفلاً ذكراً، سوف يستلم مائة، و حملت زوجته طفلاً ذكراً، يستلم مائة. وإذا قال: إذا حملت زوجتي بأنثى فسوف تستلم مائتي زوز، و حملت بأنثى، تأخذ مائتي زوز. وإذا قال: إذا حملت طفلاً ذكراً سوف يستلم مائة و إذا حملت بأنثى سوف تستلم مائتي زوز، وأجبت ذكراً وأنثى، يستلم الذكر مائة و تستلم الأنثى مائتي زوز، وإذا حملت بتوأم توأم، لا يستلم شيئاً، بينما إذا قال: سوف يستلم حصّة معينة، يستلمها هو وإذا لك يكن هناك أي وريث إلا هذا، فإنه يرث كل الملكية.

جمارا: كيف يمكن أن يقال إن الذكور يرجعونه إلى الإناث وهو يستلم فرضياً تكاليف المعيشة على أنه ابنه، نظراً إلى الفقرة الأخيرة حيث يقول: إذا حملت بطمطوم، فإنه لا يستلم شيئاً!- ردّ عباي: إبهم يرجعونه إلى الإناث ولا يستلم شيئاً. بينما قال رابا: إنهم يرجعونه ويستلم تكاليف المعيشة، وتمثل الفقرة الأخيرة من هذه مشاالربان شمعون بن عماليل، لأننا تعلمنا: إذا أنجب حيوان طمطوم أو مشكوك الجنس، قال الربان شمعون بن عماليل إن القسمية لا تمتد إلى أيّ منهما، رُفع اعتراض: الطمطوم يرث مثل الابن ويستلم تكاليف المعيشة مثل الابنة، ووفقاً لرابا يمكن أن تشرح هذه العبارة كالتالي: إنه يرث مثل الابن في حالة الملكية الصغيرة، ويستلم تكاليف المعيشة مثل الابنة في حالة الملكية الكبيرة، بينما وفقاً لعباي، ما هو المقصود بـ: إنه يستلم رزقاً مثل الابنة؟- بالتسليم أن برهانك صحيح كيف ستشرح وفقاً لرابا، وما معنى: إنه يرث مثل الابن؟ لكن، يجب عليك أن تشرحه على أنه يعني: هو مؤهل ليرث لكنه فعلياً لا يستلم شيئاً، إذن يمكن أن يفسر هنا بأنه: مؤهل للحصول على تكاليف المعيشة لكنه في الواقع لا يستلم شيئاً.

إذا قال رجل: إذا حملت زوجتي طفلاً ذكراً...الخ. هل يتضمن هذا أن الابنة أعلى عنده من

الابن؟ من المؤكد أن الحبر يوحنا قال باسم الحبر شمعون بن يوحنا: المقدس تبارك مليء بالعصب على أي أحد لا يترك ابناً ليكون وريثه، لأنه ورد في النص: وسوف تجعل إرثه يذهب إلى ابنته، والتعبير: يجعله يذهب، يتضمن الغضب، لأنه ورد في النص: ذلك اليوم يوم غضب...، فيما يتعلق بالخلافة، تكون الأفضلية للابن، وفيما يتعلق بالرزق، تعطى الأفضلية للابنة.

كما قال اسماعيل: إننا نتحدث هنا عن حالة الأم التي أنجبت لأول مرة، ويفهم هذا بالتوافق مع قول للحبر حيسدا، لأن الحبر حيسدا قال: إذا ولدت الابنة أولاً، فإن هذه إشارة جيدة للأطفال، ويقول البعض إن ذلك لأنها تربي إخوتها، ويقول آخرون لأن عين الشر لا يكون لها تأثير عليهم، وقال الحبر حيسدا: بالنسبة لي فإن البنات يعدن أعلى من الأبناء، إذا كان هذا مفضلاً يمكن أن يقال أن تناء هذه مشاتفق مع رأي الحبر يهودا، أي واحد منهما؟ إذا اقترح أنه ذلك المرتبط بشرح في الكل، لأننا تعلمنا: وبارك الرب إبراهيم بالكل، وقال الحبر مائير: المعنى هو أنه لم يكن لديه ابنة، وقال الحبر يهودا المعنى هو أنه كان لديه ابنة اسمها في الكل، ويمكن أن يعترض بأنه يمكن للمرء أن يستنتج من هذا أنه وفقاً للحبر يهودا، ولم يحرم إبراهيم كل الرحمة حتى من ابنة، مع ذلك هذا ليس إثباتاً إن الابنة أفضل من الابن.

لكنه هذا القول للحبر يهودا: لقد تعلمنا: إن إطعام بنات المرء أمر يستحق المكافأة والتقدير، فكيف الحال مع أبناء المرء؟- إن الآخرين منخرطون في دراسة التوراة، هذا هو كلام الحبر مائير. وقال الحبر يهودا: إن إطعام أبناء المرء أمر يستحق المكافأة والتقدير، فكيف هو الحال مع بنات المرء؟- حتى لا يهانوا، لكن كيف يفهم المرء أن البرايتا التي تعلم: إذا أنجبت ذكراً وأنثى، يستلم الذكر ستة دنانير ذهبية وتستلم الأنثى دينارين ذهبيين؟- رد الحبر أشي: لقد فسرت هذا التفسير المنقول أمام الحبر كهانا على أنه يتحدث عن حالة للذي عكس ترتيب وصيته الأولى بعبارة كالتالي: إذا ولد ذكر أولاً، سوف يستلم مائتي زوز، والأنثى التي تولد بعده لن تستلم شيئاً، وإذا ولدت أنثى أولاً، سوف تستلم مائة، و الذكر الذي يولد بعد سوف يستلم مائة، ولو أنجبت ذكراً وأنثى معاً، وليس معروفاً أيهما ولد أولاً، يستلم الذكر المائة الواجبة له على أي حال، بينما المانة الأخرى هي نقود ملكية مشكوك فيها ولهذا تقسم، وكيف يفهم المرء البرايتا التي تعلم إنه: إذا أنجبت ذكراً وأنثى، فإنه يستلم مائة وحداة وحسب؟- رد رابيننا: إن هذا ممكن حيث قطع الأب وعدّ مبلغ للنقود بنفسه، لمن سيجلب لي أبناء، كما تعلمنا: إذا قال شخص: من سيجلب لي أبناء بأن رحم زوجتي فتُح، سوف يستلم إذا كان المولود ذكراً مائة، إذا... إذا أنجبت ذكراً فإنه يستلم مائة. بينما إذا قال: سوف يستلم مائة إذا جلب لي أبناء بأنها أنجبت أنثى، إذا أنجبت أنثى، فإنه يستلم مائة، وإذا أنجبت ذكراً وأنثى، فإنه يستلم مائة واحدة وحسب، لكنه بالتأكيد لم يتحدث عن ذكر وأنثى، يشير هذا إلى الحالة حيث قال أيضاً: سوف يستلم مائة أيضاً إذا جلب لي أبناء بأنه ولد ذكر وأنثى، ماذا قصد أن يستثني؟- أن يستثني الإجهاض، ذات مرة قال رجل معين لزوجته: ستكون ملكيتي للذي أنت حامل به. قال الحبر هونا: هذه حالة التنازل عن

الممتلكات لجنين عن طريق وساطة شخص ثالث، ومتى ما عمل مثل هذا التنازل، فإن الجنين لا يكتسب ملكية.

رفع الحبر نحمان اعتراضاً ضد حكم الحبر هونا: إذا قال رجل: إذا حملت زوجتي بطفل ذكر، فسوف يستلم مائة، و حملت زوجته طفلاً ذكراً، فإنه يستلم مائة، رد عليه: بالنسبة لهذه المشنة، لا أعرف من هو صاحبها، لكن ألم يكن عليه أن يرد بأنها تمثل رأي الحبر مائير الذي ذكر أن الرجل يمكن أن ينقل الملكية لشيء لم يأت إلى العالم بعد؟- هل من الممكن أن يقول أن الحبر مائير قال بهذا الرأي وحسب عندما تنقل الملكية إلى ذلك الذي يوجد في العالم مسبقاً، لكنه سمع وهو يأخذ بالرأي نفسه عندما تنقل الملكية إلى ذلك الذي ليس في العالم بعد، لكن دعه يرد عليه بأنها تمثل رأي الحبر يوسي الذي قال إن الجنين يكتسب الملكية، لأننا تعلمنا: الجنين يجعل حدم والده المتوفي غير مؤهلين للأكل من قربان الحصاد، لكنه لا يمنح أمه حق أكله، هذا هو كلام الحبر يوسي، الميراث الذي وصل إلى المرأة تحت أحكام الخلافة العادية مختلف، لكن دعه يرد عليه بأن ها أي هذه مشناتمثل رأي الحبر يوحنان بن بروخا الذي قال: إنه ليس هناك فرق بين الميراث والهدية، لأننا تعلمنا قال الحبر يوحنان بن بروخا: إذا قال شخص هذا فيما يتعلق بمن هو مؤهل ليكون وريثه، تكون وصيته صحيحة شرعياً، ومن الممكن أن نقول إن الحبر يوحنان بن بروخا سمع وهو يأخذ بالرأي وحسب حيث تعطى الملكية لذلك الذي يوجد في العالم مسبقاً، لكن هل قال إن الحكم نفسه ينطبق أيضاً على ذلك الذي لم يأت للعالم بعد؟ دعه يرد عليه بأن ها تمثل رأي الحبر يوحنان بن بروخا، وأنه يعتقد بالرأي نفسه الذي يعتقد به الحبر يوسي، من يستطيع أن يقول إنه يعتقد بالرأي نفسه.

إذن دعه يرد عليه بأن هذه مشناتتحدث عن الحالة حيث نقل الزوج المال لمن يجلب له أنباء، إذا كان الأمر كذلك، لشرح آخر فقرة حيث هو مذكور: إذا لم يكن هناك وريث آخر غير هذا، فإنه يرث كل الملكية. إذا كانت مشناتتحدث عن باقل الأنباء فما هي علاقته بالوراثة.

إذن دعه يرد عليه بأن هذه مشناتتحدث عن الحالة حيث قد أنجبت طفلاً مسبقاً،- إذا كان الأمر كذلك، فإن الفقرة الأخيرة ذكر فيها: بينما إذا قال: أي كان الذي يستعمل به زوجتي، سوف يستلم حصّة معينة، إنه يستلم ها، بدلاً من أي شيء سيتحمل به، يجب أن يقرأ: أي شيء ولدته! دعه يرد عليه بأن هذه مشناتتحدث عن الحالة حيث قال: بعد أن تكون قد أنجبت الطفل!- يتبع الحبر هونا رأيه الخاص، لأن الحبر هونا قال: لا يكتسب الطفل الملكية حتى إذا قال الأب: بعد أن تكون قد أنجبت ها؛ لأنه ذكر أن الحبر نحمان قال: إذا نقل شخص ملكية من خلال وساطة شخص ثالث، إلى جنين، فإن هذا الأخير لا يكتسب ملكية، بينما إذا قال: بعد أن تكون قد أنجبت، فإن الطفل يكتسب ملكية، لكن الحبر هونا قال: حتى حيث قال: بعد أن تكون قد أنجبت، لا يكتسب الطفل ملكية. بينما قال الحبر شيشت: سواء استخدم هذا التعبير أم ذاك، فإن الطفل يكتسب الملكية. وقال الحبر شيشت: من أين استنتج هذا؟- من التالي: إذا مات شخص مهتد حديثاً إلى الدين، وقام إسرائيلي بسلب

ملكيتة، وبعد ذلك سمعوا أن له ابناً أو أن زوجته كانت حاملاً، يجب عليهم أن يعيدوا أي شيء استولوا عليه. وإذا سمعوا بعد أن أعادوا كل شيء، أن ابنه مات أو أن زوجته أجهضت، فإن الذي استولى على الملكية في المرة الثانية يكون قد اكتسب الملكية، لكن الذي استولى على الملكية في المرة الأولى لا يكون قد اكتسب الملكية. الآن، إذا كان من الممكن أن نفترض أن الجنين لا يكتسب ملكية، فلماذا عليهم أن يستولوا على الملكية للمرة الثانية؟ من المؤكد أنهم قد استولوا على الملكية مرة من قبل.

بينما قال عباي: الميراث الذي يأتي لشخص تحت أحكام الخلافة العادية مختلف فيه، قال رابا: هناك الأمر مختلف لأنهم في البداية لم يكونوا متأكدين حقاً من شرعية اكتسابهم، ما هو الفرق العملي بينهما؟- يوجد فرق بينهما في الحالة حيث تم جلب الأنباء بأنه قد توفي، بينما في الواقع لم يكن متوفياً، وبعد ذلك توفي.

تعال واسمع: الطفل الرضيع الذي يكون بعمر يوم واحد يرث وينقل، يتبع من هذا أنه وحسب الذي يكون بعمر واحد يمكنه أن يرث لكن ليس الجينين، من المؤكد أن الحبر شيشت شرح هذا بأنه يعني: إنه يرث ملكية أمه لينقلها إلى إخوته من جهة أبيه، من هنا، وحسب عندما يكون بعمر يوم واحد وليس عندما يكون جنيناً. ما هو السبب؟ ٤٢ب- لأن الجنين مات أولاً ولا يمكن للابن في القبر أن يرث أمه أو ينقل الميراث إلى إخوته من جهة أبيه. هل تقصد أن تقول أنه يموت أولاً؟ بالتأكيد كان هناك حالة حيث قام بثلاث حركات تشنجية؟- رد مار ابن الحبر أشي: كانت هذه مجرد حركات ارتكسية مثل حركات ذيل السحلية الذي يتحرك بتشنج حتى بعد أن يتم قطعه، وقال مار ابن الحبر يوسف باسم رابا: هذا يعلم أنه يسبب نقصاً في حصة حق البكورية. مع ذلك ينطبق هذا وحسب على الطفل البالغ من العمر يوماً واحداً، وليس على الجنين. ما هو السبب؟- قال رب الرحمة: ولقد ولدوا له... الخ، لأن مار ابن الحبر يوسف قال هذا باسم رابا: الابن الذي ولد بعد وفاة والده لا ينقص من حصة حق البكورية. ما هو السبب؟ قال رب الرحمة: ويجب أن يكونوا قد ولدوا به... الخ، الأمر الذي ليس هو الحال هنا، هكذا تعلمنا في سورا. بينما في بمدينة تعلماء كما يلي: قال مار ابن الحبر يوسف باسم رابا: الابن البكري الذي ولد بعد وفاة والده لا يستلم حصة مضاعفة، ما هو السبب؟ قال رب الرحمة: عليه أن يعترف... الخ، ومن المؤكد أنه ليس حياً ليعترف به ويتوافق الحكم مع كل تلك النسخ التي اقتبسها ابن الحبر يوسف باسم رابا.

قال الحبر اسحق باسم الحبر يوحنا: إذا أعطيت الملكية للجنين من خلال وساطة شخص ثالث، فإنه لا يكتسب الملكية، وإذا كان سيرفع اعتراضاً من من هذه المشنا، فيمكن أن يرد بأن هناك فرق لأن الشخص يميل لتفضيل ابنه. قال صموئيل للحبر حنا من بعداد: اذهب، واجلب لي مجموعة مكونة من عشرة أشخاص وسوف أخبرك بحضورهم أنه إذا أعطيت الملكية لجنين من خلال وساطة شخص ثالث، فإنه يكتسب الملكية، لكن الحكم هو أنه إذا أعطيت الملكية لجنين من خلال وساطة شخص ثالث، فإنه لا يكتسب الملكية.

مرة قال رجل معين لزوجته: سوف تعود ملكيتي للأطفال الذين سأنجبهم منك، أتى ابنه الأكبر و
 وقال له: ماذا سيحصل لي؟ رد عليه: اذهب واكتسب ملكية كواحد من الأبناء الآخرين، أولئك لا
 يمكنهم بالتأكيد أن يكتسبوا ملكية، بما أنهم لم يأتوا إلى الوجود بعد، بينما يكون لهذا الغلام حصة
 إضافية إلى جانب الأبناء الآخرين، أو لا يكون للغلام حصة إضافية إلى جانب الأبناء الآخرين. يقول
 الحبر أبين والحبر ميخا والحبر إرميا: يستلم الغلام حصة إضافية إلى جانب الأبناء الآخرين، ويقول
 الحبر أباهو والحبر حانينا بن بابي والحبر اسحق نبأها: لا يستلم الغلام حصة إضافية إلى جانب الأبناء
 الآخرين.

قال الحبر أباهو للحبر إرميا: هل يتوافق الحكم مع رأينا أم مع رأيكم؟ رد عليه: من الواضح أن
 الحكم يتوافق مع رأينا لأننا أكبر منكم، وذلك الحكم لا يمكن أن يكون وفقاً لرأيكم لأنكم صغاراً
 وحسب، رد الآخر: هل يعتمد الأمر إذن على السن؟ من المؤكد أن الإرث يعتمد على السبب، سأل
 الحبر إرميا: وما هو السبب؟ أجاب الحبر أباهو: اذهب للحبر أبين، الذي شرحت له المسألة في الكلية،
 وعبر عن موافقته. ذهب إليه عندما شرح الآخر هل يكتسب أي أحد الملكية إذا قيل له: اكتسب الملكية
 مثل حمار؟ لأنه ورد: إذا قيل للشخص: اكتسب ملكية مثل حمار، فإنه لا يكتسب الملكية، بينما إذا قيل
 للشخص: سوف تكتسب ملكية أنت وحمار، قال الحبر نعمان إنه يكتسب ملكية النصف، وقال الحبر
 حمونا: العبارة باطلة، وقال الحبر شيشث: إنه يكتسب ملكية الكل. وقال الحبر شيشث من أين استنتج
 هذا؟- لأننا تعلمنا: قال الحبر يوسي: في الخيار، الجزء الداخلي مرة وحسب، بالتالي عندما يعطي
 شخص ما خياراً على أنه قربان حصاد يجب أن يصيف إلى الجزء الخارجي منها، وهكذا يعطي قربان
 الحصاد لكن لماذا؟ - هذه بالتأكيد هي حالة أنت والحمار نفسها، هناك الحال مختلف؛ لأنها توراتياً تعدّ
 تروما كاملة، لأن الحبر إيلاي قال: من أين نستنتج أنه إذا فصل المرء قربان حصاد من نوعية متدنية
 من أجل فداء نوعية أفضل يكون القربان صحيحاً؟ لأنه ورد في النص: ولن تحمل أي خطيئة بسببه،
 نظراً أنك ادخرت الأفضل منه....، يستنتج من هذا أنك إذا لم تدخر من الأفضل، بل من الأسوأ، سوف
 تحمل خطيئة، بينما إذا لم تصبح النوعية المتدنية مكرسة، لماذا يكون هناك أي تحمل للخطيئة؟ من هنا
 يتبع أنه إذا فصل المرء قربان الحصاد من نوعية متدنية من أجل فداء نوعية أفضل، يكون قربانه
 صحيحاً.

قال الحبر مردخاي للحبر أشي: رفع الحبر عويا اعتراضاً من مشنا التالية: حدث مرة مع
 خمس نساء، كان بيهن أختان، أن جمع شخص سلة تين كانت لهن و التي كانت أيضاً من الفاكهة
 من السنة الستية وقال: لاحظن أنكن جميعاً مخطوبات لي بهذه السلة، وقبلت واحدة ميهن بيابة عن
 الكل. قال الحكماء: الأختان لا تخطبان، يتبع من هذا أنه لم يتم تكريس الأختين وحسب. لكن
 الغريبات كن مكرسات، لكن لماذا؟ إذن هذه بالتأكيد حالة أنت والحمار نفسها!- قال له: في الواقع
 هذا هو السبب الذي رأيت الحبر هونا بن عويا في منامي من أجله: لأن الحبر عويا رفع الاعتراض

مع ذلك، ألم نشرح مشناعلي أنها تشير وحسب إلى الحالة حيث قال: تلك التي هي ملائمة شرعاً بينكن للتعايش سوف تكون مخطوبة لي؟ قال شخص معين لزوجته: سوف تعود ملكيتي لك ولأطفالك. قال الحبر يوسف: إنها تكتسب الملكية نصفها علاوة على ذلك، قال الحبر يوسف: من أين استنتج هذا؟- لأننا تعلمنا: قال رابي: وسوف تكون لهارون وأبنائه، نصف لهارون و نصف لأبنائه. قال له عباي: هذا صحيح تماماً هناك، بما أن هارون كان في أي حالة مؤهلاً لاستلام حصته، فلا بد أن رب الرحمة ذكره بوضوح من أجل الإشارة أنه يجب أن يستلم نصفاً كاملاً بينما في حالة المرأة، التي ليست مؤهلة لتكون وريثة على الإطلاق، يجب أن يكفيها أن تستلم مثل واحد من الأبناء، لكن الأمر ليس كذلك لأنه من المؤكد أنه كان يوجد حالة مماثلة في نهارديا حيث سمح لها صموئيل أن تستلم النصف في طبريا، وسمح لها الحبر يوحنا أن تستلم النصف. علاوة على ذلك، عندما أتى الحبر اسحق بن يوسف، روى أن الحكومة فرضت مرة نقود مكافئة على بلو وستارتيج و قال رابي: يجب أن تعطي بلو نصفاً وستارتيج نصفاً، - يا لها من مقارنة! هناك، عندما تم إصدار أمر في المناسبة السابقة كان موجهاً إلى بلو، وستارتيج ساهم معهم، وعرفت الحكومة أنهم كانوا يقومون بالمساعدة. لماذا إذن وجهوا الأمر الآن لبلو وستارتيج معاً؟ من الواضح أن السبب هو الإشارة إلى أن هؤلاء وأولئك أيضاً يجب أن يساهم كل منهم بنصف.

رفع الحبر زيرا اعتراضاً: إذا قال شخص: إنني أتعهد بأن أجلب قربان وليمة بمائة عسلارون وهو عشر الإيفاء في وعائين، يجب أن يجلب ستين في وعاء واحد، وأربعين في الوعاء الآخر، وإذا جلب خمسين في وعاء وخمسين في الآخر، يكون قد أدى واجبه أيضاً.

يتبع من هذا أنه وحسب إذا جلب مسبقاً يكون قد أدى واجبه، لكن هذا ليس العمل الآن، إذا كان يمكننا أن نفترض أنه في أي حالة مماثلة النصف والنصف هو المقصود كان يجب أن يكون هذا مباحاً حتى في البداية!- يا لها من مقارنة، هناك نحن في موقع شهادة أن ذلك الشخص قصد أولاً أن يجلب قرباناً كبيراً بقدر المستطاع، وإن السبب وراء قوله: في وعائين كان أنه عرف أنه من المستحيل جلب الكل في وعاء واحد من هنا نأمره أن يجلب بقدر المستطاع.

ويتوافق الحكم مع رأي الحبر يوسف في حالة الحقل، والموضوع والنصف، بعث رجل معين مرة قطعاً من الحرير إلى بيته. قال الحبر آشي: تلك للملائمة للأبناء تعود للأبناء، والملائمة للبنات، تعود للبنات. مع ذلك، قيل هذا وحسب في الحالة حيث لم يكن لديه زوجات أبناء، لكن إذا كان لديه زوجة ابن، يفترض أنه قد بعث لزوجته ابنه. بينما إذا لم تكن بناته متزوجات، تعود الهدية لهن لأن المرأة لا يتجاهل بناته ويبعث لزوجته ابنه.

مرة قال شخص معين: سوف تعطى ملكيتي لأبنائي. كان لديه ابن وابنة هل يسمى الناس الابن: أبناء، أو ربما لا يسمون الابن أبناء، وكان قصده أن يتضمن ابنته في الهدية أليس كذلك؟- قال عباي: تعال واسمع: وأبناء دان: هو شير، قال له رابا: ربما يشرح هذا، بالتوافق مع التناء مدرسة حرقيا،

إنهم كانوا كثيرين مثل أوراق قصبة! لكن، قال رابا: وأبناء جالوا: إلياب! قال الحبر يوسف: وأبناء إيتان: عزاريا.

قال شخص معين مرة: سوف تعطى ملكيتي لأبنائي، وكان لديه ابن وحفيد هل يسمي الناس الحفيد ابناً أم لا؟- قال الحبر حبيبا: إن الناس يسمون الحفيد ابناً، وقال مار ابن الحبر أشي: إن الناس لا يسمون الحفيد ابناً.

لقد تعلمنا: إن البرايئا تتفق مع رأي مار ابن الحبر أشي: ذلك الممنوع عليه بسبب نذر أي ينتفع من أبناء هـ - يسمح له أن ينتفع من أحفاده.

مشنا: إذا ترك المرء أبناء بالغين للسن القانونية وقصر، وأولئك البالغون للسن القانونية طوروا الملكية، فقد طوروها للمصلحة المشتركة. بينما إذا هم أي البالغون قالوا: انظروا ماذا ترك أبونا، ابنا نرغب أن نزرع حصصنا ونتمتع بالأرباح، هنا تعود العوائد لهم بشكل مشابه، وفي الحالة حيث أحدثت الزوجة تطورات في الملكية، فإنها قد طورتها للمصلحة المشتركة أيضاً، بينما إذا قالت: انظروا ماذا ترك لي زوجي، إنني أرغب في أن أزرع حصتي وأتمتع بالأرباح، فتعود العوائد لها.

جمارا: قال الحبر حبيبا ابن الحبر يوسف بن رابا باسم رابا: إن حكم هذه مشناقابل للتطبيق وحسب على الحالة حيث تم إحداث التطورات في الملكية بأقوال الملكية، لكن إذا تم تطويرها على حساب الإخوة الكبار، تعود الأرباح لهم هم أنفسهم، لكن هذا ليس كذلك، لأنه من المؤكد أن الحبر حابينا قال: حتى إذا لم يترك لهم أبوهم إلا حوضاً مغطى تقسم العوائد بالتساوي، لكن من المؤكد أن عوائد الحوض المغطى تجب للإخوة الكبار أنفسهم، الحوض المغطى مختلف، حيث أنه يتطلب الحراسة وحسب، وحتى القصر يمكنهم حراسته. لقد قالوا: انظروا ماذا ترك أبونا لنا، ابنا نرغب في أن نزرع حصصنا ونتمتع بأرباحها، تعود الأرباح لهم. ترك والد الحبر سفرا بعض المال، فأخذه و تابع عمله ثم جاء إخوته وقاضوه أمام رابا، قال لهم: الحبر سفرا رجل عظيم، ليس من المتوقع أن يترك دراساته ليكدح من أجل الآخرين.

حيث أحدثت زوجته تطورات في الملكية....، فقد طورتها للمصلحة المشتركة. ماذا تفعل الزوجة بملكية الأيتام؟- رد الحبر إرميا: تتحدث مشناعن الزوجة التي تكون وريثة، أليس هذا واضحاً؟- كان من الممكن الافتراض أنه بما أنه ليس من المعتاد لها أن تعتني بملكية يتيم، فإنها مؤهلة للحصول على جميع الأرباح، حتى ولو لم تعط تصريحاً محدد أولاً، كما لو أنها قامت بذلك فعلاً، من هنا كان من الضروري تعليمنا أن هذا ليس كذلك، لكن إذا قالت: انظروا ماذا ترك لي زوجي، إنني أرغب في أن أزرع حصتي وأتمتع بالمنافع، تعود العوائد لها أليس هذا واضحاً؟- من الممكن الافتراض أنه بما أنه من المشرف لها أن يقول الناس أنها تعمل للأيتام، فيمكن بالتالي أن تضيع مطالبتها من هنا كان من الضروري أن يعلمنا أن هذا ليس كذلك.

قال الحبر حابينا: إذا زوج شخص ابنه البالغ في بيت له، فإنه يكتسب ملكيته، وهذا وحسب في

حالة أن يكون الشخص قد بلغ سن الرشد، وتزوج من عذراء وحسب، وأن تكون هي زوجته الأولى وحسب، ويكون هو أول من تزوج من أبنائه وحسب.

من الواضح حيث خصص والده له بيتاً و كان هناك طابق علوي فيه، فإن هذا الأخير يكون قد اكتسب ملكية البيت لكن ليس ملكية الطابق العلوي. مع ذلك، ما هو الحكم في حالة البيت والإكسدر؟ أو في حالة البيتين اللذين يقع أحدهما داخل الآخر؟- لم يقرر هذا.

رفع اعتراض: إذا خصص له والده بيتاً و كان يحتوي على أثاث، فإنه يكتسب ملكية الأثاث لكن ليس ملكية البيت، ورد الحبر إرميا: يشير هذا إلى الحالة، على سبيل المثال، كانت مدخرات عباي محفوظة هناك، يقول أهل بهارديا: حتى إذا كان برج حمام وحسب، ويقول الحبر يهودا والحبر حابي: حتى إذا كان إناء من لحم السمك المفروم وحسب.

زوج مار زطرا ابنه وعلق لنفسه صندوقاً. وزوج الحبر أشي ابنه وعلق لنفسه إيريقي ريت. قال مار زطرا: الأشياء الثلاثة التالية حكمها محدد من غير تقديم أي سبب. الأول: هو هذا أي الحكم المذكور آنفاً، والثاني هو الذي ذكره راب يهودا باسم صموئيل، أي أن الرجل المحتضر الذي أعطى كل أملاكه لزوجته، في شيء مكتوب بوساطة ذلك يعينها مديرة وحسب، والثالث هو الذي ذكره راب: إذا قال المرء: إنك تدين لي بمائة، أعطها إلى من من الناس، في حضور ثلاثة أشخاص، يكتسب من من الناس الملكية.

مشنا: إذا كان أحد الإخوة الشركاء في الملكية الموروثة معيناً أي يقع في منصب حكومي، تُقسم الوظيفة بالتساوي بين جميع الإخوة، وإذا أصيب أحدهم بمرض وعولج، يجب أن يتحمل هو بنفسه نفقات العلاج.

جمارا: علم التناء: التعيين في هذه مشايخي تعييناً حكومياً. وعلم أحبارنا: في حالة كان أحد الإخوة معيناً بوظيفة جابي ضرائب أو مشرفاً، فإذا كان التعيين بسبب الإخوة يعود الدخل إلى الإخوة، إذا كان التعيين بسببه هو نفسه يعود الدخل له. وإذا كان التعيين بسبب إخوته...، قيل: يعود الدخل للإخوة، أليس هذا واضحاً؟- هذا مطلوب وحسب في الحالة حيث يكون هو ذكي بشكل استثنائي بما أنه كان يمكن أن يقال أن نكاهه كان سبباً في جعله يستلم التعيين، فكان من الضروري تعليمنا أن هذا ليس كذلك.

علم أحبارنا: إذا أخذ أحد الإخوة من الملكية الموروثة مائتي زوز لدراسة التوراة أو لتعلم التجارة، فيمكن للإخوة أن يقولوا له: إذا كنت معنا يمكنك أن تحصل على رزقك، وإذا لم تكن معنا، فلن تتمكن من الحصول على أي زرق، لكن هل يعطونه إياه حيثما كان؟- هذا إثبات يدعم الحبر هونا، لأن الحبر هونا قال: تتناسب بركة البيت مع حجمه، إذن دعهم يعطونه حسب بركة المنزل! إنه كذلك. وإذا أصيب أحدهم بمرض وعولج يتحمل هو بنفسه نفقات العلاج، أرسل رابيت باسم الحبر إليعزر: ينطبق هذا وحسب على الحالة حيث أصيب بمرض بسبب إهماله، لكن إذا كان عرضياً تُدفع تكاليف

العلاج من الأموال المشتركة. ما هو المقصود بالإهمال؟- كما علم الحبر حانينا. لأن الحبر حانينا قال: كل شيء في مقبرة السماء إلا المرض بسبب البرد أو الحرارة، لأنه ورد: البرد و الحرارة يتقدمان للأمام، ذلك الذي يحفظ روحه يبعد نفسه عنهما.

مثلاً: إذا منح بعض الإخوة هدايا بوصفهم عرساً في حياة والدهم، وترد هدايا الزواج بالمثل بعد فترة ما، فإنهم يعودون إلى أموال الملكية المشتركة، لأن رد هدايا الزفاف يمكن أن يطالب بها من خلال المحكمة، بينما إذا بعث شخص إلى صديقه جراراً من الزيت، لا يمكنه أن يطالب بها من خلال المحكمة، لأن تقديم مثل هذه الهدايا يكون مجرد تصرفات لطف ودي.

جمالاً: رفع اعتراض: إذا أرسل الأب عن طريقه هدية زفاف، فإن الهدية المردودة تعود إليه، إذا تم إرسال هدية زفاف إلى عباي، فإن الهدية المردودة تُرد من الأموال المشتركة، رد الحبر آسي باسم الحبر يوحنا: نتحدث هذه مشأياً أيضاً عن الحالة حيث أرسلت الهدية لعباي، لكن من المؤكد أنه ذكر: إذا لعب بعض الإخوة دور العرس...، اقرأ للبعض...، لكننا تعلمنا بالتأكيد: عندما تُرد هدايا الزفاف بالمثل...- إنه يعني هذا عندما يجب أن تُرد بالمثل، فإنها تُرد من الأموال المشتركة. قال الحبر آسي: ليس هناك صعوبة، هنا هي حالة حيث لم يُحدد الأب، وهناك يشير للحالة حيث حدد، كما تعلمنا: إذا أرسل أبوه هدايا زفاف عن طريقه، فإن الهدية المردودة تعود له، بينما إذا أرسل أبوه هدايا زفاف من غير أن يحدد للملكية المشتركة...، وشرح صموئيل: هنا هي حالة الحمي وهو أخو الزوج ليس مؤهلاً لاستلام الملكية المأمولة لشقيقه الميت كذلك التي امتلكها مسبقاً. هل يتضمن هذا إذن أن الآخر يجب أن يرد، ولماذا لم يستطع أن يقول: أعطني شوشبيني وسوف أنتهج معه؟ ألم نتعلم: حيث تكون العادة هي رد تنكار الخطبة يجب أن يرد، و حيث تكون العادة ألا يرد، لا حاجة لرده، وقال الحبر يوسف: إن آبا باسم مار عقبا باسم صموئيل: يطبق هذا وحسب على الحالة حيث ماتت هي لكن حيث مات هو لا حاجة لرده.

ما هو السبب؟ لأنها تستطيع أن تقول: أعطني أي زوج وسوف أنتهج معه، وهنا أيضاً يستطيع هو أن يقول: أعطني شوشبيني وسوف أنتهج معه ليس كذلك؟- رد الحبر يوسف: إننا نتحدث هنا عن حالة أنتهج هو معه في أيام وليمة الزفاف السبع، لكن لم تمنح له الفرصة أن يردها له قبل وفاته.

هل يمكن الاقتراح أن السؤال فيما إذا كان يمكن للمرأة المخطوبة أن تقدم العذر: أعطني زوجي وسوف أنتهج معه، هي مسألة مختلف فيها بين التنايم، لأننا تعلمنا: في الحالة حيث يحطب شخص امرأة، إذا كانت عذراء تكون مؤهلة للحصول على مائتي زور، ومائة إذا كانت أرملة. حيث تكون العادة هي رد تنكار الخطبة فيجب أن يتم ردها، وحيث تكون العادة هي عدم رد تنكار الخطبة فإنه لا يرد، هذا هو كلام الحبر نتان. وقال الحبر يهودا الأمير: في الحقيقة قال الحكماء: حيث تكون العادة هي الرد، يجب أن يرد، وحيث تكون للعادة هي عدم الرد، لا حاجة لرده. ألا يقول الحبر يهودا الأمير الشيء نفسه الذي يقوله التنا الأول تلاماً، ألا يجب إذن أن يشرح بأن الفرق بينها يكمن في قبول

العذر: أعطني زوجي وسوف أبتهج معه؟ إن هناك ثغرة في النص الذي يجب أن يقرأ هكذا: في الحالة حيث يخطب شخص امرأة، إذا كانت عذراء تكون مؤهلة للحصول على مائتي زوز، ومائة إذا كانت أرملة، وينطبق هذا وحسب على الحالة حيث تراجع هو عن الخطبة، لكن إذا ماتت، يُعاد تذكر الخطبة حيث تكون العادة هي رده، وحيث تكون العادة عدم رده لا حاجة لإعادته، علاوة على ذلك، ينطبق هذا وحسب على الحالة حيث ماتت، لكن حيث مات هو، لا حاجة لرده، ما هو السبب؟ لأنها يمكن أن تقدم عذراً: أعطني زوجي وسوف أبتهج معه. وقال الحبر يهودا الأمير إشارة إلى هذه العبارة: في الحقيقة ذكر الحكماء أنه سواء مات هو أم ماتت هي، يجب أن يعاد حيث تكون العادة أن يرد، وحيث تكون العادة ألا يرد فلا حاجة لرده، ألا يمكنها أن تقول: أعطني زوجي وسوف أبتهج معه؟ لا: يمكن أن يوافق الجميع أنها يمكن أن تقدم العذر: أعطني زوجي وسوف أبتهج معه، وفي الحالة حيث مات لا يختلف أحد حول هذا في الواقع، ويعود خلافهم وحسب إلى الحالة حيث ماتت هي. وتركز نقطة اختلافهم هنا في السؤال فيما إذا كان تذكر الخطوبة غير قابل للإعادة، ويعتقد الحبر נתان بالرأي القائل إن تذكر الخطوبة ليس غير قابل للإعادة، ويعتقد الحبر يهودا الأمير بالرأي القائل إن تذكر الخطوبة غير قابل للإعادة.

لكن من المؤكد أننا تعلمنا: حيث تكون العادة هي الإعادة، يجب أن يرد، إنه يعني هذا: وفيما يتعلق بالهدايا، يجب بالتأكيد إعادتها حيث تكون العادة هي ردها، ويختلف هؤلاء التنايم حول المبدأ نفسه، مثل التنايم التاليين: لأننا تعلمنا: إذا خطب أحدهم امرأة بطالنت والتي تعادل ستين مائة، فإذا كانت عذراء تكون مؤهلة للحصول على مائتي زوز، والحصول على مائة إذا كانت أرملة، هذا هو كلام الحبر مائير. وقال الحبر يهودا: العذراء مؤهلة للحصول على مائتي زوز، والأرملة للحصول على مائة، وتعيد الباقي له. وقال الحبر يوسي: إذا خطبها بعشرين شيقل فإنه يعطيها فضلاً عن ذلك، ثلاثين نصفاً، وإذا خطبها بثلاثين شيقل، فإنه يعطيها فضلاً عن ذلك عشرين نصفاً. الآن عن أي حالة نتحدث هنا؟ إذا اقترحنا أنها تلك حيث ماتت هي يمكن أن يُسأل في مثل هذه الحالة: هل تستلم كيتوبتها أي عقد زواجها؟ لكن في الحالة حيث مات هو، أيمكن أن يجادل مرة أخرى لماذا تعيد له الباقي؟ دعها تقدم العذر: أعطني زوجي وسوف أبتهج معه، بينما إذا اقترحنا أننا نتحدث عن حالة زوجة الإسرائيلي التي ارتكبت الزنا، عندها يمكن أن نسأل: في أية ظروف حصل هذا؟ إذا حصل بموافقتها، هل تستلم في مثل هذه الحالة كيتوبتها؟ وإذا كان تحت الإكراه، فمن المؤكد أنه من المباح لها أن تواصل العيش معه، من هنا لا بد أن تكون البرايئا نتحدث عن حالة زوجة الكاهن الذي ارتكبت الزنا تحت الإكراه، وهي نقطة الاختلاف بينهم، السؤال هو فيما إذا كان تذكر الخطوبة لا يعاد. يعتقد الحبر مائير بالرأي القائل إن تذكر الخطوبة غير قابل للإعادة، ويعتقد الحبر يهودا بالرأي القائل إن تذكر الخطوبة غير قابل للإعادة، بينما يشك الحبر يوسي فيما إذا كان قابلاً للإعادة أم لا، و بالتالي إذا خطبها بعشرين شيقلاً فإنه يعطيها فضلاً عن ذلك ثلاثين نصفياً، وإذا خطبها بثلاثين شيقلاً فإنه يعطيها عشرين نصفاً.

قال الحبر يوسف بن مینومي باسم الحبر نحمدان حیثما تكون العادة هي الإعادة، فیجب أن يعاد. والشرح نهاریا، ونهاریا مكان حیث كانت العادة هي إعادة تذكّار الخطبة والهدایا. ما هي العادة فی بقية بابل؟- ذكر رابا والحبر يوسف: الهدایا تعاد إذا ماتت أو طُلقت، وتذكّارات الخطبة لا تعاد.

قال الحبر بابا: الحكم فیما إذا مات هو أو ماتت هي أو تراجع هو عن الخطبة هو أن تعاد الهدایا، أما تذكّارات الخطبة لا تعاد. وإذا تراجع هي، حتى تذكّارات الخطبة یجب أن تعاد أيضاً. قال أمیمار: تذكّار الخطبة یجب ألاّ يعاد، هذا مقياس وقائي ضد إمكانية افتراض أن الخطبة ستحدث فی حالة اختها. قال الحبر أشي: إن وثيقة طلاقها سوف تثبت الوضع الشرعي لها أي أن خطبتها كانت شرعية، لكن عبارة الحبر أشي تُرفض، لأنه قد يكون البعض قد سمعوا عن الأول ولم يسمعوا عن الآخر أي عن الطلاق، لأنه يمكن المطالبة برد هدايا الزفاف عن طریق المحكمة. علماً أحبارنا: لقد قبلت خمسة أشياء فیما يتعلق برد هدية الزفاف، ويمكن المطالبة بها عن طریق المحكمة، وإنها ترد بالمثل فی الوقت الملائم لها، وليست خاضعة لقيود الربا، ولا تسبب السنة السبئية بإلغائها، ولا يستلم البكري حصة مضاعفة منها. يمكن أن يطالب بها عن طریق للمحكمة... ما هو السبب؟- إنها مثل القرض، وليست خاضعة لقيود الربا، ولأنه لم يعطها له بهذه النية، ولا تسبب السنة السبئية بإلغائها، ولأن الأمر الثوراتي یقول: یجب ألاّ تطلب، ولا يمكن أن يطبق عليها، ولا يستلم البكري حصة مضاعفة، لأنها مأمولة، ولا يستلم البكري حصة مضاعفة فی ملكية مأمولة كتلك التي كانت ضمن ملكية والده عند وفاته.

قال الحبر كهانا: هذه هي قاعدة الاشينية: إذا كان فی البلدة، كان یجب علیه أن یحضر، وإذا استطاع أن یسمع صوت أجراس الزفاف، كان علیه أن یحضر، وإذا لم یستطع أن یسمع صوت الأجراس، یجب علی الآخر أي العريس أن یخبره. ولهذا یكون لديه مظلمة ضده، لكن مع ذلك یجب أن یرد له الهدية.

وكم تكون القيمة؟- قال عباي: من المعتاد أن یتناول ضیوف الزفاف ما قیمته زوز مجلوبة فی أيديهم بما قیمته أربعة زوز، نصف قيمة الهدایا تكون مدفوعة، وفی حالة كانت القيمة أكبر، فإنه یعامل كل رجل حسب أهميته.

علماً أحبارنا: إذا قدم شخص خدمة لعريس فی زفاف عام، وهو الآن یرغب فی أن یرد الأخير خدماته بالمثل فی زفاف خاص، يمكنه أن یقول له: فی زفاف عام سألعب من أجل الدور الذي لعبته من أجلي، وإذا قدم خدمة لشخص تزوج عزراء، ویرغب الآن فی أن یرد الأخير الخدمة فی مناسبة زواجه من أرملة، فيمكنه أن یقول له: عند زواجك من عزراء سوف ألعّب من أجلك الدور الذي لعبته من أجلي. وإذا قدم الخدمة لشخص فی مناسبة زواجه الثاني وهو یرغب الآن فی أن یرد الآخر له الخدمة فی مناسبة زواجه الأول، فيمكنه أن یقول له: عندما ستزوج زوجة ثانية سوف أرد لك

الخدمة، وإذا قدم الخدمة لشخص في مناسبة زواجه من امرأة واحدة وهو يرغب الآن في أن يرد الأخير الخدمة في مناسبة زواجه من اثنتين، فيمكن أن يقول الأخير له: في مناسبة زواجك من واحدة سوف ألعب من أجل الدور الذي لعبته من أجلي.

علمنا أحبارنا: غني في الممتلكات وغني في الموكب، ذلك هو سيد أجودوت وهو الذي يلقي العظات على جماهير غفيرة، وغني في الأموال و غني في الزيت، ذلك هو السيد في الجدل وذلك بسبب قواه الإبداعية على تأسيس نقاط جديدة وتطوير مبادئ جديدة، وغني في المنتجات وغني في المخازن، ذلك هو سيد التقاليد مع ذلك يعتمد الجميع على سيد القمح، أي جمارا.

قال الحبر زيرا باسم راب: أي شخصية هي المقصودة بالنص التوراتي: كل أيام الفقراء بغیضة؟- سيد جمارا، والذي قلبه بهيج ويكون لديه وليمة مستمرة يشير إلى سيد المشنا. عكس رابا الأمر، وهذا هو ما ذكره الحبر مشارشيا باسم رابا: ما هي الصفات المشار إليها في النص التوراتي: من يقطع الحجارة سوف يتأذى بذلك، والذي يقطع الخشب يتدفأ بذلك؟ ذلك الذي يقطع الحجارة سوف يتأذى بذلك، تشير إلى سادة المشنا، والذي يقطع الخشب يتدفأ بذلك، تشير إلى سادة جمارا.

قال الحبر حانينا: كل أيام الفقراء بغیضة...، تشير إلى الذي كان لديه زوجة شريرة، والذي قلبه بهيج يكون لديه وليمة مستمرة...، تشير إلى الذي لديه زوجة صالحة. وقال الحبر بناي: كل أيام الفقراء بغیضة...، تشير إلى الشخص الذي يكون شديد الحساسية، والذي قلبه بهيج يكون لديه وليمة مستمرة...، تشير إلى الشخص ذي البنية القوية. وقال الحبر يوحنا: كل أيام الفقراء بغیضة...، تشير إلى الشخص العطوف، والذي قلبه بهيج يكون لديه وليمة مستمرة...، تشير إلى الشخص الغض. وقال الحبر يوشع بن ليفي: كل أيام الفقراء بغیضة...، تشير إلى رجل قليل الصبر، والذي قلبه بهيج يكون لديه وليمة مستمرة...، تشير إلى الرجل اللين.

علاوة على ذلك نكر الحبر يوشع بن ليفي: كل أيام الفقراء بغیضة...، من المؤكد أن هناك أيام سبت وأعياد، بينما يتوافق الشرح مع صموئيل؛ لأن صموئيل قال: تعبير النظام الغذائي بداية للمرض. ومكتوب في كتاب ابن سيرا: كل أيام الفقراء بغیضة...، يقول ابن سيرا: والليالي أيضاً. سقفه أكثر انخفاضا من كل السقوف، و مطر السقوف الأخرى يصب على سقفه، وحقل عنبه في أعالي الجبال، و تربة حقل عنبه تجرف إلى حقول عنب الآخرين.

مشنا: إذا أرسل شخص هدايا زفاف إلى بيت حميه، حتى لو أرسل مائة مائة وأكل هناك وجبة العريس، حتى لو كانت بقيمة دينار واحد، فإنه لا يمكن أن يطالب بها بعد ذلك، بينما إذا لم يأكل هناك وجبة العريس فإنه يمكن أن يطالب بها، وإذا أرسل أي هدايا كانت ستعود معها إلى بيت زوجها، فتلك الهدايا يمكن المطالبة بها، بينما إذا أرسل القليل من الهدايا التي كانت ستستعملها في بيت عبايا، فهذه لا يمكن المطالبة بها.

جمارا: قال رابا: وحسب حيث كانت الوجبة التي تناولها العريس في بيت حميه تساوي ديناراً،

لكن ليس عندما تساوي أقل من دينار، أليس هذا واضحاً؟ من المؤكد أننا تعلمنا: دينار واحداً، كان يمكن الافتراض أن الحكم نفسه ينطبق حتى على الحالة حيث كانت تساوي أقل من دينار، وأن السبب وراء ذكر الدينار كان للكلفة المعتادة، ومن هنا كان من الضروري تعليمنا أننا لا نقول هذا.

لقد تعلمنا: لقد أكل، ما هو الحكم إذا شرب؟ لقد تعلمنا: هو: ما هو الحكم في حالة مماثلة؟ لقد تعلمنا: هناك: ماذا لو أنها أرسلت له؟- تعال واسمع ما قاله راب يهودا باسم صموئيل: حدث مرة مع رجل معين أرسل إلى بيت حميه مائة عربة من جرار البيذ وجرار الزيت، وأوانٍ من الفضة ومن الذهب وملابس صوفية ممتازة بينما هو نفسه، في غمرة معاناته، أتى راكباً وتوقف عند باب بيت حميه فجلبوا كوباً فيه شيء دافئ وشربه ومات. طرح هذا السؤال العملي من قبل الحبر أها حاكم القلعة أمام الحكماء في أوشا، وقرروا أن: الهدايا التي كان الغرض منها أن تستهلك لا يمكن المطالبة بها، والتي لا يكون الغرض منها الاستهلاك فلا يمكن المطالبة بها. يمكننا أن نستنتج من هذا أنه حتى إذا شرب وحسب، يمكننا أيضاً أن نستنتج من هذا أنه حتى إذا كانت الرغبة تساوي أقل من دينار أيضاً، سأل الحبر أشي: من يستطيع أن يقول لنا إيهام لم يحطموا له لؤلؤة كانت تساوي ألف زوز وأعطوها له ليشربها؟ هل يمكن أن نستنتج مع ذلك، أنه حتى إذا أرسلت له؟- لا، من الممكن أنه في أي مكان قرب باب بيت حمي الشخص يكون هو ذاته البيت نفسه.

طرح السؤال: هل يجب عليه أن يدفع بالتناسب؟ علاوة على ذلك: هل يكون مؤهلاً لتقدير الهدايا؟ وهل يقال بما إذا كانت متوفرة فإنها تعاد له، وإن التقرير حصل في ملكيته، أو ربما، بما أنه ضاعت أو سرقت يكون عليها أن تقدم تعويضاً، فإن التقدير حصل في ملكيتها؟- هذا غير مقرر.

سأل رابا: ما هو الحكم في حالة الهدايا التي يكون الغرض منها أن تستهلك ولم تستهلك؟- تعال واسمع: وقد طرح هذا السؤال العملي من قبل الحبر آحاه حاكم القلعة، أمام الحكماء في أوشا وقرروا أن الهدايا التي يكون الغرض منها أن تستهلك لا يمكن المطالبة بها، والتي ليس الغرض منها أن تستهلك يمكن المطالبة بها، إن هذا لا يشير حتى إلى الحالة حيث لم يتم استهلاكها!- لا، حيث تم استهلاكها.

تعال واسمع: بينما إذا أرسل القليل من الهدايا التي كانت ستستعملها في بيت أبيها، هذه لا يجوز المطالبة بها،- فسر رابا مشناباتها تشير إلى خمار و شبكة شعر. وقال راب يهودا باسم راب: حدث مرة أن شخصاً معيناً أرسل إلى بيت حميه نبيذاً جديداً وزيتاً جديداً وأثواباً من كتاب جديد في موسم عيد الحصاد. ماذا يعلمنا هذا؟- إذا شئت سأقول: مدح أرض إسرائيل، وإذا كنت تفصل هذا سأقول: إنه إذا قدم مثل هذا العذر سيكون مقبولاً.

قال راب يهودا باسم راب: حدث مرة أن قيل لشخص معين أن زوجته كانت ناقصة في حاسة الشم، فقتعها إلى حرايه ليختبرها، قال لها: في المصلى وهي منطقة، قالت له: هل يعطيني ذلك الشخص من تمر أريحا وأكله معه، بعد ذلك مباشرة سقطت عليها للخرقة وماتت. قرر الحكماء أنه:

بما أنه تبعها ليختبرها وحسب فإنه ليس مؤهلاً ليكون وريثها إذا ماتت خلال الاختبار.

القليل من الهدايا التي كانت ستستعملها في بيت والدها... الخ. جلس رابين الابن الأكبر أمام الحبر بابا وذكر ما يلي: سواء ماتت، أو مات هو، أو تراجع، فإن هدايا الزفاف تُعاد، لكن المأكولات والمشروبات لا تُعاد، بينما إذا تراجعت هي، حتى ضمة الخضروات يجب أن تُعاد، وأضاف الحبر هونا ابن الحبر يوشع: ونقدر لهم بأرخص سعر للحم، ما هو الحد الذي يعدّ رخيصاً؟- لحد الثلث.

مشنا: إذا منح رجل يحتصر كل ممتلكاته في مكتوب إلى آخرين، وترك لنفسه قطعة أرض ما، تكون هديته صحيحة، بينما إذا لم يترك لنفسه قطعة أرض ما، تكون هديته باطلة.

جمارا: من هو التواء الذي يعتقد بالرأي القائل: إن الدافع المفترض هو عامل محدد؟- رد الحبر نحمان: إنه رأي الحبر شمعون بن مناسيا. لأننا تعلمنا: في حالة للشخص الذي ذهب ابنه إلى بلد بعيد وعندما سمع أن الأخير قد مات، تنازل عن كل ممتلكاته كتابة لشخص غريب، ثم ظهر ابنه بعد ذلك، فإن هديته تكون صحيحة شرعياً، وقال الحبر شمعون بن مناسيا: هديته ليست صحيحة شرعياً لأنه لو عرف أن ابنه كان حياً، لما كان سيملحها.

قال الحبر شيشيت: إنه رأي الحبر شمعون شزوري، لأننا تعلمنا: في البداية اعتقد أنه عندما قال الشخص الذي اقتيد في السلاسل: اكتب وثيقة طلاق لزوجتي، فإنها تكتب وتسلم لها، بينما اعتقد في وقت لاحق أن الحكم نفسه ينطبق أيضاً على الشخص الذي يخرج إلى البحر أو في رحلة قوافل. وقال الحبر شمعون شيزوري: ينطبق الحكم نفسه أيضاً على الشخص الذي يكون مريضاً بصورة خطيرة.

مع ذلك، لأي سبب لا يؤسسها الحبر نحمان بالتوافق مع رأي الحبر شمعون شيزوري؟- هناك الحالة مختلفة، حيث قال: اكتب، ولماذا لا يؤسسها الحبر شيشيت بالتوافق مع رأي الحبر شمعون بن مناسيا؟- الافتراض مختلف، من هو صاحب الحكم التالي الذي علمه أحبارنا: إذا كان شخص ما طريح الفراش بسبب المرض، وسئل: لمن سوف تعطى ملكيتك؟ ورد: اعتقد أن لدي ابن، بينما الآن بما أنه ليس لدي ابن، دع ملكيتي تعطى إلى فلان من الناس، أو إذا كان شخص ما طريح الفراش بسبب المرض، وعند سؤاله لمن ستعطي ملكيتك؟ رد: كنت أظن أن زوجتي تحمل طفلاً، لكن الآن بما أن زوجتي لا تحمل طفلاً، دع ملكيتي تعطى لـ س من الناس، وتبين بعد ذلك أن لديه ابناً أو أن زوجته كانت حاملاً، تكون هديته باطلة. هل نفترض أن هذه العبارة تمثل رأي الحبر شمعون بن مناسيا وليس رأي الأحبار؟- يمكن حتى أن يقال أنه يمثل رأي الأحبار، لكن كنت اعتقد أنها مختلفة، وماذا تحيل ذلك الذي طرح السؤال؟- يمكن اقتراح أنه كان يعبر عن حزنه وحسب، من هنا كان من الضروري تعليمنا أن هذا ليس كذلك.

قال الحبر زيرا باسم راب: من أين يثبت أن هدية الرجل المحتضر تعدّ صحيحة هل من قبل التوراة؟- لأنه قيل: بعد ذلك سوف تجعل ميراثه ينتقل إلى ابنته مما يتضمن أنه يوجد هناك انتقال آخر مماثل لهذا. وأي واحد هو؟ إنها هدية الرجل المحتضر.

قال الحبر نحمان باسم رابا بن أبوها: يمكن أن يستنتج من التالي بعد ذلك ستعطي ميراثه

لإخوته، مما يتضمن أنه يوجد إعطاء آخر مثل هذا، وأي واحد هو؟ إنه هدية الرجل المحتضر، لماذا لا يستنتج الخبر نحمان من: بعد ذلك سوف تجعلها تنتقل؟- إنه يتطلب ذلك التعبير من أجل التالي، وفقاً لرابي، لأننا تعلمنا: قال رابي: في حالة كل الأقارب يستعمل تعبير الإعطاء، لكن هنا يستعمل تعبير: جعله ينتقل...، ليعلمك أنه لا أحد إلا الابنة يجعل الميراث ينتقل من قبيلة إلى قبيلة أخرى، بما أنه في حالتها يكون ابنها وزوجها هم ورثتها، لماذا لا يستنتج الخبر زيرا من: بعد ذلك ستعطي؟- هذا هو التعبير المعتاد للكتاب المقدس. قال الخبر مناسيا بن إرميا: يمكن أن يستنتج من التالي: في تلك الأيام كان حزقيا مريضاً حتى الموت، وأتى عنده إوشعيا للنبي ابن أموز، وقال له: هكذا قال الرب: نظم بيتك لأنك ستموت، ولن تعيش، بمجرد أمر شفهي.

قال رامي بن حزقيال: يمكن أن يستنتج من التالي: وعندما رأى أحيثوفل أنهم لم يتبعوا نصيحته، سرج حماره ونهض، ووصل إلى منزله في مدينته ونظم بيته، وشنق نفسه، بمجرد أمر شفهي. علمنا أحبارنا: نصح أحيثوفل أبناءه بثلاثة أشياء: لا تشاركوا في نزاع، ولا تتمردوا ضد حكومة بيت داود، وإذا كان الجو في عيد الحصاد جيداً ازرعوا القمح، وذكر مار زطرا: لقد قيل: غائما. قال النهارديون باسم الخبر يعقوب: جيداً لا يعني جيداً تماماً، ولا غائماً يعني مظلماً تماماً، لكن عندما يكون غائماً ورياح الشمال تجر الغيوم فإنه يعد جيداً.

قال الخبر أبا للخبز آشي: إننا نعتمد على العلامات الجوية للخبز اسحق بن أبيمي، لأن الخبر اسحق بن أبيمي قال: في نهاية آخر يوم من السكن المتنقل، شاهد الكل دخان كومة الخشب، فإذا ما انحرف باتجاه الشمال، ابتهج الفقراء وحزن ملاك الأراضي لأن ذلك كان مؤشراً على أن الأمطار السنوية ستكون غزيرة وسوف تفسد المحاصيل، وإذا ما انحرف باتجاه الجنوب، حزن الفقراء وابتهج ملاك الأراضي لأن ذلك كان مؤشراً على أن الأمطار السنوية ستكون ضئيلة ويمكن أن تحفظ المحاصيل، إذا ما انحرفت باتجاه الشرق، كان للجميع مسرورين، وإذا ما انحرفت باتجاه الغرب فالجميع غير مسرورين.

وهنا يبرز الاعتراض: الرياح الشرقية مفيدة دائماً، والرياح الغربية مؤذية دائماً، والرياح الشمالية مفيدة للقمح الذي وصل مرحلة ثلث بصيحة، ومؤذية للزيتون المزهر، والرياح الجنوبية مضرّة للقمح الذي وصل مرحلة ثلث النضج، ومفيدة للزيتون المزهر. وقال الخبر يوسف ويقول آخرون مار زطرا ويقول آخرون الخبر نحمان بن اسحق: وملاحظتك التنكيرية هي: مائدة في الشمال وشمعدان في الجنوب، الأول يزيد خاصته، والآخر يزيد خاصته...، ليس هناك أي خلاف: هذه لنا، وتلك لهم.

لقد تعلمنا: قال أبا صموئيل: الجو الجيد في عيد الحصان إشارة جيدة لكل العام. قال الخبر زبيد: إذا كان أول يوم في العام الجديد دافئاً، سيكون كل العام دافئاً، وإذا كان بارداً، سيكون كل العام بارداً. ما هي الأهمية الدينية لهذه المعلومات الجوية؟ - يتعلق بصلاة الكاهن

الأكبر في يوم التكفير، بينما قال رابا باسم الحبر نحمنا: إن صحة الهدية الشفهية من رجل يحتضر هي مجرد تدبير احتياطي للأخبار مخافة أن يتأثر عقله. لكن هل قال الحبر نحمنا هذا؟ من المؤكد أن الحبر نحمنا قال: مع أن صموئيل ذكر أنه إذا باع شخص صك دين إلى شخص آخر وبعد ذلك عفى من الدين فإنه يكون معفياً عنه، وحتى الوريث يمكن أن يعفو عن الدين، مع ذلك يقر صموئيل أنه إذا قدمه له على أنه هدية رجل يحتضر، لا يمكن لوريثه فيما بعد أن يعفو عنه، الآن، إذا وافقت أن هذا حبراني وحسب، فلم لا يكون قادراً على العفو عنه؟- إنه ليس توراتياً، لكنه أعطي القوة نفسها من حكم التوراة. قال رابا باسم الحبر نحمنا: إذا قال رجل وهو يحتضر: دع س من الناس يعيش في هذا البيت، أو دع س من الناس يأكل ثمر هذه النخلة، فإنه يتم تجاهل أوامره، إلا إذا استعمل التعبير التالي: أعط هذا البيت ل س من الناس حتى يتمكن من العيش فيه، أو أعط هذه النخلة ل س من الناس ليتمكن من الأكل من ثمرها. هل يقصد هذا أنه يتضمن بأن الحبر نحمنا يعتقد بالرأي القائل أنه وحسب الحقوق التي يمكن أن يمنحها الشخص وهو في صحة جيدة يمكن أن يمنحها أيضاً رجل وهو يحتضر، بينما لا يستطيع الرجل وهو في صحة جيدة أن يمنحها، وبالتالي لا يمكن أن يمنحها رجل وهو يحتضر أيضاً؟ من المؤكد أن رابا قال باسم الحبر نحمنا: إذا قال رجل وهو يحتضر: أعط قرضي ل س من الناس، يكتسب س من الناس قرضه فوراً، مع أن الرجل الذي يكون في صحة جيدة ليس لديه مثل هذه السلطة؟- رد الحبر بابا: بما أن الوريث يرثه، ورد الحبر آحا ابن الحبر إيخا: القرص قابل للانتقال أيضاً في حالة الرجل وهو في صحة جيدة، ويتوافق هذا مع عبارة الحبر هونا باسم راب لأن الحبر هونا قال باسم راب: إذا قال المرء: إنك تكين لي بمائة، أعطها ل س من الناس، بحضور ثلاثة أشخاص، فإن س من الناس يكتسب الملكية.

طرح السؤال: إذا أعطى رجل يحتضر أوامر بأن تعطى نخلة هـ لأحد الأشخاص وثمرها إلى شخص آخر، ماذا يكون الحكم؟ هل يكون في مثل هذه الحالة، قد ترك لنفسه مكان العاكهة أم لم يترك؟ إذا وجد سبب ما وراء القرار بأنه إذا أعطى الثمر لشخص آخر فإن الرجل المتحضر لا يحتفظ بمكانها، يمكن أن يطرح السؤال: ماذا يكون الحكم إذا قال: باستثناء ثمرها؟ قال رابا باسم الحبر نحمنا: حتى إذا وجد سبب ما وراء القرار بأنه في الحالة حيث تم إعطاء النخلة إلى أحد الأشخاص وثمرها إلى آخر، لا يعد مكان الثمر باقياً، وإذا أضاف تحديداً باستثناء ثمرها، فإنه يكون بذلك قد استبقى مكان الثمر، وهذا يتوافق مع رأي الحبر زبيد الذي ذكر أنه إذا كان يرغب في أن يلحق بها قوالب يمكنه أن يفعل ذلك، ومن هذا يتبع بوضوح لأنه احتفظ بالطابق العلوي يكون قد احتفظ بمكان القوالب، فهنا كذلك، بما أنه قال: باستثناء ثمرها، فإنه يكون قد احتفظ بمكان الثمر.

قال الحبر أبا للحبر آشي: لقد تعلمنا ارتباطاً بالعبارة التالية للحبر شمعون بن لاخش، لأن الحبر شمعون بن لاخش ذكر: إنه عندما يقول شخص إلى آخر عندما يبيعه بيتاً: بشرط أن يبقى الطابق العلوي لي، فإن الطابق العلوي يبقى له، طرح السؤال تبعاً لذلك: إذا باع شخص بيتاً لأحد ما والطابق

العلوي منه إلى شخص آخر، ماذا يكون الحكم؟ هل يفترض أنه احتفظ ببعض فراغ الهواء الطلق في الفناء أم لا؟ إذا استطعنا إيجاد سبب ما وراء القرار بأنه إذا بيع بيت لشخص والطابق العلوي منه إلى آخر، فإن البائع لا يكون قد احتفظ بأي شيء من الفراغ الهواء الطلق في الفناء، ومادام يكون الحكم عندما أضاف تحديداً: باستثناء الطابق العلوي منه؟ قال رابا باسم الحبر نعمان: إذا كان بإمكانك أن تجد سبباً للقرار بأن من باع البيت لشخص والطابق العلوي منه لشخص آخر لم يحتفظ بجزء من فراغ الهواء الطلق في الفناء، وإذا أضاف تحديداً: باستثناء الطابق العلوي منه، فإنه يكون قد احتفظ بجزء من فراغ الهواء الطلق في الفناء، ويتوافق هذا مع رأي الحبر زيدا الذي ذكر: إذا كان يرغب في أن يلحق قوالب به، فيمكنه أن يفعل ذلك، من هذا يتبع بوضوح لأنه احتفظ لنفسه بالطابق العلوي تحديداً، يكون أيضاً قد احتفظ لنفسه بمكان للقوالب.

قال الحبر يوسف بن منيومي باسم الحبر نعمان: إذا منح رجل يحتضر كل ممتلكاته كتابةً إلى غريب، فإنه يجب ملاحظة ما يلي: إذا فعل ذلك بطريقة التوزيع أي إذا كانت نيته من البداية توزيع كل ممتلكاته على هؤلاء عندها إذا مات يكتسب جميعهم الملكية، وإذا شفي يمكنه أن يتراجع، بينما إذا فعل ذلك بعد التفكير، عندها إذا مات، فإن جميعهم يكتسبون الملكية، وإذا شفي يمكنه أن يتراجع عن حالة الأخير وحسب، لكن ليس من الممكن أنه فكر في المسألة وحسب ومن ثم قدم الهدايا الأخرى؟ - من المعتاد أن يفكر الرجل المحتضر في المسألة برمتها يحذر أولاً ومن ثم يقوم بتوزيع الهدايا.

قال الحبر آحا بن منيومي باسم الحبر نعمان: إذا منح رجل يحتضر كل ملكيته كتابةً لغريب، من ثم شفي، فإنه لا يمكنه التراجع عن الهدايا، بما أنه يمكن الاشتباه بأن له ممتلكات في دولة أخرى، تحت أية ظروف تكون حالة هذه مثناممكنة، حيث هو مذكور إنه إذا لم يترك أيضاً تكون هديته باطله؟ - رد الحبر حامداً: في الحالة حيث قال: كل ممتلكاتي، رد مار ابن الحبر آشي: في الحالة حيث يكون نعلم أنه لا يملك أيها منها.

طرح السؤال: هل يعدّ التراجع الجزئي تراجعاً كاملاً أم لا؟ - تعال واسمع: إذا منح رجل محتضر كل ممتلكاته للأول، وجزءاً منها للثاني، فإن الثاني يكتسب الملكية والأول يكتسبها. ألا يشير هذا لحالة موت الموصي؟ التفكير المنطقي أيضاً يدعم هذا الرأي، حيث أن الفقرة الأخيرة تُقرأ: إذا أعطى جزءاً من ممتلكاته للأول وكلها للثاني، فإن الأول يكتسب الملكية والثاني لا يكتسبها، الآن إذا قلنا إن البرايتا تشير إلى الحالة أمر شفهي، يمكن أن يفهم المرء جيداً السبب في عدم اكتساب الثاني للملكية، بينما إذا قلنا إنها تشير إلى حالة موت الرجل، فيجب أن يكون كلاهما قد اكتسب الملكية! قال الحبر يمار للحبر آشي: حتى إذا كانت مستشرح بأنها تشير إلى الحالة حيث شفي فإنه يمكن رفع الاعتراض التالي: إذا قلنا إن التراجع الجزئي يعدّ تراجعاً كاملاً، فيمكن للمرء على الأقل أن يفهم سبب اكتساب الثاني للملكية، بينما إذا قلنا إن التراجع الجزئي لا يعدّ تراجعاً كلياً، فإنه يجب اعتبار الموصي شخصاً يوزع ممتلكاته ولا يجب أن يكتسب أي منهما ملكية! والحكم هو أن التراجع الجزئي يعدّ

تراجعاً كاملاً. من هنا، يمكن تطبيق الفقرة الأولى من البرايتا إما على الحالة حيث مات أو على تلك حيث شُفي، يمكن أن تنطبق الفقرة الأخيرة وحسب على الحالة حيث شُفي.

طرح السؤال: إذا كرس رجل محتضر كل ممتلكاته وبعد ذلك شُفي من مرضه، ما هو الحكم؟ هل يفترض أنه حيثما تكون الحالة حالة أشياء مكرسة فإن نقل الملكية المعمول به يكون مجرداً من الأهلية، أو ربما عندما تكون مسألة منافع شخصية فإن المرء لا ينقل الملكية المجردة من الأصلية؟ إذا كانت الإجابة بالإيجاب، يطرح السؤال: ما هو الحكم في الحالة حيث تخلى عن ملكية كل ممتلكاته؟ يفترض أنه بما أن الممتلكات التي ليس لها صاحب يمكن أن يستولي عليها الفقير والغني على حد سواء، فإنه ولذلك ينقل الممتلكات المجردة من الأهلية أو ربما حيث تكون مسألة منافع شخصية فإن للشخص لا ينقل ملكية مجردة من الأهلية؟ إذا كان الإجابة سلبية، يمكن أن يُسأل ما هو الحكم حيث وزع كل ممتلكاته على الفقراء؟ يفترض أنه في حالة الأعمال الخيرية يكون بلا شك قد نقل الملكية المجردة من الأهلية أو ربما حيث تكون مسألة منافع شخصية فإن الشخص لا ينقل ملكية مجردة من الأهلية؟- هذا غير مقرر.

ذكر الحبر شيشيت: يجب أن يأخذ، ويكتسب ويشغل ويمتلك التي يستعملها الرجل وهو محتضر هي جميعها تعابير شرعية تدل على الهدية. تعلمنا في برايتا: تعبير: سوف يستلم الميراث، وسوف يكون وريثاً، هما أيضاً شرعيان في حالة الشخص المؤهل ليكون وريثه، ويتوافق هذا مع رأي الحبر يوحنا بن بروخا.

طرح السؤال ماذا لو أنه قال: دعه ينتفع بها؟ هل يتضمن بذلك أنها جميعها يجب أن تعامل على أنها هدية أو ربما أنه قصد وحسب أنه سيحصل على منفعة ما منها؟ وما هو الحكم حيث قال: عليه أن يراحا، وقف فيها، وأن يستلقي فيها؟- هذا غير مقرر.

طرح السؤال: ما هو الحكم في الحالة حيث باع رجل محتضر جميع ممتلكاته؟- قال راب يهودا باسم راب: إذا شُفي من المرض لا يجوز له التراجع، مع ذلك، في بعض الأحيان، قال راب يهودا باسم راب إنه إذا شُفي من المرض يجوز له التراجع، لكن ليس هناك تناقض بين العبارتين، الأولى تشير إلى الحالة حيث لا يزال المال متوفراً، والأخرى تشير إلى الحالة حيث استخدم المال لسد دينه.

طرح السؤال: ما لو أقر رجل محتضر عفوياً ديناً؟- تعال واسمع: إن إسور المهتدي إلى الدين حديثاً كان لديه اثنا عشر ألف زوز مودعة لدى رابا. لم يتم الحمل بابنه الحبر ماري في حالة قداسة أي عندما كان أبوه لا يزال وثيقاً، أما ولادته تمت في حالة قداسة، وكان بعد ذلك في المدرسة. قال رابا: كيف يمكن لماري أن يكتسب ملكية المال؟ إذا كان على أنه ميراث، فمن المؤكد أنه ليس مؤهلاً للحصول عليه بصعته وريثاً، وإذا كان على أنه هدية، فمن المؤكد أن هدية الرجل المحتضر أعطاهما الأحبار القوة الشرعية نفسها للميراث، وبالتالي، أي شخص مؤهل للحصول على الميراث مؤهل أيضاً للحصول على الهدية، وأي شخص مؤهل للحصول على الميراث غير مؤهل للحصول على الهدية

أيضاً. إذا كان بالسحب، فمن المؤكد أن إسور لا يملك المال، وإذا بالتبادل، لا يمكن اكتساب عمله عن طريق التبادل، وإذا كان على أساس الأرض فليس لديه أرض، وإذا كان بحضور ثلاثة منا، وإذا كان فسوف يبعث في طلبني وما كنت لأذهب.

اعترض الحبر إيخا ابن الحبر أمي: لماذا؟ دع إسور يعترف بأن المال ملك للحبر ماري وسيكتسبه الأخير بفضل هذا الاعتراف، في غضون ذلك، صدر هناك اعتراف مشابه من بيت إسور بناء على ذلك انزعج رابا و قال: إنهم يطمون للناس ما سيقولون ويسببون لي الحسارة، وترك لنفسه قطعة أرض ماء، فإن هديته تكون صحيحة. وكم هو مقدار ما؟- قال رابا يهودا باسم راب: أرض تكفي رزقه، بينما قال الحبر إرميا بن أبا: حتى لو كانت مجرد منقولات تكفي لرزقه.

تعجب الحبر زيرا: ما هو مدى دقة تقاليد الكبار المنقولة! ما هو السبب في حالة الاحتفاظ بالأرض؟ لأنه اعتمد عليها من أجل رزقه إذا كان سيشفى، وفي حالة المنقولات أيضاً يمكن أن يفترض أنه اعتمد عليها إذا كان سيشفى.

اعترض الحبر يوسف: أين هي الدقة؟ ضد من قال: المنقولات، يمكن الاعتراض أننا تعلمنا: أرض، بينما ضد من قال: تكفي لرزقه، يمكن الاعتراض أننا تعلمنا: أي شيء! رد عليه عباي: هل تقترح أنه حينما ذكرت أرض، تكون الأرض هي المقصودة وحسب؟ من المؤكد أننا تعلمنا: إذا أعطى شخص كل ممتلكاته عبده كتابة، فإن الأخير يصبح حراً، وإذا ترك لنفسه أي أرض كانت، فإن العبد لا يصبح حراً. وقال الحبر شمعون: يكون العبد دائماً حراً إلا إذا قال السيد: كل ممتلكاتي تمنح لعبدي س، باستثناء ١,١٠٠٠٠ منها. وقال الحبر دومي بن يوسف باسم الحبر إليعزر: كانت المنقولات في حالة العبد تعد شيئاً مستقبياً، لكن المنقولات في حالة عقد الزواج لم تكن تعد شيئاً مستقبياً! رد الحبر يوسف: هناك كان سيكون من الملائم ألا يستعمل المصطلح: أرض، على الإطلاق، وحسب لأنه في الجزء الأول من مشناذكر: قال الحبر عقيبا: الأرض أياً كان حجمها معرضة لأن تترك سنابل زواياها للفقراء، ولأن يجلب أول ثمر ناضج منها إلى القدس، يمكن كتابة عقد ملكية ارتباطاً به، ويمكن اكتساب الممتلكات المنقولة بالارتباط معها بوسيلة المال والصك والملكية، ونتيجة لذلك تم استخدام المصطلح: أرض...، في الجزء الثاني من هذه مشنا أيضاً.

سأل عباي الحبر يوسف مرة أخرى: وهل تقترح أنه حينما تم تعليم: مهما كانت...، يكون الحجم الأكنى مطلوباً؟ من المؤكد أننا تعلمنا: قال الحبر دوسا بن هورقياس: خمس نعاج تزود بكتل من الصوف وزن كل واحدة مائة ونصف، تابعة لحكم: أول الصوف، لكن الحكماء قالوا: حتى النعاج الخمسة التي تزود بأي كمية مهما كانت من الصوف، والسؤال كم كان يقصد بأي كمية مهما كانت؟ رد رابا: ما مجموعه مائة ونصف، على شرط أن تكون كل واحدة تزود بما لا يقل عن خمس الكمية الإجمالية،- ورد الحبر يوسف: سيكون من الملائم هناك عدم استخدام التعبير: أي كمية مهما كانت على الإطلاق، لأن التناء الأول يتحدث عن كمية كبيرة وحسب، وهنا يتحدث الحكماء عن كمية

صغيرة، التي توصف بأنها أي كمية مهما كانت، ومن الواضح أنه إذا قال شخص: يجب أن تمنح منقولاتي لـ س من الناس... فإن هذا الأخير يكتسب ملكية كل الأشياء التي كان يستعملها إلا القمح والشعير، وإذا قال: يجب أن تمنح كل منقولاتي لـ س من الناس... فإن هذا الأخير يكتسب ملكية القمح والشعير وحتى حجر الرحي العلوي باستثناء حجر الرحي السفلي، فإذا قال: كل ما يمكن تحريكه... فإن الأخير يكتسب الملكية حتى حجر الرحي السفلي. مع ذلك طرح السؤال: هل يعد العبد عقاراً أم منقولات؟- قال الحبر آحا ابن الحبر عويا للحبر أشي: تعال واسمع: من باع بلدة فقد باع بيوتها أيضاً، وخنادقها وكهوفها، وحماماتها العمومية، ومعاصر الزيتون وأعمال السقاية، لكن المنقولات ليست من ضمنها، أما في الحالة حيث قال: هي وكل ما تحتويه... كل محتوياتها، وحتى الماشية أو العبيد، فإنهم يباعون. الآن، إذا سلمنا أن العبيد مثل المنقولات، يمكن للمرء أن يفهم جيداً السبب في عدم ضمهم للبيع في الحالة الأولى، بينما إذا افترضنا أنهم مثل العقارات، فلماذا لم يشملهم البيع؟- ماذا إذن، هل يقترح، أنهم مثل المنقولات؟ ولماذا حتى؟ مع ذلك، فإن كل ما يمكن قوله في الرد هو أن المنقولات التي يمكن أن تتحرك بنفسها تختلف عن المنقولات التي لا تستطيع الحركة، ويمكن أن يقال أيضاً إن العبيد مثل العقارات لكن العقارات التي تتحرك تختلف عن العقارات التي لا تتحرك، قال رابيننا للحبر أشي: تعال واسمع: إذا أعطى المرء كل ممتلكاته لعبد ككتابة، فإن هذا الأخير يصبح حراً، فإذا ترك لنفسه أي أرض مهما كانت فإن العبد لا يصبح حراً.

قال الحبر شمعون: يكون العبد حراً دائماً إلا إذا قال السيد: تمنح كل ممتلكاتي لعبد س، إلى ١,١٠٠٠٠ منها. وقال الحبر ديمي بن يوسف باسم الحبر إليعزر: تعد المنقولات في حالة العبد شيئاً مستقبياً، لكن المنقولات في حالة مستحقات عقد الزواج لا تعد شيئاً مستقبياً. سأل رابا الحبر نعمان: ما هو السبب؟ رد عليه الأخير: يعد العبد من المنقولات، وفي حالة المنقولات، تعد المنقولات شيئاً مستقبياً، بينما تنفع مستحقات المرأة من العقارات، وفي حالة للعقارات، ألا تعد المنقولات شيئاً مستقبياً؟ رد عليه: إننا نشرح هذا بكونه راجعاً إلى حقيقة وهي أن شهادة الحرية ليست كاملة.

قال رابا باسم الحبر نعمان: في خمس حالات يكون من الضروري أن تمنح كل ممتلكات المرء كتابةً، وهي الحالات التالية: حالة الرجل المحتضر، وعبد المرء، وزوجة المرء، وأبناء المرء، والمرأة التي تبعد زوجها عن ملكيتها، فالرجل المحتضر:- لأننا تعلمنا: إذا منح رجل يحتضر جميع ممتلكاته كتابةً إلى الآخرين وترك لنفسه قطعة أرض ماء، فإن هديته تكون صحيحة، بينما إذا لم يترك لنفسه قطعة أرض ماء، فتكون هديته باطلة. عبد المرء:- لأننا تعلمنا: إذا منح المرء كل ممتلكاته إلى عبده كتابةً، فإن الأخير يصبح حراً، وإذا ترك لنفسه أرضاً ماء، فإن العبد لا يصبح حراً، زوجة المرء:- لأن راب يهودا قال باسم صموئيل: إذا منح رجل يحتضر كل ممتلكاته لزوجته كتابةً، فإنه يكون بذلك قد عيها مديرة، أبناء المرء:- لأننا تعلمنا: إذا تنازل شخص عن كل ممتلكاته إلى أبنائه

كتابة، وتنازل أيضاً لزوجته عن قطعة أرض من أي حجم كان، فإنها تفقد حقوقها في عقد زواجها، والمرأة التي تبعد زوجها عن ملكيتها- لأن معلداً قال: للمرأة التي ترغب في إبعاد زوجها عن ملكيتها، يجب أن تمنح كل ملكيتها كتابةً، في جميع هذه الحالات تعدّ المنقولات أيضاً استبقاءً، إلا في حالة مستحقات عقد الزواج حيث أن الأحبار سنوا فيما يتعلق بها أن المرأة يكون لها حق المطالبة بالأراضي، لكنهم لم يعطوها حق جمعها من المنقولات.

قال أميمار: المنقولات التي تدخل في الكتوباء والتي تكون متوفرة أيضاً تعدّ استبقاءً، إذا قال شخص: يجب أن تمنح ممتلكاتي لـ س من الناس...، فإن هذا يتضمن العبد أو العبيد؛ لأننا تعلمنا: إذا منح شخص كل ممتلكاته إلى عدة كتابةً، فإن الأخير يصبح حراً، وتوصف الأرض بأنها ممتلكات؛ لأننا تعلمنا: الممتلكات التي لها سند يمكن اكتسابها عن طريق المال والصك والتملك، وتسمى العباءة ممتلكات؛ لأننا تعلمنا: وتلك التي ليس لها صك لا يمكن اكتسابها عن طريق الانتزاع، وتسمى النقود ممتلكات؛ لأننا تعلمنا: والتي ليس لها صك يمكن اكتسابها بمصاحبة الممتلكات التي لها صك، وتشتري معها، بوساطة المال والصك والتملك، كما في حالة الحبر بابا الذي كانت له مطالب مالية بقيمة ١٢,٠٠٠ زوز في بي- هوزاي، ونقلهم إلى ملكية الحبر صموئيل بن آحا بفضل عتة بيته، وعندما عاد الأخير خرج لملاقاته على بعد تالوك.

يسمى الصك ممتلكات؛ لأن رابا بن اسحق قال: يوجد نوعان من الصكوك، إذا قال شخص: فذلك الحقل بياضة عن س من الناس واكتب له الصك...، يمكنه استرجاع الصك لكن ليس الحقل. بينما إذا قال: امتلك الحقل بشرط أن تكتب له الصك...، فيمكنه استرجاع الصك والحقل. لكن الحبر حيبا بن أبين قال باسم الحبر هونا: يوجد ثلاثة أنواع من الصكوك تم وصف اثنين منهما للتو والثالث هو الذي يكتبه البائع قبل البيع بالتوافق مع الحكم الذي تعلمناه: بأن الصك يمكن أن يكتب للبائع مع أن المشتري ليس معه، في هذه الحالة، حالما يملك المشتري الأرض يكتسب الصك أيضاً، بغض النظر عن المكان الذي يكون محفوظاً فيه. ويتوافق هذا مع ما تعلمناه: بأن الممتلكات المؤلفة من الأراضي بوساطة المال والصك والتملك، وتسمى الماشية ممتلكات؛ لأننا تعلمنا: إذا كرس شخص ممتلكاته التي تتضمن ماشية كقرايين للمذبح، فإن الذكور يباعون من أجل قرايين الحرق، وتباع الإناث من أجل قرايين السلامة، وتسمى الطيور ممتلكات؛ لأننا تعلمنا: إذا كرس شخص ممتلكاته التي تتضمن أشياء مناسبة كقرايين للمذبح، مثل الخمر والزيت والطيور... الخ، وتسمى التمانم ممتلكات؛ لأننا تعلمنا: إذا كرس شخص ممتلكاته، فإن تمانم هو أيضاً تؤخذ منه.

طرح السؤال: ما هو الحكم في حالة وثيقة من القانون، ألا تعدّ ممتلكات، حيث أنه لا يمكن بيعها لأنه من المحرم أن تباع، أو ربما بما أنها يمكن أن تباع من أجل دراسة التوراة أو للحصول على زوجة، فإنها تعدّ ممتلكات؟- هذا غير مقرر.

ملاحظة تنكيرية: زطرا، أم أمرام لها أختان، الحبر طوبي والحبر ديمي والحبر يوسف.

منحت أم الحبر زُطرا بن طوبيا ممتلكاتها كتابةً للحبر زُطرا بن طوبيا، لأنها كانت تنوي الزواج بالحبر زبدا، وتزوجت كما ينبغي، لكنها طلقت بعد ذلك بناءً على ذلك، ومثلت أمام الحبر بيبي بن عباي قال: لقد قدمت هدية من ممتلكاتها لأنها كانت ترغب بالزواج، ولاحظ أنها تزوجت، وقال الحبر هونا ابن الحبر يوشع له: لأنكم أنتم أنفسكم كائنات ضعيفة فإنكم تتفوهون بكلمات ضعيفة، حتى وفقاً لمن يقول أن الهدية التي تعطيها امرأة كانت ترغب فيها في إبعادها عن زوجها المستقبل يكتسبها المستلم، فإن هذا الحكم قابل للتطبيق وحسب على الحالة حيث لم تصرح المرأة عن السبب، بينما هنا صرحت تحديداً بأنها قدمت الهدية لأنها كانت ترغب بالزواج، ومن المؤكد مع أنها تزوجت بأنها الآن مطلقة.

منحت أم رامي بن حاما ممتلكاتها كتابةً لرامي بن حاما في المساء، وفي الصباح منحهم كتابةً للحبر عقبا بن حاما. أتى رامي بن حاما للحبر شيشث الذي صادق له على ملكية الممتلكات، بينما ذهب الحبر عقبا بن حاما للحبر نحمان الذي صادق له بشكل مماثل على ملكية الممتلكات، بناءً على ذلك مثل الحبر شيشث أمام الحبر نحمان وقال له: ما هو السبب في أن المعلم صادق للحبر عقبا بن حاما على الملكية؟ هل تراجع؟ من المؤكد أنه مات! رد عليه: هكذا قال صموئيل: حيثما يمكن لشخص أن يتراجع إذا شفي، فيمكنه أيضاً أن يسترجع هديته، هل يمكن أن يقترح أن صموئيل قال هذا في الحالة حيث كان التراجع في مصلحة شخص آخر؟ رد عليه: لقد ذكر صموئيل: بشكل واضح: سواء لنفسه أم لآخر.

كان لدى أم الحبر أمرام الورع وهو كيس مصنوع من جلود لا شعر عليها من إشعارات الديون قالت وهي تموت: دعها تُعطي لابني أمرام...، مثل إخوته أمام الحبر نحمان وقالوا له: من المؤكد أنه لم ينتزع علبة الوثائق... رد عليهم: تعدّ أوامر الرجل المحتصر مكتوبة ومسلمة شرعياً.

منحت أخت الحبر طوبي بن الحبر مائة ممتلكاتها كتابةً للحبر طوبي بن الحبر مطينا في الصباح، وفي المساء، أتى الحبر أهدبوي بن مطينا وبكى أملكها قتلًا: الآن سوف يقول للناس أن واحداً عالم والآخر ليس عالماً، بالتالي أعطته إياها كتابةً. بعد ذلك مثل أمام الحبر نحمان، الذي قال له: هكذا قال صموئيل: حيثما يمكن لشخص أن يتراجع إذا شفي، يمكنه أيضاً أن يسترجع هديته.

كان لدى أخت الحبر ديمي بن يوسف قطعة من بستان، متى ما مرضت كانت تنقل ملكيتها له لكن حالما شُفيت تراجعت. في إحدى المرات مرضت وأُرسلت له رسالة: تعال و احصل على الملكية، رد: لا رغبة لدي، بناءً على ذلك أرسلت له رسالة مرة أخرى: تعال و احصل على الملكية بأي طريقة تريدها، ثم ذهب، وترك لها جزءاً ما من الهدية المقصودة، وتم ترتيب اكتساب رمزي منها، وعندما شعيت من جديد تراجعت و أنت عند الحبر نحمان فأرسل له، ومع ذلك لم يأت، وقال: لماذا علي المجيء؟ من المؤكد أنني تركت جزءاً ما من الملكية لها وحصل اكتساب رمزي لها أيضاً بناءً على ذلك أرسل له الرسالة التالية: إذا لم تأت سوف أعاقبك بشوكة لا تنزل الدم أي سيضعه تحت اللعنة،

سأل الشهود كيف حصل الموقف، فأخبروه أنها عندما أرسلت في طلب أخيها تعجبت هكذا: واحسرتها على أنني احتضر، قال لهم: إذا كان الأمر كذلك، فإن نقل ملكيتها كان راجعاً لتوقعها بحدوث الموت، ومن يعطي أوامر بسبب توقعه حدوث الموت يمكنه التراجع.

لقد قيل: في الحالة حيث قدم رجل جزءاً من ملكيته وهو يحتضر، قال رابا باسم الحبر نعمان: إنها مثل هدية الرجل وهو بصحة جيدة ويتطلب اكتساباً رمزياً.

نقل الأخبار ما يلي: في حضور رابا، باسم مار زطرا، ابن الحبر نعمان: الذي نقلها باسم الحبر نعمان: إنها مثل هدية الرجل وهو بصحة جيدة، وهدية الرجل وهو يحتضر مثل هدية الرجل وهو بصحة جيدة على أنها إذا شفي لا يمكنه أن يتراجع، وهي مثل هدية الرجل وهو يحتضر، في أنها لا تتطلب اكتساباً رمزياً، قال رابا لهم: ألم أقل لكم إنه يجب ألا تعلقوا حراراً خالية على الحبر نعمان! هكذا قال الحبر نعمان: إنها مثل هدية الرجل وهو بصحة جيدة وتتطلب اكتساباً رمزياً.

رفع رابا اعتراضاً على الحبر نعمان: إذا ترك لنفسه أي أرض مهما كانت، تكون هديته صحيحة، إلا يشير هذا إلى الحالة حيث لم يحدث اكتساب رمزي منه؟- لا، حيث لم يحدث اكتساب رمزي. إذا كان الأمر كذلك، أشرح الفقرة الثانية: بينما إذا لم يترك لنفسه أي أرض مهما كانت، تكون هديته باطلة، الآن إذا كانت هذه مشناتشير كما تؤكد أنت إلى الحالة حيث حدث اكتساب رمزي، لماذا تكون هديته باطلة؟- رد عليه: هكذا قال صموئيل: إذا منح رجل يحتضر كل ممتلكاته كتابةً إلى غرباء، مع أنه حدث اكتساب رمزي، إلا أنه يمكنه التراجع إذا شفي، لأنه من المعروف أنه منح ملكيته وحسب بسبب توقعه لحدوث الموت.

رفع الحبر مشارشيا اعتراضاً على رابا: مرضت أم أبناء روكل ذات مرة وقالت: دع بروشي وهي طيه مثبتة بدبوس يعطى لابنتي، وكان بقيمة لثنتي عشرة مائة، وعندما ماتت نفذوا كلامها؟- هناك كانت حالة أمر معطى بوضوح بسبب توقع الموت.

رفع رابيننا اعتراضاً على رابا: إذا قال شخص: أعط وثيقة الطلاق هذه إلى زوجتي، أو أعط وثيقة التحرير هذه إلى عبدي، ومات، يجب ألا تسلم بعد وفاة هـ، بينما إذا قال: أعط مائة لـ من الناس، ومات، فإنها تعطى لـ من الناس بعد وفاة الموصي، فأي سبب يوجد لافتراض أنه لم يحدث اكتساب رمزي؟- لأنه مماثل بشكل واضح لوثيقة الطلاق، كما أن وثيقة الطلاق ليست خاضعة للاكتساب الرمزي، هذا كذلك لم يكن مصاحباً باكتساب رمزي، وهناك أيضاً هي حالة شخص يعطي أوامر بوضوح بسبب توقعه للموت أليس كذلك؟ رد الحبر هونا ابن الحبر يوشع: في مكان آخر، يتطلب الأمر المعطى بسبب توقع الموت اكتساباً رمزياً، لكن مشنالمذكورة تشير إلى حالة الشخص الذي وزع كل ملكيته، لأنه في مثل هذه الحالة تم إعطاؤه القدرة الشرعية نفسها لهدية الرجل المحتضر، والحكم هو أنه حيث قدم رجل يحتضر جزءاً من ملكيته، يكون الاكتساب الرمزي مطلوباً مع أنه مات بعد ذلك، بينما إذا كانت أوامره المتعلقة بالهدية أعطيت بسبب توقعه

حدوث الموت، فالأكتساب رمزي غير مطلوب، بينما يكون مطلوباً عندما يموت وحسب، وإذا شُفي يمكنه التراجع حتى إذا حدث اكتساب رمزي منه. لقد قيل: بالنسبة إلى هدية الرجل المحتضر التي سُجل في صكها اكتساب رمزي، نقلت مدرسة راب باسم راب أن الموصي يكون بذلك قد جعله يمتطي حصانين مطلقين أي أن لحقه قوة مزدوجة. لكن صموئيل قال: لا أعرف أي قرار أعطي في هذه المسألة. ونقلت مدرسة راب باسم راب أنه جعله يمتطي حصانين مطلقين، لأنها مثل هدية الرجل وهو بصحة جيدة، وهي أيضاً مثل هدية الرجل المحتضر. وإبها مثل هدية الرجل وهو بصحة جيدة، في حال أنه شُفي لا يمكنه التراجع، وهي مثل هدية الرجل المحتضر في حال أنه قال إن قرصه يجب أن يعطى ل س من الناس، فإن قرصه يعطى ل س من الناس بينما قال صموئيل: لا أعرف أي قرار أعطي في هذه المسألة، من الممكن أن يكون قد قرر ألا ينقل الملكية له إلا من خلال الصك، ولا يمكن اكتساب أي ملكية بوساطة صك بعد وفاة الموصي.

تمت الإشارة إلى التناقض بين إحدى عبارات راب وعبارة أخرى له، وبين إحدى عبارات صموئيل وعبارة أخرى له، لأن رابين أرسل باسم الحبر أباهو: ليكن معروفاً لديكم أن الحبر إليعيزر أرسل لدياسبوراً باسم معلمنا أنه حيث قال رجل وهو يحتضر: اكتب وسلم مائة إلى س من الناس، ومات، يجب ألا يكتبوا الصك ولا يسلموا المائة، لأنه من الممكن أن يكون الموصي قد قرر ألا ينقل الملكية له إلا من خلال الصك، ولا يمكن اكتساب أي ملكية بوساطة صك بعد وفاة الموصي، وقال راب يهودا باسم صموئيل إن الحكم هو أن المرء يمكنه أن يكتب ويسلم، ألا يقدم هذا التناقض بين إحدى عبارات راب وعبارة أخرى له وبين إحدى عبارات صموئيل وعبارة أخرى له؟- ليس هناك تناقض بين عبارتي راب، فواحدة تتحدث عن الحالة حيث حدث اكتساب رمزي، والأخرى حيث لم يحدث اكتساب رمزي، كذلك لا يوجد التناقض بين عبارتي صموئيل، لأن الحالة الأخيرة تشير إلى الشخص الذي عزز تحديداً حقوقه.

جلس الحبر نحمان بن اسحق حلف رابا عندما كان رابا جالساً أمام الحبر نحمان ووجه له السؤال التالي: هل قال صموئيل: بما أنه يمكن أن يكون قد قرر ألا ينقل له الملكية إلا من خلال الصك، ولا يمكن اكتساب أي ملكية بوساطة صك بعد وفاة الموصي؟ من المؤكد أن راب يهودا قال باسم صموئيل: إذا منح رجل وهو يحتضر كل ممتلكاته كتابةً إلى غرباء، مع أنه قد حدث اكتساب رمزي، إلا أنه يمكنه التراجع إذا شُفي لأنه من المعروف أن الاكتساب الرمزي حدث وحسب بسبب توقعه للموت، أجابه بتلويح يده وبقي صامتاً عندما قام، سأل الحبر نحمان بن اسحق رابا: بماذا أشار لك؟ رد رابا عليه: إن تقرير راب يهودا يشير إلى الحالة حيث عزز الموصي الحقوق الممنوحة له، وبأي طريقة يشار إلى أن المرء كان يرغب بتعزيز حقوقه الممنوحة له؟- رد الحبر حيسدا: بتضمين الصيغة في الصك: وقد اكتسبنا منه فضلاً عن هذا تقديم الهدية، من الواضح أنه حيث منح رجل وهو يحتضر كل ملكيته كتابةً لرجل و بعد ذلك إلى آخر يكون الحكم هو نفسه الذي أعليه الحبر ديمي

عندما أتى، أي أن إحدى الوصايا تبطل وصية أخرى إذا كتب صك هدية وسلمه إلى آخر، وقال راب: يكتسب الأول ملكيتها، بينما قال صموئيل: يكتسب الثاني ملكيتها. قال راب: يكتسب الأول ملكيتها؛ لأنها مثل هدية الشخص وهو بصحة جيدة، بينما قال صموئيل: يكتسب الثاني ملكيتها؛ لأنها مثل هدية الرجل المحتضر، لكن من المؤكد أن اختلاف آرائهما حول المبدأ قد تم التعبير عنه مسبقاً في حالة صك هدية الرجل المحتضر، التي أدخل فيها الاكتساب الرمزي، فكلتااهما مطلوبتان، لأنه لو أن خلافاً ذكرنا ارتباطاً بالحالة الأولى، لكان من الممكن الافتراض أنه في تلك الحالة وحسب يلتزم راب برأيه، بسبب حدوث اكتساب رمزي، لكن في هذه الحالة، حيث لم يحدث اكتساب رمزي، كان يمكن اقتراح أنه يتفق مع صموئيل، ولو أن خلافاً ذكرنا ارتباطاً بالحالة الثانية، لكان من الممكن الافتراض أنه في تلك الحالة وحسب يلتزم برأيه، وكان من الممكن اقتراح أنه يتفق مع راب لهذا كانت كلتااهما مطلوبتين.

في سورا علموا كما هو أعلاه، وفي بمبدينا علموا كما يلي: قال الحبر إرميا بن أبا: أرسل السؤال التالي من الأكاديمية إلى صموئيل: هل سيوجهنا معلماً بالنسبة لماهية الحكم في الحالة حيث مسح رجل وهو يحتضر كل ملكيته إلى غرباء كتابة وحدث اكتساب رمزي أيضاً، لكنه لم يدخل في الصك؟ رد عليهم: بعد الاكتساب الرمزي لا يكون هناك فائدة للاسترجاع، لقد فهموه على أنه يعني أن هذا القرار كان ينطبق وحسب على حالة التراجع لمصلحة الغريب لكن ليس لنفسه، بينما قال لهم الحبر حيسدا: عندما جاء الحبر هونا من كفري وهو مكان في بابل جنوب سورا شرحه بأنه يعني: سواء لنفسه أو للآخرين، كان هناك رجل معين أخذ منه اكتساب رمزي، وأتى إلى الحبر هونا، قال الأخير: ماذا يمكنني أن أفعل لك في مثل هذه الحالة حيث لم تنقل ملكيتك كما يفعل الناس الآخرون؟.

كان هناك صك هدية وأضاف إليه: في الحياة وفي الموت.... قال راب: لاحظ أنها تعامل مثل هدية عادية لرجل وهو يحتضر، وقال صموئيل: لاحظ أنها تعامل مثل هدية للرجل وهو بصحة جيدة. وقال راب: لاحظ أنها مثل هدية الرجل وهو يحتضر، بما أنها تحتوي على التركيب: في الموت....، فقد قصد الموصي من هذا أن يكتسب الممنوح له الملكية بعد الموت، بينما التركيب: في الحياة....، كان للحظ السعيد وحسب، وقال صموئيل: لاحظ أنها مثل هدية الرجل وهو بصحة جيدة، بما أنها كانت تحتوي على إضافة: في الحياة....، فقد قصد الموصي بذلك أن ينقل الملكية وهو على قيد الحياة، بينما إضافة: وفي الموت.... هو وحسب مثل من يقول: من الآن وإلى الأبد.

ذكر علماء بهارديا: يتفق الحكم مع قرار راب، قال رابا: بينما إذا كان الصك يحتوي على الإبدال أو إضافة: من الحياة....، يكتسب الممنوح له ملكية فورية. وقال أميمار: لا يتبع الحكم رأي رابا. وقال أشي لأميمار: أليس هذا واضحاً، نظراً إلى أن علماء بهارديا ذكروا بشكل واضح أن الحكم كان يتفق مع قرار راب، وكان من الممكن افتراض أنه حيث كانت الإضافة: من الحياة....، يوافق راب، لهذا كان من الضروري تعليمنا بطريقة أخرى.

كان هناك شخص معين أتى مرة بسؤال لنهارديا أمام الحبر نحمان، لكنه أرسله إلى شومتاميا أمام الحبر إرميا بن أبا، مصرحاً: هذه مقاطعة صموئيل، كيف يمكننا أن نتصرف بالتوافق مع قرار راب، وكانت هناك امرأة معينة أتت مرة إلى رابا لتسأل عن حكمه. فأعطى رابا قراره بالتوافق مع تعليمه التقليدي ولكنها أزعجت بالتالي قال للحبر بابا ابن الحبر حابان، كاتبة: اذهب واكتب لها بياناً لكن أضف إليه: كان بإمكانه أن يوظف نفقتهم أو يخدمهم. صرخت: لتفارق سفينة! هل تحاول خداعي؟ ونقعت ملابس رابا بالماء، لكن السفينة لم تنج من الغرق.

مشنا: إنه لم يدخل فيه بأنه كان طريح الفراش بسبب المرض، وهو الآن يدافع قائلاً: لقد كنت طريح الفراش بسبب المرض، وهم يدافعون قائلين: لقد كنت في صحة جيدة، يجب عليه أن يقدم إثباتاً على أنه كان رجلاً يحتضر، هذا هو كلام الحبر مائير. بينما يقول الحكماء: من يطالب بالشيء من الآخر يجب أن يقدم الإثبات.

جمالرا: مرة كان صك هدية يحتوي على المدخلة أو الإضافة: كونه كان طريح الفراش بسبب المرض، لكن ليس: كنتيجة لمرضه غادر هذا العالم. ٥٣ اب قال رابا: انظر، إنه ميت وقبره يثبت ذلك فعلاً. بينما قال عباي له: كيف الآن إذا كنا نطبق ذلك في حالة السفينة التي غرقت، حيث قُدر لمعظم الركاب أن يهلكوا، على الضحايا قيود الأحياء وقيود الأموات، ليس الأولى بنا أن نفعل ذلك في حالة المرضى، الذين شفي معظمهم.

قال الحبر هونا ابن الحبر يوشع: بالتوافق مع رأي من يمكن تبرير بيان رابا؟ بالتوافق مع رأي الحبر نحمان؛ لأننا تعلمنا: من يأخذ من؟ أي المانح من الممنوح له أم بالعكس؟ هو أي المانح يأخذ من ملكيتهم من دليل، لكنهم لا يمكنهم أن يأخذوا من ملكيته إلا بتقديم دليل، هذا هو كلام الحبر يعقوب. بينما قال الحبر نتان: إذا كان في صحة جيدة، يجب أن يقدم دليلاً على أنه في وقت تقديم الهدية كان طريح الفراش بسبب المرض، وإذا كان طريح الفراش بسبب المرض، يجب عليهم أن يقدموا دليلاً على أنه كان بصحة جيدة في وقت تقديم الهدية.

قال الحبر إلبعزر: فيما يتعلق بالنجاسة اللاوية أيضاً يختلفان في آرائهما حول المبادئ نفسها، فالخلاف: لأننا تعلمنا: الوادي المحاط بمور في الصيف يكون خاضعاً إلى أحكام الملكية الخاصة فيما يتعلق بالسبت، وإلى أحكام الملكية الخاصة فيما يتعلق بالنجاسة اللاوية. وفي الفصل الماطر تعد ملكية خاصة فيما يتعلق بكليهما.

قال رابا: هذا يشير وحسب إلى الحالة حيث لم يمر عليه الشتاء، لكن حيث مر عليه الشتاء، فإنه يعد ملكية خاصة في جميع الأوجه، بينما يقول الحكماء: من يطالب بشيء من الآخر عليه أن يقدم دليلاً. بأي طريقة سيقدم الدليل؟- قال الحبر هونا: يقدم الدليل من خلال الشهود. وقال الحبر حيسدا ورابا ابن للحبر هونا: يقدم الدليل من خلال برهان الصك. وقال الحبر هونا: يقدم الدليل من خلال الشهود؛ لأنه يعتقد أن هم أي الحبر مائير والحكماء يختلفون حول المبادئ نفسها التي يختلف بشأنها

الحبر يعقوب والحبر نتان. ملاحظة تذكيرية مني: يتفق الحبر مائير مع الحبر نتان، ويتفق الأحبار مع الحبر يعقوب. قال الحبر حيسدا ورابا لبن للحبر هونا: يُقَدِّم الدليل من خلال برهان الصك؛ لأنهم يختلفون حول السؤال فيما إذا كان في الحالة حيث أقر شخص بأنه كتب صكاً، فيكون البرهان المستقل مطلوباً؛ لأن الحبر مائير يعتقد أنه حيث أقر المرء بأنه كتب صكاً، لا يكون البرهان المستقل مطلوباً، ويعتقد الأحبار حيث أقر المرء بأنه كتب صكاً، يكون البرهان المستقل مطلوباً أيضاً. لكن ألم يختلفوا مع ذلك حول هذا السؤال؟ لأننا تعلمنا في برائتنا: إنهم لا يصدقون بقدر ما يطلبه، هذا هو كلام الحبر مائير. لكن الحكماء يقولون: إنهم يصدقون، -كلتاها مطلوبتان، لأنه لو ذكر خلافهم ارتباطاً بأحدهما، لكان من الممكن الافتراض أنه في تلك الحالة وحسب قال الأحبار إن برهان الشهود كان ضرورياً لأن الشهود لهم كل القوة وهم أنفسهم يبطلون صحة الوثيقة، لكن هنا، حيث لا تعتمد كل قوة الوثيقة عليه، كان من الممكن الافتراض بأنه لا يُصدق. ولو أن خلافهم نُكر ارتباطاً بهذه وحدها، لكان من الممكن الافتراض أنه في هذه الحالة وحسب قال الحبر إن المانع لا يُصدق، لكن في تلك الحالة كان من الممكن الافتراض بأنه يتفق مع الأحبار. من هنا كانت كلتاها مطلوبتين.

ذكر رابا بشكل مشابه أن الدليل يكون من خلال الشهود. قال له عباي: ما هو السبب؟ قيل: لأنه في جميع الصكوك يدخل: كونه كان قادراً على التجول في الشارع.... ولم تدرج مثل هذه المدخلة في هذا الصك، لهذا يُستنتج أنه عندما قدم الهدية كان يحتضر، يمكن رد هذا، على العكس، بما أنه في كل الصكوك يدخل: كونه كان طريح الفراش بسبب المرض.... وفي هذا الصك لم يتم إدراج مثل هذه المدخلة، لهذا يُستنتج أنه عندما قدم الهدية كان بصحة جيدة، - بما أن الاستنتاجين منطقيان وبدرجة متساوية، رد رابا، فإن المال يبقى في ملكية مالئها الأصلي. ويختلف القالون حول الأمر نفسه؛ لأن الحبر يوحنان قال: يجب أن يقدم الشهود دليلاً، ويقول الحبر شمعون بن لاحتش: يتمثل الدليل في برهان الصك. وأشار الحبر يوحنان إلى الاعتراض التالي على الحبر شمعون بن لاحتش: حدث مرة في بيتي -إيراك أن شخصاً باع ملكية والده، ومات. بناء على ذلك احتج أفراد العائلة قائلين إنه كان قاصراً وقت وفاته، ولقد جاؤوا إلى الحبر عقيبا وسألوا فيما إذا كان يمكن فحص الجثة. رد عليهم: ليس مسموحاً لكم أن تحضروه، وعلاوة على ذلك، عادة ما تمر علامات النضوج بتعبير بعد الوفاة. ٥٤ ب الآن، وفقاً لتفسير هذه مشافان الإثبات يُقدم من خلال شهادة الشهود، ويمكن للمرء أن يفهم جيداً لماذا، عندما طُلب من المشتري أن يجلبوا شهوداً ولم يتمكنوا من الحصول عليهم، جاؤوا ليسألوه فيما إذا كان يمكن فحص الجثة أم لا، لكن وفقاً لتفسيرك أن الإثبات يتمثل في برهان الصك، لماذا يرغبون في فحص الجثة؟ دعهم يجلبون برهان صكوكهم وهكذا يحصلون على ملكية الممتلكات! -رد الحبر لاحتش: هل تعتقد أن الممتلكات كانت في ملكية أفراد العائلة وإن المشتري أتوا الاحتجاج؟ لم تكن هذه هي الحالة، كانت الممتلكات ضمن ملكية المشتري، وأتى أفراد العائلة واحتجوا. التفكير المنطقي يدعم هذا الرأي أيضاً. بما أنه قال لهم: ليس مسموحاً لكم أن تهينوه، طلبوا صامتين. إذا

سلمنا أن أفراد العائلة قاموا بالاحتجاج، يمكن أن يفهم المرء سبب صمتهم، بينما إذا افترضنا أن المشتريين قاموا بالاحتجاج، يمكن أن نسأل لماذا ظلوا صامتين؟ كان يجب أن يروا عليه: لقد دفعنا له مالاً، فدعه يهان! إذا كان وحسب بسبب هذا فلن يكون هناك خلاف، لأن الحبر عقيبا كان يمكن أن يقول لهم هكذا: في المقام الأول، فحص الجثة بعد الوفاة يجب ألا يؤدي لأنه ليس مسموحاً لكم أن تهينوه، وعلاوة على ذلك، في حال أنكم قد تقولون: لقد أخذ نقودنا، فدعه يهان...، فإن علامات النضوج عادة ما تمر بتغيير بعد الوفاة.

سأل الحبر شمعون بن لاخش الحبر يوحنا: بالرجوع إلى ما تعلمناه في مشنا بار خبارا أنه: إذا كان شخص يتمتع بحق الانتفاع بالحقل استناداً على الاعتقاد الحالي بأنه كان له، وقدم شخص ما احتجاجاً ضده مطالباً: إنه لي، وقدم الأول صكه ذاكراً: لقد بعته لي أو أعطيته لي على أنه هدية، وقال الأخير: لم أر هذا الصك من قبل، فيجب أن يبرهن الصك من حلال أولئك الذين وقعوه، بينما إذا قال: كان صك ثقة أو صكاً أعطي على الثقة، الشيء بعثك إياه لكك لم تدفع لي ثمنه، عند ذلك إذا كان هناك شهود، يجب أن يستشهد المرء بالشهود، لكن إذا لم يكن هناك شهود فإنه يسترشد المرء بالصك. سأل ريش لاخش: هل نفترض أن هذا يتوافق مع رأي الحبر مائير، الذي ذكر حيث يقر المرء بأنه كتب الصك، لا يكون البرهان مطلوباً، لكن ليس بالتوافق مع رأي الأخبار؟ - رد عليه الحبر يوحنا: لا! لأنني أؤكد أن الجميع يتفق بأنه حيث أقر المرء أنه كتب صكاً لا يكون البرهان مطلوباً، لكن من المؤكد أن ريش لاخش رد: إنهم يختلفون فعلاً حول هذا السؤال، فكما تعلمنا: إنهم لا يصدقون بقدر ما يبطله، هذا هو كلام الحبر مائير. لكن الحكماء يقولون: إنهم يصدقون! - رد عليه: يجب أن يكون له، لأن الشهود كاملي القوة ويمكن أن يبطلوا صحة الصك، قوة الشهود نفسها كما لو أنهم كانوا جميعاً يعتمدون عليه، سأل ريش لاخش من جديد: لك أن تقول باسمك الخاص: إن أفراد العائلة احتجوا بحق! - رد عليه: لقد قال هذا عزرا، أما أنا فلم أقل شيئاً كهذا قط.

قال الحبر زيرا: إذا استطاع الحبر يوحنا أن يناقض تابعه الحبر إليعزر، فهل سيناقض معلمه الحبر يناي؟ لأن جناي قال باسم رابي: مع أن المرء يقر بأنه كتب الصك، إلا أن البرهان مطلوب، وقال له الحبر يوحنا: أليس هذا يا معلم هو الحكم المذكور في هذه مشناحيث هو مذكور: وقال الحكماء: من يُطالب من الآخر شيئاً عليه أن يقدم الدليل، و يمكن تقديم الدليل من خلال برهان الصك وحسب...، بينما كلام معلمنا يوسف مقبول؛ لأن معلمنا يوسف قال باسم راب يهودا باسم صموئيل: هذا هو رأي الحكماء، لكن الحبر مائير قال: مع أن المرء يقر بكتابة الصك، إلا أن البرهان مطلوب، و بالنسبة للتعبير: يتفق الكل... يمكن وصف كلام الأخبار بالارتباط مع كلام الحبر مائير بأنه كلام الجميع، لكن تعلمنا العكس، ويقول الحكماء: من يطالب بشيء من الآخر يكون عليه أن يقدم دليلاً؟ - اعكس الترتيب، فمن المؤكد أننا تعلمنا: إنهم لا يصدقون بقدر ما يبطله، هذا هو كلام الحبر مائير. ويقول الحكماء: إنهم يصدقون؟ - اعكس الترتيب، فمن المؤكد أن الحبر يوحنا قال: يجب تقديم دليل

من خلال الشهود؟- اعكس للترتيب، هل يفترض إذن أن يُعكس الاعتراض أيضاً؟- لا، فقد قال الحبر يوحنا للحبر شمعون بن لاحتس: وفقاً إلى تفسيري فإن الدليل يُقدم من خلال برهان الصك، ويمكن للمرء أن يفهم كيف استطاع المشترون أن يستولوا على الممتلكات، لكن وفقاً لك، بما أنك تأكد أن الدليل يُقدم من خلال شهادة الشهود، كيف يستطيع المشترون أن يستولوا على الممتلكات؟- رد عليهم: في حالة الاحتجاج من جهة أفراد العائلة أتفق معك في أنه ليس احتجاجاً شرعياً؛ لأنه ما هو عذرهم؟ بأنه كان قاصراً، لكنها حقيقة ثابتة أن الشهود لا يوقعون صكاً إلا إذا كانوا يعرفون أنه قد بلغ سن الرشد، ولقد سئل: عند أي سن يمكن للقاصر أن يبيع ملكية عباي المتوفى؟- قال رابا باسم الحبر نحمان: عندما يكون في الثامنة عشر من العمر. وقال الحبر هونا بن حائنا باسم الحبر نحمان: عندما يكون في العشرين من العمر.

رفع الحبر زيرا اعتراضاً: حدث مرة في بيبي -بيراك أن باع شخص ملكية والده، ومات، وبناء على ذلك احتج أفراد عائلته، مؤكدين أنه كان قاصراً عند وفاة هـ. جاؤوا عند الحبر عقيبا وسألوا فيما إذا كان يمكن فحص الجثة، رد عليهم: ليس مسموحاً لكم أن تهينوه، وعلاوة على ذلك، فإن علامات النضوج عادة ما تتغير بعد الموت. الآن، وفقاً لمن قال: في الثامنة عشرة من العمر، ١٥٥ ب يمكن للمرء أن يفهم سبب مجيئهم وسؤالهم فيما إذا كان يمكن فحص الجثة، لكن عندما قيل: في العشرين، ماذا يمكن أن تكون الغاية من الفحص؟ من المؤكد أننا تعلمنا: إذا لم يُنتج عند سن العشرين شعرتان، يجب عليهم أن يجلبوا إثباتاً على أنه في العشرين من العمر ويصبح ساريس أي تنقصه القدرة التناسلية، ولا يمكنه أيضاً أن يؤدي حاليصا، ولا الزواج من أرملة أخيه، -الم يذكر ارتباطاً بهذه المشنا: قال الحبر صموئيل ابن الحبر اسحق باسم راب: ينطبق ذلك وحسب على الحالة حيث ظهرت علامات ساريس أخرى على جسده أيضاً...، وقال رابا: يمكن التوصل إلى هذا عن طريق الاستنتاج؛ لأننا تعلمنا: ويصبح ساريس، الذي يمكن أن يستتج منه هذا.

وفي الحالة حيث لم تظهر أعراض ساريس، كم المدة التي يعد المرء فيها قاصراً؟- علم الحبر حيا: حتى يكون قد عاش منتصف العمر أي معظم سنواته.

حيثما كانت تطرح حالة مشابهة أمام الحبر حيا اعتاد أن يقول لهم إذا كان الشاب حيا: دعوه يسمن أولاً، وإذا كان بنينا اعتاد أن يقول لهم: دعوه يفقد ورنا أولاً، لأن هذه العلامات تظهر أحيانا نتيجة النحول و أحيانا تظهر نتيجة للسمنة.

طرح السؤال: هل تعد الفترة المتخللة بأنها فترة تحت سن الرشد أم فوقه؟- قال رابا باسم الحبر نحمان: تعد الفترة المتخللة فترة تحت سن الرشد. وقال رابا ابن الحبر شيل باسم الحبر نحمان: تعد الفترة المتخللة فترة فوق سن الرشد، بينما لم يذكر رأي رابا ذلك صراحة، لكن تم التوصل إليه استنتاجاً. فقد كان هناك شاب معين، والذي ذهب خلال: فترتها المتخللة...، وباع ملكية والده المتوفى، أتى عند راب فقرر أن ذلك التصرف غير شرعي. اعتقد الطلاب الذين

شاهدوا ما حدث أن سبب رابا كان أنه يعدّ المرء تحت سن الرشد خلال الفترة المتخللة، لكن هذا ليس كذلك في هذه الحالة الاستثنائية، فقد لاحظ رابا حمالة مفرطة، لأن الشاب كان أيضاً يقوم بتحرير عبيدة من غير هدف واضح.

أرسل جيدال بن مناسيا السؤال التالي إلى رابا: هل سيوجهنا معلماً بشأن ماهية الحكم في حالة الفتاة التي تبلغ من العمر أربعة عشر عاماً ويوماً واحداً وتقيم كيف تشتغل في صناعة ما أي تعرف طبيعة الحمل والإعطاء؟ أرسل له رسالة فيها: إذا كانت تفهم كيف تشتغل في صناعة ماء، فإن شراءها شرعي وبيعها شرعي. لماذا لم يسأله عن حالة الولد؟- هكذا جرى الموقف. لماذا لم يوجه سؤاله بالإشارة إلى الفتاة التي تبلغ من العمر اثنتي عشر عاماً ويوماً واحداً؟ - صانف أن تكون طبيعة تلك الحالة مشابهة لهذا.

باع شاب معين عمره تحت سن العشرين عاماً الملكية التي ورثها عن والده بالتوافق مع القرار المرسل ل جيدال بن مناسيا، وعندما ظهر أمام رابا قال له أقاربه: اذهب و كل تمراً، وارم النوى على رابا، فعل ذلك فقال رابا: إن بيعه غير شرعي، وعندما كتب الحكم له، قال له المشترون: اذهب وقل لرابا: يمكن الحصول على وثيقة واشتر بزور، وحكم المعلم المكتوب وهو وثيقة قصيرة جداً لا يمكن الحصول عليه بأقل من زوز فذهب وقال له ذلك، وبناء على ذلك قال لهم رابا: إن بيعه شرعي. عندما قال له الأقارب إن المشتري علموه، رد عليهم: لكنه يفهم ذلك يشرح؛ وبما أنه يفهم عند الشرح، فإنه لديه نكاه، وكان تصرفه السابق راجعاً لوقاحته الزائدة.

قال الحبر هونا ابن الحبر يوشع: بالنسبة لإعطاء الدليل، تكون شهادته دليلاً شرعياً. وقال مار زطرا: ينطبق هذا وحسب على حالة المنقولات، وليس على حالة العقارات. وقال الحبر أشي لمار زطرا: لماذا المنقولات وحسب؟ هل ذلك لأن بيعة لهذه هو بيع شرعي؟ إذا كان الأمر كذلك، هل سيكون دليل الأطفال الصغار، الذين تعلمنا عنهم أن شراءهم صحيح وبيعهم شرعي في حالة المنقولات، يعتون أيضاً دليلاً شرعياً؟- رد عليه: من المطلوب هناك أن يقف كلا الرجلين وليست هي الحالة. قال أميمار: تكون هديته صحيحة. وقال الحبر أشي لأميمار: الآن كيف يكون الحال حيث يستلم هو النقود في حالة البيع؟ قيل إنه لا يكون صحيحاً لأنه من الممكن أن يبيع بسعر رخيص جداً، فكيف الحال في حالة الهدية حيث لا يستلم شيئاً؟ رد عليه: ووفقاً إلى استنتاجك، إذا باع شيئاً بقيمة خمسة أو ستة هل سيكون بيعه في الواقع صحيحاً شرعاً؟ لكن هذا هو السبب: كان الأخبار مدركين تماماً أن الطفل معرض إلى إغراء المال، ولو أنه تأكد أن بيعه كان صحيحاً شرعاً، قد يحرك الناس أحياناً النقود أمامه و سوف يغريه ذلك و يبيع ممتلكات والده المتوفى. بينما في حالة الهدية، من المعروف أنه لو لم يستفد منه شيئاً ما لما كان سيقدم له الهدية؛ لهذا قال الأخبار إن هديته سوف لن تكون شرعية حتى يتمكن الناس من تقديم خدمة له. قال الحبر نحمان باسم صموئيل: يجب أن يتم فحص الشاب للتأكد من أنه كان يملك علامات النضوج بالنسبة للخطوبة، والطلاق، وحليصا، وتصريحات الرفض

وهي تصريحات فتاة بتيمة الأب وروجتها أمها أو إختوتها وكانت تحت سن الرشد، لكن بالنسبة لبيع ملكية والده فلا يمكنه فعل ذلك حتى يبلغ العشرين من العمر. لكن بما أن الشاب تم فحصه فيما يتعلق بحطوبته فما الحاجة للفحص فيما يتعلق بطلاقه؟- هذا الحكم مطلوب وحسب في حالة الشاب الذي تزوج أرملته أخيه المتوفى.

لأننا تعلمنا: إذا أقام ولد يبلغ من العمر تسعة أعوام ويوم واحد علاقة جنسية مع زوجة أخيه، يكون اكتسبها كزوجة ولا يمكنه أن يطلقها حتى يبلغ السن القانوني بالنسبة للحليصاء،- واستثناء حكم الحبر يوسي يقول: في القسم للتوراتي من حليصا مكتوب: للرجل، لكن في حالة المرأة ليس هناك فرق بين الراشدة والقاصرة، من هنا كان من الضروري تعليمنا أن للمرأة تقارب الرجل بعكس رأي الحبر يوسي. وبالنسبة لتصريحات الرفض كان من الواجب ذكر الاستثناء. أما حكم الحبر يهودا هو: يمكن للفتاة ممارسة حق الرفض حتى يغلب السواد أي الشعر، من هنا كان من الضروري تعليمنا أن الحكم لا يتوافق مع رأي الحبر يهودا. وبالنسبة لبيع ملكية والده حتى يصبح في العشرين من العمر كان عليه أن يظن استثناء رأي من قال أنه يحتاج أن يكون قد بلغ للثامنة عشر من العمر وحسب.

الحكم بأنه خلال: الفترة المتخللة...، يعدّ المرء تحت سن الرشد. يتوافق الحكم مع جيدال بن مناشيا. ويتوافق الحكم مع مار زطرا. والحكم تابع لأميمار. ويتوافق مع ما قاله الحبر نحمان باسم صموئيل، في جميع الحالات.

مشنا: إذا وزع شخص كل ممتلكاته شفويًا...، قال الحبر إليعزر: سواء كان بصحة جيدة أو كان مريضاً بشكل خطير، فإن العقارات تكتسب بوساطة المال والصك والتملك، بينما تكتسب الأشياء المنقولة بوساطة الانتزاع وحسب. قالوا له الحكماء: مرضت أم أبناء روكل ذات مرة، وقالت: أعطوا بروشي هذا والذي تساوي قيمته اثنتي عشرة مائة لابنتي، وعندما ماتت، تم تنفيذ أوامرها، رد عليهم: بالنسبة إلى أبناء روكل، فلتدفعهم أمهم.

جمارا: لقد تعلمنا: قال الحبر إليعزر للحكماء: كان هناك رجل يعيش في ميرون في الخليل قرب جوش حلب في القدس وكان يمتلك الكثير من الممتلكات المنقولات التي كان يرغب أن يمنحها كهدية أو هدايا، مع ذلك قيل له أنه لم يكن هناك وسيلة لتنفيذ رغبته إلا إذا نقل الملكية الممنوحة لهم بمقتضى الأرض المنقولة لهم في الوقت نفسه، بالتالي قام بشراء قطعة صخرية من الأرض قرب القدس وأعطى الأوامر التالية: سوف يمنح الجانب الشمالي منها لـ س من الناس، ومعه مائة خروف ومائة برميل خشبي، والجانب الجنوبي منها سيمنح لـ ص من الناس، ومعه مائة خروف ومائة برميل خشبي. وعندما مات نفذ الحكماء أوامره، وردوا عليه: هل يوجد أي إثبات من هناك؟ كان الميروني بصحة جيدة!

رد عليهم: بالنسبة إلى أبناء روكل، فلتدفعهم أمهم...، لماذا لعنهم؟ قال راب يهودا باسم صموئيل: لقد تركوا الشوك ينمو في حقول عنبهم، والحبر إليعزر متمسك برأيه فيما يتصل بذلك.

لأننا تعلمنا: إذا سمح الشخص للشوك بأن ينمو في حقل غنّيه فإن الحبر إليعيزر يقول فإنه بذلك جعل الفواكه محرمة، ويقول الحكماء: لا يجعل المرء فواكه حقل الغنّب تصبح محرمة إلا إذا ررع نباتاً يترك الناس ما مثله ينمو عادة، وقال الحبر حانينا: ما هو سبب الحبر إليعيزر؟ لأنهم في المنطقة العربية يتركون الأشواك تنمو في حقولهم كعلف لجمالهم.

قال الحبر ليفي: يمكن اكتساب الاكتساب الرمزي من رجل وهو يحتضر حتى في السبت، وهذا ليس راجعاً إلى اعتبار رأي الحبر إليعيزر، بل إلى إمكانية أن يكون صفاء ذهنه قد تكرر. مشننا: قال الحبر إليعيزر: في السبت، تكون أوامره للشفوية صحيحة شرعاً، لأنه غير قادر على الكتابة، لكن ليس في يوم من أيام الأسبوع، قال الحبر يوشع: إذا قالوا هذا فيما يتعلق بالسبت فكيف يكون الحال في حالة يوم عادي من أيام الأسبوع؟ بشكل مشابه يمكن أن يكتسب المرء الملكية نيابة عن قاصر، لكن ليس نيابة عن شخص راشد، هذا هو كلام الحبر إليعيزر. وقال الحبر يوشع: إذا سمحوا باكتساب الممتلكات نيابة عن قاصر، فكيف يكون الحال نيابة عن شخص راشد؟

جمالرا: من المراجع يقدم أحكامه في المشننا؟- إنها أحكام الحبر يهودا، لأننا تعلمنا: ذكر الحبر مائير: قال الحبر إليعيزر: في يوم من أيام الأسبوع تكون أوامره للشفوية صحيحة شرعاً، لأنه قادر على الكتابة، لكن ليس في السبت. وقال الحبر يوشع: لقد قالوا هذا فيما يتعلق بيوم عادي من أيام الأسبوع، فكيف الحال في يوم السبت؟ وبشكل مشابه: يمكن للمرء اكتساب الملكية نيابة عن شخص راشد، لكن ليس نيابة عن قاصر، هذا هو كلام الحبر إليعيزر. وقال الحبر يوشع: إذا سمحوا باكتساب الملكية نيابة عن شخص راشد، فكيف يكون الحال نيابة عن قاصر؟ ذكر الحبر يهودا: قال الحبر إليعيزر: تكون أوامره للشفوية صحيحة في السبت؛ لأنه غير قادر على الكتابة، لكن ليس في يوم من أيام الأسبوع. وقال الحبر يوشع: إذا قالوا هذا فيما يتعلق بالسبت، فكيف هو الحال في حالة يوم من أيام الأسبوع؟ وبشكل مشابه: يمكن للمرء اكتساب الملكية نيابة عن قاصر ولكن ليس نيابة عن شخص راشد، هذا هو كلام الحبر إليعيزر. وقال الحبر يوشع: إذا سمحوا باكتساب الملكية نيابة عن قاصر، فكيف الحال نيابة عن شخص راشد؟

مشننا: في حالة انهيار بيت على رجل أو أبيه أو على رجل ومعه أولئك الذين سيرثهم، وكان لذلك الشخص حق كتوباء امرأة أو حق دائن، في الحالة الأولى برر ورثة الأب أن الابن مات أولاً والأب مات بعده. بينما أكد الدائنون أن الولد مات أولاً والابن بعد ذلك، يعتقد بيت شماي أن الكمية المختلف عليها تنقسم، ويعتقد بيت هيل أن الملكية تبقى على حالتها الأولى.

جمالرا: تعلمنا في مكان آخر: من يقرض المال إلى آخر بسند يكون مؤهلاً لجمع دينه من الأراضي التي قد تم رهنها فيما بعد، بينما إذا منح القرض في حضور الشهود يمكن جمعه من الممتلكات الحرة وحسب. سأل صمونيل: ما هو الحكم في الحالة حيث أدخل المقرض في السد: التي يمكن أن أكتسبها، واكتسبها؟ وفقاً للحبر مائير الذي يعتقد بالرأي القائل أنه يمكن للشخص أن ينقل

ملكية شيء لم يوجد بعد، ولا يمكن أن يكون هناك سؤال؛ لأن المقرض اكتسب الملكية بلا شك. ويُطرح السؤال تبعاً إلى رأي الأحبار الذين يؤكدون أنه لا يمكن للشخص أن ينقل ملكية شيء لم يوجد بعد.

قال الحبر يوسف: تعال وسمع: يقول الحكماء: هذا الدائن الذي باعه الأرض كان حكيماً، لأنه بذلك كان في موقف ليأخذ منه عهداً. قال له رابا: إنك تعني: منه! منه! من المؤكد أنه حتى المعطف الذي على كتفيه يمكن الاستيلاء عليه! بينما سؤالنا هو: ما هو الحكم في الحالة إذا أدخل المقرض في السند: تلك التي يمكن أن أكتسبها... و بعد ذلك اشترى وباع، أو أدخل: تلك التي قد أكتسبها... وبعد ذلك اشترى أو نقل شراءه على أنه ميراث؟

رد الحبر حنا: تعال وسمع: في حالة انهيار بيت على رجل وأبيه أو على رجل وأولئك الذين هو وريثهم، وكان لذلك الشخص عليه حق مستحقات عقد امرأة أو حق دائن، في الحالة الأولى، برز وريثة الأب وقالوا إن الابن مات أولاً والأب بعد ذلك، بينما برز الدائنون وقالوا إن الأب مات أولاً... الخ. الآن، إذا كنا سنفترض أنه حيث أدخل المقرض في السند: التي يمكن أن أكتسبها... وبعد ذلك اشترى وباع، أو أدخل: التي يمكن أن أكتسبها... وبعد ذلك اشترى أو وثق شراءه على أنه ميراث، فإن الأرض لا تصبح مرهونة للدائن، بماذا يمكن أن يطالب الدائن؟ حتى لو سلمنا أن الأب مات أولاً وأن الابن بالتالي ورث ملكيته؟ هذا مجرد شكل آخر للحالة حيث كان السند يحتوي المدخلة: التي يمكن أن أكتسبها!

قال الحبر نحمان لهم: لقد شرح زميلنا الحبر زيرا هذا كما يلي: من واجبات الأيتام الأخلاقية أن يدفعوا دين والدم، اعترض الحبر آشي: من المؤكد أن هذا قرض شفوي، وذكر راب وصموئيل أن القرض الشفوي لا يمكن أن يُجمع من الورثة أو من المشتريين، - لكن الحقيقة هي أن هذه مشناتمثل رأي الحبر مائير الذي يعتقد أن الشخص يمكن أن ينقل ملكية شيء لم يوجد بعد.

قال الحبر يعقوب من نهار بيكود وهي بلدة شرق نهارديا باسم رابيننا: تعال وسمع: سدات الدين السابقة للتاريخ باطلة، والسندات التالية للتاريخ تكون صحيحة، الآن، إذا كان يمكن الافتراض بأن السند يحتوي على المدخلة: تلك التي يمكن أن أتملكها... و بعد ذلك اشترى وباع أو يحتوي على المدخلة: تلك التي يمكن أن أكتسبها... وبعد ذلك اشترى ونقل الشراء على أنه ميراث، لا تكون الأرض مرهونة للدائن، لماذا تكون السندات التالية للتاريخ باطلة؟ - إن هذا يمكن أن يمثل رأي الحبر مائير الذي يعتقد أن الشخص يمكن أن ينقل ملكية شيء لم يوجد بعد.

قال الحبر مشارشيا باسم رابا: تعال وسمع: كيف يفهم المرء القرار بأن المرء لا يمكن أن يستولي على أي ممتلكات مبيعة لتحسين الأراضي؟ إذا باع شخص حقلاً إلى شخص آخر قام بتحسينه، وأتى دائن البائع واستولى عليه، عندما يجمع المشتري من البائع، فإنه يجمع قيمة حتى للممتلكات المرهونة، لكن قيمة تحسين من الممتلكات الحرة وحسب. الآن، إذا افترضنا أنه إذا كان سند الدين يحتوي على

للمدحلة: التي يمكن أن أمتلكها... واشترى المدين أرضاً وباعها، أو إذا كان السند يحتوي على المدحلة: التي يمكن أن أمتلكها... واشترى أرضاً ونقلها على أنها ميراث، لا تكون تلك الأرض مرهونة للدائن، لماذا يستولي الدائن على التحسينات؟- يمكن أن يمثل هذا رأي الحبر مائير الذي يعتقد أن الشخص يمكن أن ينقل ملكية شيء لم يأت إلى العالم بعد أن كان من الممكن إيجاد سبب مقنع للقرار القائل بأنه حيث كان هناك مدحلة في سند دين: التي يمكن أن أمتلكها... وقام المدين بعد ذلك بشراء أرض وباعها، أو إن كان السند يحتوي على المدحلة: تلك التي يمكن أن أكتسبها... وقام المدين بعد ذلك بشراء أرض ونقلها على أنها ميراث، فإبها لا تكون أرضاً مرهونة للدائن.

برز السؤال التالي: بما أن الأرض لم تكن مرهونة بأي شكل من الأشكال، وكان من الممكن إيجاد سبب للبيان، فهل هذه الأرض تكون مرهونة للدائن؟ ويطرح السؤال بالنسبة لماهية الحكم في الحالة إذا اقترض المدين من شخص، ومن ثم اقترض من آخر، ومن ثم اشترى بعض العقارات التي باعها بعد ذلك، هل تكون هذه الأرض مرهونة لأول مقرض، أم تكون مرهونة للثاني؟- رد الحبر نعمان: لقد طرحنا نحن أيضاً السؤال نفسه، وأرسل رداً من فلسطين أن الأول اكتسب حق الاستيلاء على تلك الأرض. وقال الحبر هونا: لقد قسموا الأرض بينهما وعلم رابا بن أبوها أيضاً أن الأرض تقسم بينهما.

قال رابيننا: في النسخة الأولى، أخبرنا الحبر آشي أن أول دائن اكتسب الحق في الأرض، بينما أخبرتنا النسخة الثانية للحبر آشي أن الأرض تقسم، والحكم هو أن الأرض تقسم.

رفع اعتراض: كيف يفهم المرء القرار بأن المرء لا يمكن أن يستولي على الممتلكات المباعة من أجل تحسين الأراضي؟ إذا باع شخص حقلاً إلى آخر وقام بتحسينه، وأتى الدائن للبائع واستولى عليه، عندما يجمع المشتري من البائع فإنه يجمع القيمة الأصلية من الممتلكات المرهونة وليس من قيمة التحسين من الممتلكات الحرة وحسب، الآن، إذا كان الأمر كذلك، ألا يكون قادراً على المطالبة بنصف كلفة تحسيناتها وحسب؟ - يتضمن التعبير: يجمع، الذي تم استخدام نصف قيمة تحسينها أيضاً.

مشنا: إذا انهار البيت على رجل وزوجته، وزعم ورثة الزوج أن الزوجة ماتت أولاً والزوج مات بعدها، بينما زعم ورثة الزوجة أن الزوج مات أولاً والزوجة ماتت بعده، يعتقد بيت شماي أن الملكية تقسم، ويعتقد بيت هيل أن الممتلكات تبقى مع أولئك الذين يملكون حق ملكية ثابت، والكتوباه في ملكية ورثة الزوج، والممتلكات التي تدخل وتخرج معها في ملكية ورثة الوالد.

جمارا: لمن يعود حق الملكية الثابت؟- قال الحبر يوحنا: إلى حق ملكية ورثة الزوج. وقال الحبر إلعيزر: إلى حق ملكية ورثة الزوجة. وقال الحبر شمعون بن لاخش باسم بار خبارا: الملكية التي يوجد حولها خلاف يجب أن تقسم. وكذلك علم بار خبارا: بما أن هؤلاء يبدون على أنهم ورثة، وأولئك يبدون على أنهم ورثة، فإن الملكية تقسم بينهم.

مشنا: إذا انهار البيت على رجل وأمه، يتفق كلاهما أن للملكية المختلف عليها تقسم، وقال الحبر

عقياً: إنني أوافق في هذه الحالة أن تبقى الملكية مع أولئك الذين يملكون حق الملكية الثابت، قال له ابن أراي: ألا يكفي أننا نعاني من اختلافات للرأي الموجودة أصلاً حتى تأتي أنت وتقسوم بإيجاد اختلافات أخرى لنا حيث تم إعلان الإجماع!

جمارا: حق الملكية الثابت لمن تكون؟- قال الحبر إلاي: حق الملكية الثابت تكون لورثة الأم. وقال الحبر زيرا: حق الملكية الثابت تكون لورثة الابن. عندما ذهب الحبر زيرا إلى فلسطين تبنى مبدأ الحبر إلاي. قال الحبر زيرا: يمكن للمرء أن يستنتج من هذا أن مناخ أرض إسرائيل يجعل المرء حكيماً. وما هو السبب؟- رد عباي: لأن الميراث أصبح ملكية ثابتة للقبيلة. وقال له بن عزاي: ألا يكفي أننا نعاني من اختلافات للرأي الموجودة أصلاً... الخ. قال الحبر سملاي: يدل هذا على أن بن عزاي كان تابعاً و زميلاً للحبر عقياً نظراً لأنه قال له: حتى تأتي...، تم إرسال البيان التالي من فلسطين: إذا اقترض اللب على ضمان ملكية والده، خلال حياة والده، ومات، فيمكن أن يأخذ ابنه من المشتريين، وهذا هو ما يوجد صعوبة في القانون المدني، وإذا اقترض، يمكن أن يسأل: ماذا يكون عليه أن يأخذ؟ وعلاوة على ذلك، ما علاقته بالمشتريين؟- لو أنه تم إيراد تلك العبارة، فيجب أن تكون كالتالي: إذا باع الابن ملكية والده في حياة والده، ومات، فيمكن لابنه أن يأخذها من المشتريين، وهذا يخلق صعوبة في القانون المدني؛ لأنهم يمكن أن يقولوا له: لقد باعنا والدك الأرض وأنت تأخذها! أي اعتراض هذا...! ألا يمكنه أن يرد: إنني أرث حقوق والدي؟ ربما تعرف أن مثل هذا العذر مبرر لأنه ورد في النص: بدلاً من أبائك سيكون أبنائك أمراء في كل الأرض، بينما إذا أرسلت رسالة يرفع عليها اعتراض يمكن أن تكون كالتالي: البكري الذي باع حصة حق البكرية خاصته في حياة والده ومات في حياة والده، يمكن أن يأخذها ابنه من المشتريين، وهذا يخلق صعوبة في القانون المدني؛ لأن والده باعها وهو أخذها، واقترحنا أنه في هذه الحالة يمكن أن يبرر أيضاً: جئت بوصفي وريثاً لحقوق والد والدي...، يمكن أن يكون الرد كالتالي: إذا أتى بوصفه وريثاً لحقوق والد والده فأني مطلب يكون لديه حصة حق للبكرية؟

لكن ما هي هذه الصعوبة التي وجدت؟ ألا يمكنه أن يرد: إنني أرث حقوق والد والدي وأحل محل والدي أيضاً. بينما إذا أرسلت رسالة سيرفع عليها اعتراض يمكن أن تكون التالية: إذا كان شخص ما في موقف تقديم دليل لشخص فيما يتعلق بصفقة تم تسجيلها في صك اللص، ومن ثم أصبح لصاً، فإنه لا يُباح له أن يبرهن خط يده، لكن يمكن للآخرين أن يبرهوا... الآن، إذا كان هو نفسه غير موثوق فهل يكون الآخرون أهل ثقة؟ هذا إذن ما يخلق صعوبة في القانون المدني، ما هي هذه الصعوبة؟ هل يمكن أن تكون رسالة فلسطين تشير إلى الحالة حيث تمت المصادقة على خط يده في المحكمة؟

وإذا أرسلت رسالة يمكن رفع اعتراض عليها، وتكون كالتالي: إذا كان شخص في موقف تقديم دليل لشخص فيما يتعلق بصفقة تم تسجيلها في صك، وقبل أن يصل إليه على أنه ميراث،

فإنه لا يكون مؤهلاً للتعرف على خطئه، لكن يمكن للآخرين التعرف على خط يده...، لكن أي صعوبة هي هذه؟ أليس من الممكن أن تكون الإشارة هنا أيضاً إلى الحالة حيث تمت المصادقة على خطئه في المحكمة؟ وإذا أرسلت رسالة يمكن رفع اعتراض عليها، يمكن أن تكون كالتالي: إذا كان شخص في موقف تقديم دليل لشخص قبل أن يصبح زوج ابنته وبعد ذلك أصبح زوج ابنته، فلا يسمح له أن يبرهن خط يده، لكن يمكن للآخرين أن يبرهنوا ذلك. الآن، إذا لم يكن هو موثقاً فهل يكون الآخرون أهل ثقة؟ وإذا اقترحنا أن الإشارة هنا أيضاً هي لحالة فيما إذا تمت المصادقة على حصة في المحكمة، فمن المؤكد أنه يمكن رده، قال الحبر يوسف بن منيومي باسم الحبر نعمان: مع أنه لم تتم المصادقة على خطئه في المحكمة! لكن أي صعوبة هي هذه؟ هل يمكن أن يكون قراراً من الملك أي أمر سماوي، بأنه أي القريب مثل زوج الابنة فلا يكون موثقاً كشاهد بينما الآخرون أهل ثقة، وليس السبب هو أنه قد يكذب؛ لأنه لم يقبل هذا التفسير، وهل يمكن تخيل أن موسى وهارون ليس مسموحاً لهما أن يؤديا دور شهود لأن حميهما لم يكونا محل ثقة؟ إذا التفسير الوحيد والممكن هو أنه قرار من الملك بأنهما يجب ألا يؤديا دور الشهود لهما، إذن هنا أيضاً يمكن أن يكون التفسير هو أنه قرار من الملك بأنه يجب ألا يبرهن خطئه لصالح حماه، من هنا كانت الرسالة المرسلة من فلسطين هي الواقع التي ذكرت في البداية، وبالنسبة إلى اعتراضك من الآية: بدلاً من أبائك سيكون أبناؤك، يمكن الإشارة إلى أن هذا ورد ارتباطاً مع بركة، لكن هل يمكن القول إن هذه الآية وردت وحسب ارتباطاً مع بركة واستناداً إلى مسألة قانونية أن تكون قابلة للتطبيق؟ من المؤكد أننا تعلمنا: في حالة انهار بيت على رجل وأبيه أو على رجل وأولئك الذين هو وريثهم، وكان على الرجل حق كتوباء امرأة أو حق دائن، وفي الحالة الأولى ادعى ورثة الأب أن الابن مات أولاً والأب مات بعده، بينما ادعى الدائن أن الأب مات أولاً والابن مات بعده، الآن، يدل الأبناء على ورثة الأب ليس كذلك؟ والإخوة أولئك الذين هو وريثهم؟ إذا كان من الممكن الافتراض أن المرء لا يمكنه الادعاء: لقد جئت من أجل حقوق والد والدي؛ لأن الآية: بدلاً من أبائك سيكون أبناؤك، وردت ارتباطاً ببركة، ماذا يفيد الورثة بأن يكون الابن قد مات أولاً والأب قد مات بعد ذلك؟ من المؤكد أن الدائن يستطيع أن يقول لهم: وإنني أجمع ديني من ميراث والدهم! - لا، بل ورثة الأب، وإخوته هم المقصودون؛ وأولئك الذين هو وريثهم أي إخوة أبيه هم المقصودون.

سئل الحبر شيشيت: هل يمكن لابن في القبر أن يكون وريثاً لأمه لينقل ملكيتها إلى إخوته من أبيه؟ - قال لهم الحبر شيشيت: لقد تعلمنا: إذا وقع الوالد في الأسر ومات ابنه في الوطن، أو إذا أخذ الابن إلى الأسر حيث مات ومات والده في الوطن، تُقسم الملكية بين ورثة الأب وورثة الابن. كيف يفهم هذا؟ اقترحنا أنه يفهم كما تعلمنا، إذا من هم ورثة الأب ومن هم ورثة الابن؟ ألا يجب إذن أن نستنتج أن المقصود هو: إذا أخذ الوالد إلى الأسر حيث مات ومات ابن ابنته في الوطن، أو إذا أخذ ابن الابنة للأسر حيث مات، ومات والد أمه في الوطن، وليس معروفاً أيهما مات أولاً، تُقسم الملكية بين

ورثة الأب وورثة الابن. الآن، إذا كان الأمر كذلك، حتى لو سلمنا بأن الابن مات أولاً، يجب أن يرث في قبره ملكية والد أمه وينقلها لإخوته من أبيه، ألا يجب أن نستنتج بالتالي أن الابن في القبر لا يرث ملكية والده لينقلها لإخوته من عباي؟ قال الحبر آحا بن منيومي لعباي: لقد تعلمنا أيضاً النتيجة نفسها: إذا انهار البيت على رجل وأمّه، يتفق كلاهما أن الملكية المختلف عليها تُقسم. الآن، إذا كان الأمر كذلك، حتى لو سلمنا بأن الابن مات أولاً، يجب أن يرث ملكية أمه في قبره وينقلها إلى إخوته من عباي، ألا يجب إذن أن نستنتج أن الابن في القبر لا يرث ملكية أمه لينقلها إلى إخوته من عباي؟ هذا يشك الأمر.

وما هو السبب؟ رد عباي: كلمة: انقل..مذكورة في حالة ميراث الابن، وأقل..مذكورة أيضاً في حالة ميراث الزوج، كما أنه في حالة نقل الملكية المذكورة فيما يتعلق بالزوج، لا يرث الزوج في القبر ملكية زوجته، كذلك في حالة نقل الملكية المذكورة فيما يتعلق بالابن، فلا يرث الابن في القبر ملكية أمه لينقلها إلى إخوته من عباي.

قال رجل ذات مرة لصديقه: إنني أبيعك ملكية بار سيسين... وكان فيها قطعة أرض تحمل اسم بار سيسين، لكن النائع قال له: إن هذه ليست ملكاً لبار سيسين، مع أنها تحمل اسم بار سيسين، عندما عرضت القضية على الحبر نحمان حكم لصالح المشتري، وقال رابا للحبر نحمان: هل هذا هو الحكم؟ من المؤكد أن من يطالب بشيء من الآخر وعليه أن يحضر الدليل.

تمت الإشارة إلى التناقض بين بياني لرابا وبين بياني للحبر نحمان، لأنه قال شخص ذات مرة إلى آخر: أي مطلب لك في هذا المنزل؟ رد الآخر عليه: لقد اشتريته منك وتمتعت بحق الانتفاع به بسلام خلال السنوات الثلاث المطلوبة لإيجاد الحق الشرعي في الملكية، قال الأول له: مع ذلك فقد شعلت أنا العرف الداخلية، عندما عرضت القضية على الحبر نحمان قال للمشتري: اذهب وأتأ بدليل على تمتعك بسلام بحق الانتفاع به... قال رابا للحبر نحمان: هل هذا هو الحكم؟ من المؤكد أن من يطالب بشيء من الآخر يجب أن يجلب الدليل! هل هذا يقدم التناقض بين بياني رابا وبين بياني الحبر نحمان! - ليس هناك تناقض بين بيانات رابا، لأنه هنا يكون البائع يجوز ممتلكاته، وهناك يكون البائع يجوز ممتلكاته، ولا يوجد التناقض أيضاً بين بياني الحبر نحمان، لأنه بما أنه تحدث معه هنا عن ملكية بار سيسين وكانت تلك القطعة تحمل اسم بار سيسين، يكون ملزماً بإثبات أنها ليس ملكاً لبار سيسين؛ بينما هنا، لو سلمنا بأن حقه لا يقل عن حق من يحمل صكاً، ألا نقول حتى في مثل هذه الحالة لحامل الصك: برهن صكك وسوف تحتفظ بملكية ملكيتك؟ يبقى السؤال بلا إجابة.

الفصل العاشر

مشنا: يجب أن يحمل الصك العادي توقيع الشهود في الجزء الداخلي منه، والصك المطوي يجب أن يحمل توقيع الشهود على الخلف، والصكان اللذان يحملان توقيع الشهود سواء على الخلف أو في الجزء الداخلي منه كلاهما باطل. قال الحبر حنينا بن عماليل: الصك المطوي الذي يحمل توقيع الشهود في الجزء الداخلي منه صحيح؛ لأنه يمكن تحويله إلى صك عادي، وقال الحبر شمعون بن عماليل: يعتمد الكل على استخدام البلد. يتطلب الصك العادي شاهدين وثلاثة للصك المطوي، والصك العادي الذي يحمل توقيع شاهد واحد وحسب والصك المطوي الذي يحمل توقيع شاهدين وحسب كلاهما باطل أيضاً.

جمارا: من أين هذا الكلام؟- قال الحبر حانينا: لأن الكتاب المقدس يقول: يجب أن يشتري الرجال الحقول بالمال ويدونوا الصكوك ويختموها، ويجلبوا شهادة الشهود، ويجب أن يشتري الرجال الحقول بالمال، فيدونوا الصكوك تشير إلى الصك العادي، ويختموها تشير إلى الصك المطوي، ويجلبوا شهادة تدل على شاهدين، والشهود تدل على ثلاثة، كيف يكون هذا ممكناً؟ اثنان للصك العادي وثلاثة للصك المطوي ألا يمكن عكس هذا؟- بما أنه يحتوي على طيات أكثر، يجب أيضاً أن يكون له شهود أكثر.

قال رفرام: يمكن استنتاجه مما يلي: لذلك أخذت صكوك الشراء، الذي كان مختوماً ويحتوي الشروط والأحكام، والذي كان مفتوحاً، فعبارة: لذلك أخذت صكوك الشراء.. تشير إلى الصك العادي، وعبارة: الذي كان مختوماً.. تشير إلى الصك المطوي، وعبارة: الذي كان مفتوحاً.. تشير إلى الجزء العادي في الصك المطوي، والشروط والأحكام.. تشير إلى الأحكام التي تميز الصك العادي من الصك المطوي، أي: الذي، والآخر: ثلاثة شهود، ويوقع شهود الأول على الجهة المقابلة، بينما يوقع شهود الآخر على الجهة الخلفية. ألا يمكن عكس هذا؟- بما أنه يحتوي على طيات أكثر يجب أيضاً أن يكون له شهود أكثر.

قال رامي بن حزقيال: يمكن استنتاجه من النص التالي: من قم شاهدين، أو من قم ثلاثة شهود سوف يثبت القضية. إذا كانت شهادتها ستثبت باثنين، لماذا يجب تحديد ثلاثة؟ ليخبرك بأن الصك العادي يتطلب اثنين، والصك المطوي يتطلب ثلاثة. ألا يمكن عكس هذا؟- بما أنه يحتوي على طيات أكثر، يجب أيضاً أن يكون له شهود أكثر.

هل هذه الغاية من الآيات المذكورة والتي كانت القصد منها؟ من المؤكد أن كل واحدة مطلوبة

لغاية مفصلة، كما تعلمنا: بالبيان: يجب أن يشتري الرجال الحقول بالمال ويديروا الصكوك ويختتموها، تم تقديم دليل جيد، لذلك أخذت صك الشراء هي مجرد تسجيل لما حدث، من فم شاهدين، أو من فم ثلاثة شهود، تم تحديدها لتشبيه الثلاثة شهود بالشاهدين، فيما يتعلق بما يختلف حوله الحبر عقيباً والأحبار، بينما حقيقة أن حكم الصك المطوي هو من قرارات الأحبار وحسب، والآيات التوراتية المستشهد بها هي مجرد أسماكتنا أي دعم. ما هو السبب الذي أنشأ الأحبار من أجله الصك المطوي؟- كانوا في مكان مأهول بالكهنة، وكانوا حادي الطبع وطلقوا زوجاتهم، بالتالي اتخذ الأحبار هذا التدبير الاحتياطي، بحيث يمكن في غضون ذلك الوقت أن تهدأ أعصابهم وتفسر وثائق الطلاق بشكل مرضي، أي تفسير يمكن أن يُعطى في حالة الوثائق الأخرى؟- حتى لا يكون هناك فرق بين وثائق الطلاق والصكوك الأخرى.

أين يوقع الشهود في حالة الصك المطوي؟- قال الحبر هونا: بين الطية والأخرى، وقال الحبر إرميا بن أبا: على ظهر الكتابة وتتطابق مع كل الجراء المكتوب، على الجزء الخارجي من الصك. قال رامي بن حاما للحبر حيسدا: وفقاً للحبر هونا الذي قال إن الشهود يوقعون بين الطية والأخرى... على افتراض أنه قصد: بين الطية والأخرى على الجانب الداخلي. يمكن رفع الاعتراض التالي: من المؤكد أنه جلب صك مطوي لرابي ذات مرة، وأشار رابي قائلاً: ليس هناك تاريخ على هذا الصك... بناء على ذلك قال الحبر شمعون بن رابي لرابي: قد يكون مخفياً بين الطيات.. وعندما مرق الدرزات ليفتحها رآه، الآن، إذا كان الأمر كذلك، كان يجب أن يقول: لا يوجد تاريخ ولا شهود على هذا الصك؟- رد عليه: هل تعتقد أنه تبعاً للحبر هونا يوقع الشهود بين الطيات في الجراء الداخلي؟ لا، إنهم يوقعون بين الطيات على الجانب الخارجي. لكن ألا يوجد هناك سبب لنخشي أنه قد يزور الجزء السفلي من الصك المطوي ويدخل أي شيء يريده بعد أن يوقع الشهود؟- تدخل فيه عبارة: محكم وثابت، فلا يكون هناك سبب لنخشي أنه قد يدخل ما يرغب به، ومن ثم يكتب مرة أخرى: محكم وثابت؟- تدخل الصيغة: محكم وثابت مرة واحدة وحسب، وليس مرتين، وليس هناك خوف من أنه قد يمحو جملة: محكم وثابت الأصلية ويضيف ما يشاء ثم يكتب: محكم وثابت، من المؤكد أن الحبر يوحنان قال: الكلمة المعلقة التي تم تأكيدها تكون مقبولة، بينما يكون المحو غير مقبول مع أنه تم تأكيده، وبينما ينطبق الحكم بأن المحو باطل وحسب في حالة حدوث حادث في موقع الصيغة: محكم وثابت... تشغل الفراغ نفسه الذي كانت تشغله صيغة: محكم وثابت، بينما وفقاً للحبر إرميا بن أبا الذي ذكر: إنه على الوجه الخلفي للكتابة ويتطابق مع الجراء المكتوب على الجزء الخارجي من الصك، أليس هناك سبب لنخشي من أنه يمكن أن يكتب

على الجزء الداخلي أي شيء يريده ويجلب شهوداً إضافيين ليقعوا على الجزء الخارجي، ويمكن أن يقول: لقد فعلت ذلك لزيادة عدد الشهود؟- رد عليه: هل تعتقد بنفس ترتيب أسطر الصك؟ إنهم يوقعون بشكل عامودي من الأسفل للأعلى، لكن ألا يجب أن نخاف من أن يرد شرط غير محدد في آخر سطر من الصك وأن يقطع ذلك السطر الأخير، ومع أنه يمكن أن يقطع معه اسم الشاهد روبن كذلك، إلا أن الصك يبقى صحيحاً من خلال الجزء المتبقي من التوقيع، ابن يعقوب شاهد، كلما تعلمنا: التوقيع: ابن س شاهد صحيح؟- يكتب الشاهد: روبن ابن، عبر خط واحد، ويعقوب شاهد فوقها، لكن ألا يوجد هناك سبب للخوف من أنه يمكن أن يقطع روبن ابن، إلا أن الصك سيبقى صحيحاً من خلال الجزء المتبقي من التوقيع، يعقوب، شاهد. كما تعلمنا: توقيع: س، شاهد صحيح؟- كلمة: شاهد غير مكتوبة، وإذا شئت يمكن القول أن الشاهد في الواقع يكتب بعد توقيع: شاهد، لكن هذه حالة حيث يكون معروفاً أن التوقيع ليس ليعقوب، أليس ممكناً أن يكون قد وقع نيابة عن والده؟- لا أحد يتخلى عن اسمه ويستعمل اسم والده كتوقيع، ألا يمكن أن يكون قد استخدمه على أنه مجرد علامة؟ لأنه من المؤكد أن راب كان يرسم سمكه، وكان الحبر حائناً يرسم غصن نخلة، والحبر حبيداً سامك وهو حرف واحد من اسمه، والحبر أوشعياً آبين وهو أيضاً حرف واحد من اسمه، ورابا ابن الحبر هونا، سارية.- لن يكون أحد وقفاً لدرجة أن يجعل اسم والده مجرد رمز.

قال مار زونرا: ما هي الحاجة لكل هذا! أي صك مطوي يكون توقيع شهوده بالخط نفسه على الصك يكون وثيقة باطلة. وقال الحبر اسحق بن يوسف باسم الحبر يوحنا: كل الأشياء المحمالة تتطلب التأكيد، وآخر سطر يجب أن تحتوي على تكرار لمادة الصك، ما هو السبب؟

قال الحبر أمرام: لأنه لا يمكن اعتبار آخر سطر عاملاً محدداً. قال الحبر نحمان للحبر أمرام: من أين استنتجت هذا؟ رد عليه الآخر: لأننا تعلمنا أنه إذا كانت توقيعات الشهود قد نقلت سطرين بعيداً عن النص، يكون الصك باطلاً، وإذا نقلت سطرًا واحدًا وحسب يكون صحيحاً. لماذا يختلف السطران عن السطر الواحد؟ لأن المرء قد يرتكب التزوير ويضيف مادة غير مرخص بها، ألا يمكن للمرء أن يرتكب التزوير ويضيف مادة مزورة في حالة السطر أيضاً؟ ألا يجب أن نستنتج إذن أن آخر سطر لا يمكن أن يعدّ عاملاً محدداً؟ هذا يثبت.

طرح السؤال: ما هو الحكم في حالة السطر والنصف؟- تعال واسمع: إذا نقلت توقيعات الشهود سطرين بعيداً عن النص يكون الصك باطلاً، يمكن الاستنتاج من هذا أنه إذا تم نقلهم سطرًا ونصفاً وحسب وبعيداً عن النص يكون الصك صحيحاً. اشرح الفقرة الثانية: إذا كان سطرًا واحدًا وحسب، يكون صحيحاً والتي يستنتج منها أنه وحسب إذا كان الفاصل سطرًا واحدًا يكون الصك صحيحاً لكن

إذا كان سطرًا وبصف يكون الصك باطلاً! لذلك لا يمكن الاستتاج منه! وماذا عن إجابة السؤال؟-
تعال واسمع ما تعلمنا: إذا نقلت توابع الشهود سطرين بعيداً عن النص، يكون الصك باطلاً، وإذا
نقلت أقل من ذلك يكون صحيحاً. إذا وقع أربعة أو خمسة شهود على صك، وتم الاكتشاف أن أول
اثنين أقرباء أو مجردين من الأهلية بأي طريقة أخرى مشابهة يمكن تأكيد الدليل من خلال الشهود
الباقين؟ يقدم هذا دعماً لرأي حزقيا؛ لأن حزقيا قال: إذا كان مملوءاً بإمضاءات الأقارب، يكون الصك
صحيحاً، وليس هناك شيء غريب في هذا الحكم؛ لأنه عندما يجعل للفراغ الهوائي والذي يتطابق مع
فراغ الصك خيمة الهيكل المتقل العادية غير صالحة يكون ذلك الفراغ بقياس ثلاثة أشبار وحسب،
وإن السقف غير الملائم يجعلها غير صالحة طقسياً عندما يكون ذلك السقف بقياس أربعة عرص كف.
طرح السؤال: هل يتضمن السطران اللذان ورد ذكرهما ١٦٣ ب نفسيهما والمساحة بينهما أم،
ربما ونسيهما وحسب وليس المساحة بينهما؟- رد للحبر نعمان بن اسحق: بحسب المنطق يكونان هما
والمساحة بينهما هما المقصودان؛ لأنه يمكن الافتراض أنهما كانا مقصودين وحسب وليس المساحة
بينهما. ما هي الفائدة من مثل هذا الفراغ الصيق؟ يتبع بالتالي: إن المقصود هو سطرين والفراغ الذي
بينهما. هذا يثبت ذلك.

قال الحبر سبتاي باسم حزقيا: السطران المذكوران هما مثل التي تكون بخط يد الشهود، وليس
بخط يد الكاتب، ما هو السبب؟ لأى أحد يرغب في القيام بالتزوير لا يذهب لكاتب القيام بذلك. وكم
مقدار الفراغ؟- قال الحبر اسحق بن إليعزر: على سبيل المثال، بقدر ما هو كافٍ لكتابة لاء لاء
وهي صيغة بمعنى لك لك فوق بعضها البعض، يبين هذا أنه يعتقد أن الحد هو سطران مكتوبان
وأربعة فراغات متخللة.

قال الحبر حيبا بن أمي باسم عولا: على سبيل المثال، بمقدار ما هو كافٍ لكتابة حرف اللام لا
مد في العلوي، وكافٍ أخير في السطر السفلي، نستنتج من هذا بوضوح أنه يعتقد أن الحد هو سطران
مكتوبان وثلاثة فراغات متخللة، وقال الحبر أباهو: على سبيل المثال، بمقدار ما هو مطلوب لكتابة
باروخ بن ليعي في سطر واحد؛ لأنه يعتقد بالرأي القائل إن الحد هو سطر واحد مكتوب وفراغان
متحللان، وقال راب: ما تعلمناه قابل للتطبيق وحسب على الفراغ بين إمضاءات الشهود والنص، لكن
بين توابع الشهود والبرهان الشرعي حتى لو كانت المساحة الفارغة أعرض، يكون الصك صحيحاً.
لمادا الحد بين إمضاءات الشهود والنص مختلف عن الآخر؟ لأنه، كون الشهود قد قاموا بالتوقيع، يمكن
أن يرتكب حامل الصك للتزوير بأن يدخل فيه ما يشاء. في حالة المساحة الفارغة بين توابع الشهود
والبرهان أيضاً، ألم يكن ممكناً ارتكاب للتزوير بإحلال ما يشاء وإلحاق توقيع للشهود؟- في الحالة حيث

تَنقُطُ المساحة الفارغة بالحبر، إذا كان الأمر كذلك يمكن للمرء أيضاً أن يُنْقَطَ بالحبر أي مساحة فارغة بين تواريخ الشهود و نص الصك! - يمكننا الافتراض بأن الشهود قد أكتوا الجزء المنقَط في حالة نقاط الحبر بين تواريخ الشهود والبرهان، ألا يفترض أيضاً أن المحكمة قد أكتت الجزء المنقَط؟- لا تؤكد المحكمة فراغاً منقَطاً بالحبر، ألا يكون هناك سبب لخاف من أن الجزء العلوي من الصك قد يقطع بكاملة، وتمحي نقاط الحبر، ويتم إدخال أي شروط يرغب بها، ويمكن أن تلحق تواريخ الشهود أيضاً، ومع ذلك يُعدّ الصك صحيحاً، وذكر راب أن الصك الذي يظهر نصه و تواريخ شهوده على شيء محو يكون صحيحاً شرعياً، ووفقاً إلى الحبر كهنا الذي نقلها باسم صموئيل: هذا صحيح تماماً، بينما تبعاً إلى الحبر طيومي الذي نقلها باسم راب، ماذا قال؟- إنه يعتقد أنه في أي حالة مشابهة لا يؤكد الصك من خلال برهان المحكمة الذي قد يظهر عليه ولكن من خلال الشهود عليه. بينما قال الحبر يوحنا: ما تعلمناه قابل للتطبيق وحسب على الفراغ بين تواريخ الشهود والنص، لكن بين إمضاءات الشهود والبرهان القانوني حتى إذا كانت المساحة الفارغة محددة بسطر واحد يكون الصك باطلاً. لماذا يختلف الحد بين الشهود والبرهان عن الآخر؟ لأن الجزء العلوي من الصك يمكن أن يقطع ويكتب نص صك جديد ويمكن أن يكتب شهوده على سطر واحد، وهو يعتقد أن الصك الذي يظهر نصه وشهوده على سطر واحد يكون صحيحاً، إذا كان الأمر كذلك، في حالة للفراغ بين الشهود والنص أيضاً، ألا يمكن أن يقطع الجزء العلوي من الصك ويكون الشهود قد وقعوا، يضاف أي شيء يرغب به المرء؟- إنه يعتقد بالرأي القائل: إن الصك الذي يظهر نصه على سطر وشهوده على سطر آخر يكون باطلاً. لكن ألا يوجد سبب لنخشي من أنه قد يكتب النص والشهود في سطر واحد ويمكن لحامل الصك أن يبرر قتلًا: لقد فعلت هذا حتى أزيد عدد الشهود؟-إنه يعتقد بالرأي القائل إنه في أي حالة مشابهة لا يتم تأكيد الصك؟ من خلال الشهود الذين يظهرون في الأسفل وليس من خلال الشهود للذين يظهرون في الأعلى.

بالعودة للنص أعلاه ذكر راب إن الصك الذي يظهر نصه وإمضاءات شهوده على شيء محو يكون صحيحاً، لكن إذا تم الاعتراض بالقول: بما أن الكتابة على الوثيقة مُحيت مرة، فيمكن أن تكون قد مُحيت مرة أخرى! يمكن الرد: بأن أي شيء مُحى مرة ليس مثل ذلك الذي مُحى مرتان، لكن ليس هناك سبب لنخشي أن يكون الحبر قد صب على موضع الشهود أولاً، وهذا سوف يُمحى، بالتالي عندما يُمحى النص بعد ذلك سوف تمثل الأجزاء السفلية والعلوية محواً مكرراً؟- رد عباي: يعتقد راب أن الشهود يجب ألا يوقعوا على موضع محو إلا إذا حدث المحو في حضورهم.

رُفِعَ اعتراض: الصك الذي يكون نصه مكتوباً على ورق نظيف، وشهوده على موضع محو يكون صحيحاً. ليس هناك سبب لنخشي أن النص يمكن أن يحى، وتوضع أي شروط يرغب بها، وهذا سيُنتج

صكاً يظهر نصه وشهوده على موضع محو؟ - إنهم يكتبون كما يلي: لقد وقعنا نحن الشهود على موضع محو والنص مكتوب على ورق، لكن أين يكتبون هذا؟ إذا كانت في الأسفل، فمن المؤكد أن المرء يستطيع أن يقطعها، وإذا كانت في الأعلى، يستطيع المرء أن يحوها، - وإنهم يكتبونها بين التواقيع، إذا كان الأمر كذلك، اشرح الفقرة الثانية: الصك الذي يظهر نصه على موضع محو وشهوده على ورق نظيف يكون باطلاً... يمكن أن نسأل: لماذا يكون باطلاً؟ دعهم في هذه الحالة أيضاً يكتبوا: لقد وقعنا نحن الشهود على ورق لنص مكتوب على موضع محو. هل سترد الآن أيضاً إن الكتابة مُحيت مرة، ويمكن للمرء أن يحوه من جديد؟ من المؤكد أنك قلت أن ما مُحى مرة ليس مثل ما مُحى مرتان، لقد قيل هذا وحسب في الحالة حيث وقع الشهود على موضع محو، بينما حيث لم يقع الشهود على موضع محو بل على ورق نظيف لا يمكن اكتشاف الفرق، لكن اجلب أي لحيه، يمكن محو بعض الكتابة عليه، وقارنها - المحو على أحد اللغائف لا يكون دائماً مثل المحو على لحيه أخرى، إن دع المحكمة تقبل تواقيع الشهود، ودعها تمحي وتقارن! - رد الحبر لوشعيا: المحو الدائم ليوم ليس مثل المحو الدائم ليومين، دعه يبقى لبعض الوقت! رد الحبر إرميا: كان يجب اتخاذ إجراء وقائي ضد المحكمة الخاطئة.

قال الحبر حانينا بن غماليل: الصك المطوي.. الخ، رفع رابي اعتراضاً على بيان الحبر حانينا بن غماليل: من المؤكد أن تاريخ أحد الصكوك ليس مثل تاريخ الآخر؛ لأنه في حالة الصك العادي، يعد أول عام مكتمل من حكم الملك عامه الأول، و العام المكتمل الثاني عامه الثاني، بينما في حالة الصك المطوي، يعد أول عام من حكم الملك عامه الثاني، والثاني عامه الثالث. وقد يحدث أحياناً أن يقترض شخص بقوداً من شخص آخر في صك مطوي، وفي ذلك الوقت، يمكنه أن يحصل على الأموال ويرد له النقود، لكن عندما يطلب إرجاع صكه، يمكن أن يرد عليه الدائن: لقد أصعبته... ويكتب له بدلاً منه وصلاً، وعندما يحين وقت الدفع، يمكن له أن يحوله إلى صك عادي ويقول له: لقد اقترضت مني الآن...، إنه يعتقد بالرأي القائل إن الوصل لا يكتب، لكن هل كان رابي معتاداً على تاريخ الصك للمطوي؟ من المؤكد أنه جلب مرة صكاً مطوياً أمام رابي الذي أشار قائلاً: هذا مؤجر التاريخ... ويقال له زونين: مثل عادة هذه الأمة: إذا حكم ملك عاماً كاملاً فإبهم يعدونه عامه الثاني، وإذا كان عامين، فإنهم يعدونه ثالث عام له، وبعد أن سمعه من زونين عرفه.

ورد مرة في صك عادي معين التاريخ التالي: في عام الأرخون س...، قال الحبر حانينا: أطرح سؤالاً عن متى استلم ذلك الأرخون للحكم، ألا يمكن أن يكون في ذلك التاريخ كان قد حكم لبعض الأعوام؟ - رد الحبر لوشعيا: مثل عادة هذه الأمة: في أول عام ينادونه أرخون، وفي العام الثاني ينادونه: ديجون، أليس ممكناً أن يكون قد خلع وأعيد تعيينه؟ - رد الحبر إرميا: في مثل هذه الحالة يسمى: أرخون - ديجون.

علم أحبارنا: في الحالة حيث قال شخص: سوف أصبح نذراً... قال سيماشوس: إذا أضاف: حنا يجب أن يتقيد بفترة واحدة، وإذا أضاف: يجب أن يتقيد بفترتين، وتريجون فإنه يتقيد بثلاث فترات، وتتراجون - بتتاغون فإنه يتقيد بخمس فترات.

علم أحبارنا: البيت الدائري وثلاثي الزوايا وثلاثي للروايا وخمسي للزوايا ليس معرضاً للنجاسة من أوبئة البيت، أما البيت رباعي الروايا معرض للنجاسة من مثل هذه الأوبئة. من أين نستنتج هذا؟ - لأن أحبارنا علمونا: منكور أعلاه: بدلاً من جدار، جدران، مما يدل على اثنين، وفي الأسفل أيضاً جدران مذكورة بدلاً من جدار مما يدل بشكل مماثل على اثنين، جاعلاً مجموعها بالتالي أربعة جدران. جلب مرة صكاً مطوياً أمام رابي الذي أشار قائلاً: لا يوجد تاريخ على هذا الصك... بناءً على ذلك، قال الحبر شمعون بن رابي لرابي: يمكن أن يكون مخفياً بين طياته... وعند تمزيق الدرزات لفتحها رآه واستدار رابي ونظر إليه باستياء، قال الآخر: لم أكتبه، لقد كتبه الحبر يهودا حياتا الخياط أو اسم العائلة، صاح به رابي: ابق بعيداً عن نشر الفضائح، ودلت مرة كان جالساً في حصوره، وعندما أنهى جزءاً من كتاب المرامير قال رابي: كم هي صحيحة هذه الكتابة؟ رد الآخر: لم أكتبها، كتبها يهودا حياتا... صاح به رابي: ابق بعيداً عن نشر الفضائح، ففي الحالة الأولى يمكن للمرء أن يتفهم تحذير رابي، حيث كان هناك افتراء، بينما أي نشر للفضائح يوجد هنا؟ - بسبب تعليم الحبر ديمي؛ لأن الحبر ديمي، أخو الحبر سفرا علم: يجب ألا يتحدث بالثناء على صديقه، لأنه من خلال الثناء عليه يسبب لومه.

قال الحبر أمرام باسم راب: يوجد ثلاثة انتهاكات لا يهرب منها أي رجل ليوم واحد: العكرة الأثمة، والتفكير في نتائج الدعاء، والافتراء الافتراء؟ كيف يمكن للمرء أن يتخيل شيئاً كهذا؟ - لكن المقصود هو الدرجات الخفيفة أي الافتراء الملمح وليس الفعلي من الافتراء. وقال راب يهودا باسم راب: معظم الناس مذنبون بالسرقعة، وأقلية منهم بالدعارة وجميعهم بالافتراء الافتراء؟ كيف يمكن للمرء أن يتخيل شيئاً كهذا؟ - لكن المقصود هو الدرجات الخفيفة من الافتراء.

قال الربان شمعون بن غماليل: يعتمد الكل على استخدام البلد، وألا يأخذ الثناء الأول بمبدأ استخدام البلد؟ - رد الحبر آشي: حيث تكون العادة هي استخدام الصكوك العادية، وقال أحدهم للكاتب: أعد لي صكاً عادياً، وأعاد له هذا الأخير صكاً مطوياً، يكون الاعتراض الأول صحيحاً، وحيث تكون العادة هي استعمال الصكوك المطوية وقال أحدهم للكاتب: أعد لي صكاً مطوياً، وأعاد له هذا الأخير صكاً عادياً، يمكن رفع اعتراض قانوني يتصل خلافهما بالمكان حيث تستعمل الصكوك العادية والمطوية معاً، وقال للكاتب: أعد لي صكاً عادياً، وأعاد له هذا الأخير صكاً

مطوباً، في مثل هذه الحالة، يعتقد أحد الأساتذة أي التناء الأول أنه يمكن رفع الاعتراض القانوني، ويعتقد الأستاذ الآخر الربان شمعون بن غماليل أن هـ كان مجرد تلميح.

قال عباي: يعتقد الربان شمعون بن غماليل والحبر شمعون والحبر إليعيزر أنه في مثل هذه الحالة، يعدّ مجرد تلميح، وبالنسبة للربان شمعون بن غماليل، يمكن جلب إثبات من ما ذكر للتو. وبالنسبة لسبب الحبر شمعون؟- لأننا تعلمنا: قال الحبر شمعون: إذا كان خداعه في صالحها، فإنها تكون مخطوبة، وبالنسبة للحبر إليعيزر؟- لأننا تعلمنا: إذا قالت امرأة لوسيط: استلم وثيقة الطلاق نيابة عني في المكان العلاني...، واستلمها نيابة عنها في مكان مختلف، في هذه الحالة يكون الطلاق باطلاً، لكن الحبر إليعيزر يعدّه صحيحاً؛ لأن أحد الأساتذة يعتقد أنها عبرت من خلال أمرها عن اعتراضها، بينما يعتقد الأستاذ الآخر بالرأي القائل إن هـ كان مجرد تلميح له بالمكان. وصك عادي يحمل توقيع شاهد واحد...الح، يمكن للمرء أن يتفهم لماذا من الضروري أن يذكر: صك مطوي يحمل توقيع شاهدين يكون باطلاً، بما أنه يمكن أن يكون قد تخيل لأن مثل هذا الدليل صحيح في مكان آخر، فإنه يكون صحيحاً هنا أيضاً، فكان من الضروري تعليمنا أنه باطل. بينما في حالة الصك العادي الذي يحمل توقيع شاهد واحد، أليس هذا واضحاً؟- رد عباي: كان هذا مطلوباً لما يلي: إنه حتى حيث يكون هناك إضافة إلى توقيع الشاهد الواحد، والشهادة الشفوية لشاهد آخر يكون الصك باطلاً.

أعلن أميمار مرة صكاً صحيحاً بتوقيع شاهد واحد والشهادة الشفوية لشاهد آخر، قال الحبر أشي لأميمار: وماذا عن رأي عباي؟ رد عليه الآخر: لم أسمع به، ذلك للقول إنني لا لأشاطره الرأي.

لكن تابعك يميل للرأي القائل أنه يمكن جمعها. قال رابيننا: أرسل مثل هذا السؤال له: حيث جلس ثلاثة قضاة لتأكيد صك، ومات أحدهم، هل يكون من الضروري كتابة: لقد كنا في جلسة مكونة من ثلاثة وواحد منا لم يعد موجوداً، الآن وبسبب هذا تم قبول الحبر إرميا في الكلية من جديد.

مشنا: حيث يكون مكتوباً في سند دين: مائة زوز التي هي عشرون سيلعاً، يستلم الدائن وحسب عشرون سيلعاً، إذا كانت المدخلة: مائة زوز التي هي ثلاثون سيلعاً، فإنه يستلم مائة وحسب، وإذا كانت المدخلة تقول: زوزيم فضية التي هي...الخ، وكان المقدار مشطوباً، فإنه يمثل ما لا يقل عن اثنين، وإذا كانت المدخلة تقول: سيلعات فضية التي هي...الخ، وكان المقدار مشطوباً، فإنه يمثل ما لا يقل عن اثنين داريكات وهي عملة فارسية فضية أو ذهبية...الخ، و كان المقدار مشطوباً، فإنه لا يقل عن اثنين إذا كان مكتوباً في الأعلى مائة وفي الأسفل مئتان. يسترشد المرء دائماً بالمدخلة الأصغر، إذا كان الأمر كذلك، لماذا يكتب القسم العلوي أصلاً؟- تحسباً لمحو حرف من القسم السفلي بحيث يمكن استنتاجه من القسم العلوي.

جبارنا: علم أحبارنا: الفضة.. تدل على ما لا يقل عن دينار فضي، ودينانير فضية أو فضة
دينانير تدل على ما لا يقل عن دينارين فضيين، فضة للدينانير تدل على الفضة لما لا يقل عن دينارين
ذهبيين.

قال المعلم: تدل الفضة على ما لا يقل عن دينار فضي....، ألا يمكن أن تدل على قضيب من
الفضة؟- رد الحبر إليعزر: هذه هي الحالة حيث ذكرت العملة، ألا يمكن أن تدل على الفكة الصغيرة؟
- رد الحبر بابا: في حالة المكان حيث لا تكون العملات للفضة متداولة.

علم أحبارنا: الذهب يدل على ما لا يقل عن دينار ذهبي، والدينانير الذهبية أو ذهب الدينانير تدل
على ما لا يقل عن دينارين ذهبيين، والذهب للدينانير تدل على ذهب لا تقل قيمته عن دينارين فضيين.
قال المعلم: الذهب تدل على ما لا يقل عن دينار ذهبي ألا يمكن أن يعني قضيباً من الذهب؟-
رد الحبر إليعزر: في الحالة حيث ذكرت العملة ألا يمكن أن تدل على الفكة الصغيرة؟- رد: تصنيع
الفكة الصغيرة من الذهب أي الذهب للدينانير تدل على ذهب لا تقل قيمته عن دينارين فضيين. ألا
يمكن أن يكون قد قصد أنية ذهبية قيمتها ديناران ذهبيان؟- رد الحبر عباي: يجب أن يكون حامل
السند هو الخاسر دائماً، إذا كان الأمر كذلك يجب إتباع المبادئ نفسها في الحالات الأولى أيضاً - رد
الحبر آشي: في الحالات الأولى مكتوب ديناري، وفي الأخيرة مكتوب دينارين، ومن أين يمكن استنتاج
أن هناك فرق بين ديناري ودينارين؟- لأننا تعلمنا: المرأة التي حدث لديها خمس ولادات مشكوك فيها،
أو خمسة نريعات مشكوك فيها، فتجلب قرباناً واحداً ويمكنها بعد ذلك أن تأكل من لحم القربان.

بينما لا تكون ملزمة بجلب الباقي إذا حدث لديها خمس ولادات معينة أو خمسة نزيقات،
فإنها تجلب قرباناً واحداً، ويمكنها بعد ذلك أن تأكل من اللحم القرباني، لكنها تكون ملزمة أيضاً
بجلب الباقي، حدث مرة أن سعر زوج الطيور في القدس ارتفع إلى دينارين ذهبيين، بناء على ذلك
تعجب الحبر شمعون بن شمائل قائلاً: وهذا المعبد! لن أحلد للراحة هذه الليلة قبل أن يصبح
بالإمكان الحصول على هذه مقابل دينانير فضية، دخل بيت دين وأصدر الأمر التالي: المرأة التي
حدث لديها خمس ولادات أطفال معينة، أو خمس نزيقات معينة، تجلب قرباناً واحداً ويمكنها بعد
ذلك أن تأكل من لحم القربانين، و ليس عليها التزام بجلب الباقي، في ذلك اليوم انخفض سعر زوج
الطيور إلى ربع دينار. إذا كان مكتوباً في الأعلى...الخ. علم أحبارنا: يمكن تصحيح القسم السفلي
من القسم العلوي حيث يكون أحد الحروف مفقوداً، لكن ليس في حالة الحرفين، على سبيل المثال:
حنان من حنانني أو عنان من عناني، ما هو سبب أنه يجب عدم استبدال حرفين؟ لأنه يمكن أن يرد
اسم يتكون من أربعة أحرف ويمثل نصف الاسم، إذا كان الأمر كذلك، في حالة الحرف الواحد أيضاً،

ألا يمكن أن يرد اسم مكون من حرفين ويمثل نصف الاسم؟- لكن هذا هو السبب للحرفين: يمكن أن يرد اسم يتكون من ثلاثة أحرف، ويمثل هذان الجزء الأكبر من الاسم.

قال الحبر بابا: من الواضح لي أنه إذا ظهر سيفيل وهو كأس في القسم العلوي، وكيفيل أي من الصك في القسم السفلي، يسترشد بالأحيرة دائماً، لكن الحبر بابا سأل: ما هو الحكم إذا ظهر كيفيل في الأعلى وسيفيل في الأسفل؟ هل يمكن أن ينسب هذا إلى ذبابة، أم لا؟- يبقى هذا غير مقرر.

كان مكتوباً في صك معين: ستمائة و زوز... أرسل الحبر شرايبا هذا السؤال لعباي: هل تفسر المدخلة على أنها: ستمائة إستيرا وهي عملة فضية مساوية للسلع المحلي أو نصف زوز، وزوز، أو ربما، على أنها ستمائة بيروتوت وهي عملة صغيرة جداً بقيمة مائة واثنين وتسعين جزءاً من الزوز، وزوز؟- رد عليه: اصرف النظر عن سؤال بيروتا الذي لا يمكن أن يكون قد كُتب في الصك، بما أنه تم عدها وتحويلها إلى زوزيم أي مبلغ بقيمة مائة واثنين وتسعين بيروتا، ماذا إذا يمكن أن تعني المدخلة؟ إما ستمائة إستيرا و زوز أو ستمائة روز وزوز، لكن حامل السند يجب أن يكون خاسراً دائماً، قال عباي: الشخص الذي يكون مطلوباً منه أن يقدم توقيعه في المحكمة يجب ألا يقدمه في أسفل الوثيقة؛ لأنه يمكن أن يجده شخص غريب ويكتب فوق التوقيع أن يطالب منه بنقود، وتعلمنا أن الشخص الذي قدم ضد آخر سنداً بخط يده، فالأخير يبين أنه يدين له بدين، يمكنه أن يجمع هـ من ممتلكاته الحرة. أتى جابي ضرائب الجسر مرة أمام عباي و قال له: هل سيعطي المعلم توقيعه بحيث عندما يأتي الأحبار و يقدمون لي ترخيصاً مأسمح لهم بالمرور من غير دفع الضريبة له في أعلى الليفة. بينما كان الآخر يسحبها، قال له: لقد ترقبك الأحبار منذ وقت طويل.

قال عباي: يجب ألا تكتب الأرقام من ثلاثة إلى عشرة في نهاية السطر، لأنه يمكن ارتكاب التروير بإضافة أحرف لها، وإذا حدث هذا، يجب أن تكرر الجملة مرتين أو ثلاثة، وعند ذلك سيكون من المستحيل أن ترد الأرقام مرة واحدة في منتصف السطر. تم في صك معين إدخال: ثلث بستان بمحو قمة وقاعدة البيت وحول الكلمة الثانية إلى: وبستان، عندما مثل أمام عباي قال الأخير له: لماذا يوجد الكثير من الفراغ حول الواو؟ وكونه وُضع تحت الاعتقال قام بالاعتراف.

تم في صك معين إدخال: حصه روبن، شمعون، الأخوان...، كان لـديهما أخ اسمه أخوان، وأضاف المشتري له واواً وحول الكلمة إلى: والأخوان، عندما حضر أمام عباي قال له الأخير: لماذا يوجد فراغ صغير جداً حول الواو؟ تم وضعه تحت الاعتقال فقام بالاعتراف. كان صك معين يحمل توقييع رابا والحبر آحا بن أداء، حضر أمام رابا الذي قال له: هذا التوقيع هو توقيعي، لكنني لم أوقع أبداً قبل الحبر آحا بن أداء، تم وضعه تحت الاعتقال وقام بالاعتراف، قال له رابا: هل يمكنني أن أفهم

كيف رورت توقيعي، وكيف استطعت تدبر أمر توقيع الحبر آحا بن أدا الذي ترتجف يده؟ رد الآخر: إنني أضع يدي على حبل معلق...، ويقول آخرون أنه كان يقف على خرطوم ويكتب.

مشنا: يمكن كتابة رسالة طلاق لزوج مع أن زوجته ليست حاضرة، ويمكن كتابة وصل لروجة مع أنها زوجها ليس حاضراً، بشرط أن يكونا معروفين، ويدفع الزوج الرسم، ويمكن كتابة سند لمقترض مع أن المقترض ليس حاضراً، لكن يجب ألا يكتب للمقترض إلا إذا كان المقترض معه.

يدفع المقترض الرسم، ويمكن كتابة صك بيع للبائع في غياب المشتري، لكن يجب ألا يكتب للمشتري إلا إذا كان البائع حاضراً، يدفع المشتري الرسم، ولا يجوز كتابة صكوك الخطوبة والزواج إلا بموافقة كلا الطرفين، ويدفع العريس الرسم. لا يكتب عقد استئجار على أساس المشاركة في الربح والخسارة أو مقابل إيجار محدد إلا بموافقة كلا الطرفين ويدفع المستأجر الرسم، ولا تكتب صكوك التحكيم وكل الوثائق القضائية الأخرى إلا بموافقة كلا الطرفين، ويدفع كلاهما الرسم، قال الربان شمعون بن غمائل: يمكن كتابة صكين للطرفين، وصك واحد لكل طرف.

جمارا: ما هو المقصود بشرط أن يكونا معروفين؟- قال راب يهودا باسم راب: بشرط أن يكون اسم الرجل معروفاً في حالة رسالة الطلاق، واسم المرأة في حالة الوصل.

جلس الحبر سفرا والحبر آحا بن هونا والحبر هونا بن حانينا معاً وكان عباي جالسا معهم أيضاً، وبينما كانوا في الجلسة، طرحوا السؤال التالي: لماذا يكون من المطلوب أن يكون اسم الرجل معروفاً في حالة رسالة الطلاق، وليس اسم المرأة، واسم المرأة وليس اسم الرجل في حالة الوصل؟.

من المؤكد أن هناك سبباً وهو خوفاً أن يكتب المرء رسالة طلاق ويعطيها لروجة رجل آخر، ويمكن للمرأة أحياناً أن تدبر كتابة وصل وتعطيه لرجل غريب،- قال لهم عباي: هكذا قال راب: اسم الرجل في حالة رسالة الطلاق، وينطبق الحكم نفسه على اسم المرأة، واسم المرأة في حالة الوصل وينطبق الحكم نفسه على الرجل.

لكن أليس هناك سبب لنخشي أن يكون هناك حالة شخصين اسمهما يوسف بن شمعون يعيشان في البلدة نفسها، وإن أحدهما يمكن أن يكتب رسالة طلاق ويسلمها لروجة الآخر؟- قال الحبر آحا بن هونا لهم: هكذا قال راب: شخصان اسمهما يوسف بن شمعون يعيشان في بلدة واحدة، يجب ألا يطلقا زوجاتهما إلا بحضور كل منهما، لكن أليس هناك سبب لنخشي أن يذهب شخص إلى بلدة أخرى ويجعل اسمه هناك يوسف بن شمعون و من ثم يكتب رسالة طلاق ويحملها إلى زوجة ذلك الشخص؟- قال الحبر هونا بن حانينا لهم: هكذا قال راب: إذا كان اسم الشخص قد عُرف في بلدة لمدة ثلاثين

يوماً، فإنه لا حاجة للاشتباه به، ما هو الحكم حيث لا يكون اسم الشخص معروفاً؟- قال عباي: حيث نادوا عليه وأجاب. قال الحبر زبيدا: يكون المخادع يقطاً في خداعه.

تم إبراز وصل معين يظهر عليه توقيع الحبر إرميا بن أبا، حضرت أمامه المرأة وقالت له: لست أنا المقصودة، رد الحبر إرميا: لقد قلت لهم أيضاً أنها لم تكن هي....، لكنهم قالوا لي: لقد كبرت وتحشش صوتها، قال عباي: مع أن الأحبار قالوا: متى ما صدر بيان فإنه لا يمكن التراجع عنه، وليس من عادة العالم أن يلاحظ وجه المرأة.

تم إبراز وصل معين يظهر عليه توقيع الحبر إرميا بن أبا، لكن المرأة قالت له: لم تكن أبا، أصر قائلاً: إنني متأكد أنها كانت أنت، قال عباي: مع أنه ليس من عادة العالم أن يلاحظ مطهر المرأة، إلا أنه عندما يلاحظ ذلك فإنه يوثق به.

قال عباي: العالم الذي يرغب في أن يخطب امرأة يجب أن يأخذ معه رجلاً عادياً حتى لا يتم استبدالها بامرأة أخرى تؤخذ منه ويدفع الزوج الرسم...الح. ما هو السبب؟- لأن الكتاب المقدس يقول: ويجب أن يكتب.. ويعطي....، ولماذا لا يفعل هذا في الوقت الحاضر؟- لقد فرض الأحبار على المرأة حتى لا يسبب لها تأخيراً غير ضروري.

يمكن كتابة صك لمقترض مع أن المقرض ليس حاضراً...الح، أليس هذا واضحاً؟- لم يكن هذا ليكون مطلوباً إلا في حالة القرض من أجل التجارة على أساس تقاسم الربح والخسارة.

يمكن كتابة صك بيع للبائع في غياب المشتري...الح، أليس هذا واضحاً؟- لم يكن هذا ليكون مطلوباً إلا في الحالة حيث يبيع المرء حقله بسبب رداءة وضعه.

لا تُكتب صكوك الخطوبة والزواج...الح، أليس هذا واضحاً؟- لم يكن هذا ليكون مطلوباً إلا من أجل حقيقة أنه حتى العالم يجب أن يدفع الرسم مع أنه أن حماه يكون مسروراً لضمه إلى عائلته.

لا يُكتب عقد استئجار على أساس تقاسم الربح والخسارة أو على أجر محدد...الح، أليس هذا واضحاً؟- لم يكن ليكون مطلوباً إلا من أجل الحالة حيث تجعل الأرض مرتاحة.

لا تُكتب صكوك التحكم إلا بموافقة كلا الطرفين...الح. ما هو المقصود بـ شتاري برورين؟ فسرت هنا بأنها سجلات الحجج أي حجج المتخاصمين. فسر الحبر إرميا بن أبا قائلاً: يختار أحد المتخاصمين واحداً ويختار الآخر واحداً آخر.

قال الربان شمعون غماليل: يمكن كتابة صكين للطرفين، واحد لكل طرف. هل يمكن أن نقترح بأنهم يختلفون حول المبدأ الخاص: فيما إذا كان من الممكن أن يتم إلزام المرء بالآ يتصرف على طريقة سودوم، لأن أحد الأساتذة أي التناء الأول يعتقد أنه يمكن أن يتم إلزامه، ويعتقد الأستاذ الآخر

وهو الحبر شمعون بن غماليل أنه لا يمكن إلزامه، لا، يتفق كلاهما أنه يمكن أن يتم إلزامه، لكن سبب الربان شمعون بن غماليل هنا هو: لأن المرء يمكن أن يقول للآخر: لا أَرغب أن تكون حقوقك بجانب حقوقي، لأنك تبدو لي مثل أسد مترصد.

مشنا: في الحالة حيث دفع شخص جزءاً من دينه وتم إيداع السند مع طرف ثالث، قال له المقترض: إذا لم أدفع لك باقي الحساب بين الآن وتاريخ معين، فأعطه سنده، وحل التاريخ ولم يدفع، قال الحبر يوسي: عليه أن يعطيه إياه، وقال الحبر يهودا: لا يجب أن يعطيه إياه.

جمارا: أين يكمن الفرق بينهما؟ - يعتقد الحبر يوسي أن أسماكتا أي التعويل تنقل الملكية، ويعتقد الحبر يهودا أن الأسماكتا لا تنقل الملكية، وقال الحبر نحمان باسم رابا بن أبوها باسم راب: الهالاخا مع رأي الحبر يوسي. عندما كانت مثل هذه الحالات تأتي أمام الحبر آمي، كان يقول: بما أن الحبر يوحنا علمنا مراراً وتكراراً أن الهالاخا تابعة للحبر يوسي، ماذا يمكنني أن أفعل؟ لكن الهالاخا ليست تابعة للحبر يوسي.

مشنا: إذا تم العفو عن سند دين رجل، يكون عليه أن يؤمن شهوداً، ومثل أمام محكمة حيث تم تزويده بالبرهان التالي: لقد بطل سند س ابن ص، المكتوب في التاريخ الفلاسي، ووقع عليه أو بوصفهما شهوده.

جمارا: علمنا أحبارنا: ما هو شكل برهانه؟ نحن، س و ص و ع، كوننا في جلسة مكونة من ثلاثة، أبرز أ بن ب أمامنا صكاً باطلاً مكتوباً في التاريخ الفلاني، ووقع عليه ج و د بوصفهما شاهديه، وإذا كان البرهان يحتوي على ما يلي: لقد تعاملنا مع برهان الشهود ووجد أن شهادتهم تتفق مع ذلك، بجمع الدائن دينه، وليس مطلوباً منه أن يبرز أي إثبات إضافي، لكن إن لم يكن يحتوي على ذلك، يكون مطلوباً منه أن يقدم إثباتاً، والسند الذي يُمزق عمداً يكون باطلاً، وإذا مُزق عرضياً، يكون صحيحاً في حالة العفو عنه أو محوه، إذا كان الرسم الاستشفافي للرسائل مميزاً يكون صحيحاً. كيف يفهم المرء يمزق عمداً وكيف يفهم يمزق عرضياً؟ - قال راب يهودا: يمزق عمداً تعني تمزقه المحكمة، ويمزق عرضياً تعني تمزيقاً لم تقم به محكمة. كيف نفهم تمزقه المحكمة؟ - قال راب يهودا: إذا تم في مكان الشهود ومكان التاريخ ومكان الكمية، وقال عباي: إذا كان يجري بالطول وبالعرض.

جاء عرب معينون من بومبديتا ليستولوا على أراضي السكان بالقوة، جاء المالكون إلى عباي وقالوا له: هل سيفحص المعلم صكوكتا ويكتب لنا نسخاً مطابقة عنها بحيث نظل نحمل واحداً في ملكيتنا في حال أخذ واحد منا بالقوة؟ قال لهم: ماذا يمكنني أن أفعل لكم، حيث قال الحبر سفرا: لا يجوز كتابة صكين فيما يتعلق بحقل واحد حيث أن الشخص يمكن أن يستولي عليه بوساطته مراراً وتكراراً بما

أنهم كانوا يزعمونه، قال للكاتب: اذهب و اكتب لهم نص الصكوك على موضع محو و اجعل الشهود يوقعون على ورق نظيف، واصنع نسخاً مطابقة من الصكوك، فتكون باطلة، قال الحبر آحا بن مديمي لعباي: ألا يمكن أن يصادف أن يكون الرسم الاستشفافي الأصلي مميزاً، ومن المؤكد أنه فيما يتعلق بمثل هذه الحالة تعلمنا: الصك الذي تم العفو عنه أو محوه، إذا كان رسمه الاستشفافي مميزاً، يكون صحيحاً! -رد عليه: هل قلت أنه يجب كتابة صك ملائم؟ ما قلته كان مجرد حروف أبجدية.

علم أحبارنا: إذا جاء دائن وقال: لقد أضعت سند ديني، لا يجوز كتابة سند مجدداً له مع أن الشهود قالوا: لقد كتبنا ووقعنا وسلمنا صكاً كهذا له، لكن هذا يطبق وحسب على حالة سند الدين، لكن في حالة صكوك الشراء والبيع يجوز كتابة صك بحذف جملة رهن الممتلكات من جديد، قال الربان شمعون بن غماليل: يجب ألا تُكتب صكوك البيع والشراء من جديد؛ لأن الربان شمعون بن غماليل قال ما يلي: حيث قدم شخص هدية لصديقه وأعاد ذلك الأخير الصك له، فإن هديته أيضاً تكون قد أعيدت بذلك، لكن الحكماء يقولون: تكون هديته صحيحة.

وقال المعلم: مع استثناء ضمان أرضه، ما هو السبب؟ -رد الحبر سفرا لأنه لا يجوز كتابة صكين فيما يتعلق بالحقل نفسه حيث أن الدائن يمكن أن يذهب ويستولي على حقل هذا الشخص، ويذهب هذا الأخير ويستولي بوساطته على أراضي المشتريين اللاحقين، وسوف يقول بعد ذلك للدائن: انتظر حتى أثبت بإحكام في ملكية هذا الحقل ومن ثم تعال واستولِ عليه مني... بعد ذلك سيبرز الصك الآخر ويسرق بوساطته مشتريين آخرين أيضاً.

لكن، بما أنه تم تمزيق سند الدائن، فبأي شيء سيثبت ملكيته للأرض؟ إذا قلنا إن هذا يمكن أن يشير إلى الحالة حيث لم يتم تمزيقه، فمن المؤكد أنه يمكن الإشارة إليه، قال الحبر نحمان: أي تيربا وهي وثيقة تصدرها المحكمة للدائن تخوله لأن يستكشف ممتلكات المدين بغاية الاستيلاء عليها مقابل دينه لا تحتوي على التصريح: لقد مزقنا سند دين الدائن... ليست تيربا قانونية، وأي أوراكتا وهو تصريح تصدره المحكمة للدائن بغاية عرض الممتلكات للبيع بعد أن اكتشف ممتلكات المدين واستلامه عائداتها لا تحتوي على المدخلة: لقد مزقنا التيربا... ليست أوراكتا قانونية، وأي شوما وهي تسجيل لتقييم الممتلكات المستولى عليها لم تدخل فيها عبارة: لقد مزقنا الأوراكتا، ليست شوما قانونية، وكان الإجراء الوقائي ضرورياً وحسب في الحالة حيث يؤكد المرء حقاً بوساطة حقوقه الأبوية.

قال الحبر آحا بن نفتي لرابينا: لماذا يكون من الضروري له أن يقول للدائن: انتظر حتى أثبت بإحكام ملكية هذه الأرض؟ من المؤكد أن هذا يمكن أن يستنتج من حقيقة بما أنه يحمل صكين فإنه يمكنه الاستيلاء مدة ويستولي من جديد في الحال، إذا كان سيفعل هذا لكان لديه الكثير من الحصوم

ضده، ولماذا لا يكتب صكاً مناسباً لذلك الرجل، ويمكن كتابة سند البراءة التالي للبائع: كل الصكوك التي قد تبرز ضد هذه الأرض باطلة إلا الذي يحمل هذا التاريخ؟ قرأ الأحبار هذا أمام الحبر بابا، ويقول آخرون أمام الحبر آشي: اقترح أن هذا يثبت أنه لا يجوز كتابة أي سند براءة أبداً.

لكنه قال لهم: في مكان آخر يجب كتابة سند البراءة، وسبب عدم كتابته في هذه الحالة؛ لأن الدائن يمكن أن يطالب بالحقل ويأخذه من المشتري، وسوف يطالب بحقل المشتريين اللاحقين ويستولي عليه، ولن يكون لدى هؤلاء المشتريين أي سند إبراز يظهره، لكن بعد كل شيء ألا يرجع المشترون في النهاية إلى مالك الأرض؟- في غضون ذلك الوقت يكون قد قطف الثمار وأكلها، أو يمكنه أن يستولي على الأرض من شخص اشتراها من غير ضمان، إذا كان الأمر كذلك، يجب أن يطبق الأمر نفسه على سندات الدين أيضاً!- في الحالة حيث يكون المطالب به مال ويفترضون أن المدين ربما سكت عن المطالبة بالمال، بينما في هذه الحالة حيث تتم المطالبة بأرض، سيعرفون أن من يطالب بالأرض لن يرضى بالمال.

قال الأستاذ: بحذف الجملة التي ترهن الممتلكات...، كيف يكتب مثل هذا الصك؟ قال الحبر نحمان: إنه يكتب كما يلي: هذا الصك ليس لغاية الجمع بوساطته إما من الممتلكات المباعة أو الحرة بل لغاية تثبيت الأرض في ملكية المشتري، وقال رفرام: يثبت هذا أن حذف الجملة التي ترهن الممتلكات يعدّ خطأ الكاتب، حيث أن السبب المعطى كان مثل هذه المدخلة، وكانت في الواقع متضمنة، لكن يتبع ذلك أنها إذا لم تكن متضمنة فإنه يمكن أن يطالب بتعويضه من أراضي البائع.

قال الحبر آشي: لا يُعدّ حذف الجملة التي ترهن الممتلكات خطأ الكاتب، ومعنى: بحذف الجملة التي ترهن الممتلكات هو أنه لم يتم تبرئة جملة كهذه في الصك، فذات مرة أعطت امرأة معينة مالاً لرجل ليشتري لها قطعة أرض، ذهب و اشتري لها الأرض من غير تزويد الضمان لامتلاكها، جاءت إلى الحبر نحمان الذي قال للسماز: إن المرأة تملك الحق في أن تصرح قائلة: لقد أرسلتك لتحسن موقعي، ليس لتجعله أسوأ...، اذهب إذن، اشترها بنفسك منه من غير ضمان ومن ثم بعها للمرأة بضمان مناسب للامتلاك.

قال الربان شمعون بن غماليل: حيث قدم شخص هدية إلى صديقه وأعاد هذا الأخير الصك له، فإن هديته ترجع بوساطة ذلك أيضاً، لكن الحكماء قالوا: تكون هديته صحيحة، ما هو سبب الربان شمعون بن غماليل؟- قال الحبر أبي: لأن الأمر يكون كما لو أن المانع قال للممنوح له: إن هذا الحقل ممنوح لك بقدر ما يبقى الصك في ملكيتك، اعترض رابا قائلاً: إذا كان الأمر كذلك، يجب أن يطبق الحكم نفسه أيضاً على الحالة حيث سرق أو ضاع، وقال رابا: لكنهم يختلفون حول

السؤال فيما إذا كان يمكن اكتساب الرسائل أي الصك عن طريق التسليم، يعتقد الحبر شمعون بن غماليل بالرأي القائل: إن الرسائل تكتسب عن طريق التسليم، بينما يعتقد الأحبار بالرأي القائل: إنه لا يمكن اكتساب للرسائل عن طريق التسليم.

علم أحبارنا: حيث يمثل شخص في المحكمة مع صك ومع إثبات لملكية القطعية فإنه يُعطى الحكم على أساس الصك، هذا هو كلام رابي. وقال الحبر شمعون بن غماليل: يُعطى الحكم على أساس الملكية القطعية خاصته، حول أي مبدأ يختلفون؟ عندما جاء الحبر ديمي قال: إنهم يختلفون حول السؤال فيما إذا كان يمكن اكتساب الرسائل عن طريق التسليم، فيعتقد الحبر شمعون بن غماليل أن الرسائل لا تُكتسب عن طريق التسليم، ويعتقد رابي أنه لا يمكن اكتساب الرسائل عن طريق التسليم.

قال له عباي: إذا كان الأمر كذلك، سيقدم هذا اختلافاً مع المعلم! رد الآخر عليه: إذن فليكن هناك خلاف! قال له عباي: أقصد أن أقول لك هذا: إنه لا يمكن تفسير البرايتا جيداً إلا حسب الخطوط التي وضعها المعلم، وبما أن هذا كذلك، سوف يشأ التناقض بين بيان الحبر شمعون بن غماليل وبيانه الآخر، قال عباي: لكن الحالة هنا هي حالة اكتشف فيها أن أحدهم قريب أو مجرد من الأهلية بطريقة أخرى، وهم يختلفون حول المبدأ نفسه الكامن وراء خلاف الحبر مائير والحبر إيعيرر. يعتقد رابي بالرأي نفسه الذي يعتقد به الحبر إيعيرر والذي يؤكد أن الشهود عند التسليم يحدثون الانفصال الشرعي، بينما يعتقد الحبر شمعون بن غماليل بالرأي نفسه الذي يعتقد به الحبر مائير والذي يؤكد أن الشهود الذين وقعوا على رسالة الطلاق هم العامل الرئيس في الانفصال الشرعي.

لكن من المؤكد أن الحبر أبا قال: يوافق الحبر إيعيرر بأن الصك يكون باطلاً إذا كانت الشهود داخلية، قال رابيننا: لكن الجميع يتفق أن ذلك للصك يكون باطلاً إذا لم يكن يحتوي على المدحلة: لقد تعاملنا مع شهادة الشهود ووجدنا أن شهادتهم شاذة... وبالتوافق مع الحكم الذي وضعه الحبر أبا فإنهم يختلفون وحسب في حالة الصك الذي لا يحمل تواريخ شهود على الإطلاق، وهي الحالة حيث يعتقد رابي برأي الحبر إيعيرر نفسه الذي يؤكد أن الشهود عند التسليم يحدثون الانفصال الشرعي، بينما يعتقد الحبر شمعون بن غماليل برأي الحبر مائير نفسه الذي يؤكد أن الشهود الذين وقعوا على الصك يحدثون الانفصال النهائي.

لكن، إذا كنت تفضل، يمكن أن أقول أنهم يختلفون حول السؤال فيما إذا كان في الحالة حيث اعترف شخص بأنه كتب صكاً، يكون البرهان القانوني المستقل مطلوباً، لأن رابي يعتقد أنه حيث اعترف شخص بأنه كتب صكاً، لا يكون أي برهان مستقل مطلوباً، بينما يعتقد الحبر شمعون بن

غماليل أن البرهان المستقل يكون مطلوباً، لكن ألم نسمع بأنهم يعتقدون بأراء معاكسة؟ لأننا تعلمنا: حيث يتمسك رجلان بصك، فيدعي الدائن قائلاً: إنه لي، لقد سقط مني ووجنته أنت، ويدعي المقترض قائلاً: إنه في الواقع لك لكنني دفعت لك، يتم إثبات صحة الصك من خلال أولئك الذين وقعوه، هذا ما قاله رابي.

وقال الربان شمعون بن غماليل: دعهما يقسمانه، وعندما تمت مناقشة هذا تم طرح السؤال التالي: ألا يقبل رابي ما تعلمناه: حيث يرفع رجلان قطعة قماش، فيدعي أحدهما قائلاً: أنا وجدتتها ويدعي الآخر قائلاً أيضاً أنا وجنتها، فيجب أن يقسم الأول أنه يمتلك نصفها على الأقل ويجب أن يقسم الآخر أنه يمتلك نصفها على الأقل ويقسمانها؟ رد رابا باسم الحبر نحمان: في حالة الصك المبرهن لا يختلف أحد حول الحكم بأنهما يجب أن يقسموه، إنهما يختلفان وحسب في حالة الصك الذي لم يبرهن، حيث أن رابي يعتقد بالرأي القائل: حيث اعترف الشخص بأنه كتب صكاً، يكون البرهان المستقل مطلوباً، وبالتالي إذا كان الدائن قادراً على تأمين برهانه فإنه يجمع النصف، وإن لم يكن كذلك يعدّ الصك مجرد كسرة إباء بلا قيمة، بينما يعتقد الحبر شمعون بن غماليل بالرأي القائل: حيث يعترف المرء بأنه كتب صكاً لا يكون البرهان المستقل مطلوباً ويقومون باقتسامه، اعكسها وإذا كنت تفضل يمكن القول إنه لا داعي حقاً لعكس الآراء الواردة، لكن الخلاف هنا هو حول السؤال عن إثبات حجج المرء كلها، مثل حالة الحبر اسحق بن يوسف الذي طالب بمبلغ من المال من الحبر أبا.

عندما جاء إلى الحبر اسحق نبأها ادعى الحبر أبا قائلاً: لقد دفعت لك بحضور س و ص... قال له الحبر اسحق: دع س و ص يأتيان ويدليان بشهادتهما. قال له الحبر أبا: وإذا لم يأتيا، أليس تصدقوني؟ من المؤكد أن لدينا حكماً ثابتاً ينص على أن القرض الذي يعطى في حضور شهود لا داعي لأن يتم رده في حضور شهود، رد عليه الحبر اسحق: في هذه الحالة، أعتقد بالرأي نفسه في عبارة المعلم الواردة إلينا: لأن الحبر أبا قال باسم الحبر أدا بن أحابا باسم راب: حيث قال شخص إلى أخسر: لقد دفعت دينك في حضور س و ص، يكون من الضروري أن يأتي س و ص ويدليا بشهادتهما. قال له الحبر أبا: لكن من المؤكد مع بيان الحبر شمعون بن غماليل وحتى رابي اختلف وحسب فيما يتعلق بإثبات بيان المرء، رد عليه الحبر اسحق: أنا أيضاً أطلب شهادة شهودك لإثبات حجتك.

مشنا: إذا دفع شخص جزءاً من دينه، قال الحبر يهودا: يجب أن يستبدل سنده بواحد آخر. وقال الحبر يوسي: يجب أن يكتب سند براءة، وقال الحبر يهودا: هكذا سيكون على المدين أن يحمي سنده براءته من الغرران، قال له الحبر يوسي: مثل هذه الطريقة أفضل للدائن ويجب عدم إضعاف حقوقه.

جمارا: قال الحبر هونا باسم راب: لا تتوافق الهالاخا مع الحبر يهودا ولا مع الحبر يوسي، والمحكمة وحسب هي المخولة بتمزيق الصك وكتابة صك آخر للدائن بإدخال التاريخ الأصلي.

قال الحبر نحمان للحبر هونا ويقول آخرون أنه الحبر إرميا بن أبا قال للحبر هونا: لو أن راب سمع تلك البرايثا حيث تعلمنا: يجوز للشهود تمزيق الصك وكتابة صك آخر للدائن بإدخال التاريخ الأصلي لتراجع، قال له: لقد سمعه ولم يتراجع في حالة المحكمة، يمكن للمرء أن يفهم جيداً، لأنها تملك السلطة والنفوذ لمصادرة المال، وبالنسبة للشهود، الذين أدوا شهادتهم مرة، كيف يمكنهم أن يؤدوا مهمتهم من جديد؟ ألا يمكنهم ذلك؟ من المؤكد أن راب يهودا قال باسم راب: يجوز للشهود أن يكتبوا حتى عشرة صكوك متتابعة فيما يتعلق بحقل واحد،- رد الحبر يوسف: هذا مباح وحسب في حالة صك الهدية، ورد رابا: حتى في حالة صك البيع الذي لا يحتوي على الجملة التي ترهن الممتلكات.

ماذا كانت تلك البرايثا؟- لقد تعلمنا: إذا كان الدائن يطالب من مدين بألف زوز ودفع خمسمائة زوز منها، يجوز للشهود أن يمزقوا السند ويكتبوا له صكاً آخر يحمل التاريخ الأصلي، هذا قول الحبر يهودا. وقال الحبر يوسي: يجب أن يبقى هذا الصك حيث هو، ويكتب سند براءة. ولسببين قيل أنه يجب كتابة وصل الأول: حتى يكون ملزماً بذلك بدفع الدين، والآخر: حتى يكون من الممكن جمع الدين من الممتلكات المباعة منذ التاريخ الأصلي. لكن الحبر يهودا قال أيضاً: الذي يحمل التاريخ الأصلي. هذا هو ما قاله الحبر يوسي للحبر يهودا: إذا كنت تعني: الذي يحمل التاريخ الأول، فإبني أختلف معك لسبب واحد، وإذا كنت تعني: الذي يحمل التاريخ الثاني...، فإبني أختلف معك لسببين.

علم أحبارنا: الصك الذي يكون تاريخه سبباً أو العاشر من تشرى يُعد صكاً مؤجل التاريخ ويكون صحيحاً، أما الحبر يهودا والحبر يوسي يصرحان بأنه يكون باطلاً، قال له الحبر يهودا: ألم يجلب مثل هذا الصك فعلاً أمامك في سفوريس وصرحت بأن هذا صحيح؟ رد عليه الحبر يوسي: عندما صرحت بأن هذا صحيح، صرحت بذلك في تلك الحالة وحسب، لكن من المؤكد أن الحبر يهودا يتحدث أيضاً عن مثل هذا الصك، رد الحبر بيدات: يتفق الجميع على أنه إذا حُصِب تاريخ الصك وتم الاكتشاف أنه يوافق يوم سبت أو في العاشر من تشرى، فإنه يكون مؤجل التاريخ ويكون باطلاً. إنهما يختلفان وحسب في حالة الصك العادي المؤجل التاريخ، وفي الحالة التي يتبع الحبر يهودا فيها رأيه الخاص وفقاً له بأنه لا يكتب أي سند براءة، وبالتالي تنشأ الخسارة للمدين، بينما يتبع الحبر يوسي رأيه الذي يمكن كتابة سند وفقاً له وبالتالي يمكن حدوث خسارة، قال الحبر هونا ابن الحبر يوشع: حتى وفقاً لمن قال بأنه يجوز كتابة سند البراءة، فيمكن فعل ذلك وحسب لنصف الدين، ولكن ليس للدين كله.

والحكم ليس هكذا، بل لمقدار الدين الكامل يجوز كتابة سند براءة كما في حالة الحبر اسحق فقد

طالب بمبلغ من المال من الحبر أبا الذي قاضاه أمام الحبر حائنا بن بابي عندما قال له: أعطني مالي، رد الآخر عليه: أعد لي صكي وسوف تستلم مالك، قال له الحبر اسحق: لقد أضعت صكك، لكنني سأكتب لك سند براءة، رد عليه الآخر: من المؤكد أن راب وصموئيل هما من قال أنه لا يجوز كتابة سند براءة، تعجب الحبر اسحق قائلاً: لو أعطانا أحد من راب وصموئيل، علينا أن نضعه في أعيننا، لكن الحبر يوحنا وریش لاخس هما من ذكرا أنه يجوز كتابة سند براءة. وبشكل مشابه، عندما جاء رابين ذكر اسم الحبر إلابي بأنه قال: يجوز كتابة سند براءة. ومما يستند إلى المنطق أنه يجوز كتابة سند براءة، بأنه لو افترضنا أنه يجب عدم كتابة سند براءة يفهم من ذلك أنه حيثما ضاع سند هذا الشخص سيأكل الآخر ويمتص نفسه، اعترض عباي قائلاً: ماذا يكون إذن سند البراءة الذي يجوز كتابته هل هو: إذا ضاع سند براءة الآخر، وكان الشخص يأكل ويمتص نفسه؟ رد عليه رابا نعم، المدين عبد الدائن.

تعلمنا في مكان آخر أن سندات الدين مقدمة للتاريخ باطلة والسندات مؤجلة للتاريخ صحيحة. قال الحبر حمونا: ينطبق هذا الحكم وحسب على سندات الدين، لكن في حالة صكوك الشراء والبيع حتى تلك التي تكون مؤجلة التاريخ تكون باطلة. ما هو السبب؟ يمكن أن يبيع الشخص أحياناً قطعة أرض لشخص آخر في نيسان ويكتب له الصك في تشرين، وفي غضون ذلك الوقت يمكنه أن يحصل على بعض المال ويشتريها منه مجدداً، وعندما يحل تشرين فإنه يبرزه ويقول: لقد اشتريتها بعد ذلك منك مجدداً، إذا كان الأمر كذلك، ففي حالة سندات الدين أيضاً، يمكن أن يقتض المرء أحياناً مالاً في نيسان ويكتب للسند للدائن في تشرين، وفي غضون ذلك الوقت، يحصل على بعض المال ويدفع له، لكن عندما يطلب المدين إرجاع سنده، سيرد عليه: لقد أضعته، ويكتب له سند إبراء بدلاً منه، وعندما يحل موعد الدفع لاحقاً سوف يبرزه ويدعي قائلاً: لقد اقترضت مني للتو! - إنه يعتقد بالرأي القائل: إنه لا يجوز كتابة أي وصل.

قال الحبر يمار للحبر كهانا، ويقول آخرون أنه الحبر إرميا من دفتي قال للحبر كهانا: لكن ماذا عن الوقت الحالي، حيث تُكتب الصكوك المؤجلة التاريخ مع أن سندات البراءة تُكتب كذلك؟ رد عليه: إن هذا مباح منذ أن قال الحبر أبا لكتابة: عندما تكتبون صكاً مؤجلاً للتاريخ، اكتبوا كما يلي: لم يكتب هذا الصك في التاريخ المشار إليه بل تم تأجيله.

قال الحبر أشي للحبر كهانا: و ماذا عن الوقت الحالي حيث لا نفعل هذا، إن هذه ليست ضرورة حيث أن الحبر سغرا أمر كتابته قائلاً: عندما تكتبون سندات البراءة، أدخلوا تاريخ الصك إذا كنتم تعرفونه، وإن لم تكونوا تعرفونه، اتركوا سند البراءة بلا تاريخ بحيث أنه عندما يتم إبراز الصك سيجعله الوصل باطلاً.

قال رابيننا للحبر أشي، ويقول آخرون أنه الحبر أشي للحبر كهانا: لكننا لا نفعل هذا في الوقت الحاضر؟- رد عليهم: لقد اتخذت الأحبار الاحتياطات اللازمة، فأني شخص يتصرف تبعاً لذلك يجني المنفعة، ومن لا يتصرف تبعاً لذلك فليعلم نفسه على أي حسارة.

قال رابا ابن الحبر شيلا للدين كانوا يكتبون صكوك الانتقال: عندما تكتبون صكوك انتقال أدخلوا تاريخ الانتقال إذا كنتم تعرفونه، وإن لم تكونوا تعرفونه، أدخلوا التاريخ الذي جهز الصك فيه، بحيث لا يبدو كأنه شيء كاذب.

قال راب لكتابه: وقال الحبر هونا بشكل متواصل لكتابه: عندما تكونون في شيلي اكتبوا في أي صك: في شيلي، حتى لو تم إعطاء المعلومات لكم في حيني وهي اسم لمكان جنوب سورا، وعندما تكونون في حيني اكتبوا في حيني مع أنه تم إعطاء المعلومات في شيلي. قال ربا: إذا قال رجل يمتلك سداً بمائة زوز: حوله إلى سدين كل واحد بحمسين زوز، فيجب عدم تنفيذ طلبه، ما هو السبب؟- وضع الأحبار حكماً مقبولاً بالنسبة للدائن ومقبولاً للمقرض أيضاً. إنه من الرضا بالنسبة للدائن في أن يكون المدين ملزماً بوساطته أن يدفع له القرض كاملاً، وهو مقبول أيضاً بالنسبة للمقرض في أن قوة السند القابولية تضعف بوساطة ذلك.

علاوة على ذلك، ذكر رابا: إذا طلب رجل يحمل سدين كل واحد منهما بخمسين زوز أن يحولوه إلى سند واحد بمائة زوز، فيجب عدم تنفيذ طلبه؛ لأن الأحبار أصدروا حكماً مقبولاً بالنسبة للدائن ومقبولاً بالنسبة للمقرض، فهو مقبول للدائن في أن قوة السند لا تضعف بوساطته، وهو مقبول أيضاً بالنسبة للمقرض في أنه لا يكون بوساطة ذلك واقعاً تحت ضغوطات دفع الدين. قال الحبر أشي: إذا كان رجل يحمل سداً بمائة زوز ويطلب أن يتم تحويله إلى سدين كل واحد بخمسين زوز، فيجب عدم تنفيذ طلبه. ما هو السبب؟- إننا نفترض أن المدين قد دفع له القرص مسبقاً و عندما طلب منه استرجاع سنده قال له أن هذا أضاعه و لهذا كتب له سند براءة، لكن هذا الأخير سيرر ذلك السند الجديد ويدعي قائلاً: هذا لقرض آخر.

مشنا: في حالة الأخوين، اللذان يكون أحدهما فقيراً والآخر غنياً، وترك والدهما حماماً صومياً أو معصرة زيتون، فإذا كان قد بناهما لتأجيرها مقابل أجر فإن الإيجار يعود للملكية المشتركة، لكن إذا بناهما لاستعماله الخاص، يمكن أن يقول الأخ الغني للأخ الفقير: اشتر لنفسك عبيداً يمكنهم الاستحمام في الحمام العمومي، أو اشتر لنفسك زيتوناً وتعال وجهزه في معصرة الزيتون. وإذا كان هناك رجلان في البلدة نفسها وكان اسم أحدهما يوسف بن شمعون واسم الآخر يوسف بن شمعون أيضاً، فلا يمكن لأي منهما أن يبرر سند دين ضد الآخر، ولا يمكن لشخص آخر أن يبرر سند دين ضدهما. وإذا وجد

رجل بين صكوكه سند براءة يظهر أنه قد تم العفو عن سند يوسف بن شمعون، فإن سندات كليهما يعدّ معفاً عنها، وماذا يجب أن يفعلوا؟ يجب أن يشير إلى الجيل الثالث أي أن يعطوا اسميهما واسمي أويهما وجديهما، وإذا كان اسمهما متشابهين في الجيل الثالث، يضيفون وصفاً شخصياً ماء، وإذا كانت مواصفائهما الشخصية متشابهة فإنهم يكتبون: كاهنا أو لاويًا.

جمالاً: في سند معين تم تقديمه في محكمة الحبر هونا كان يوجد المدخلة التالية: أنا س بن ص، اقترضت منك مائة... قرر الحبر هونا أن: منك يمكن أن تعني من الإكترلارك، أو حتى من الملك شابور. قال الحبر حيسدا لرابا: اذهب وفكر في المسألة، لأن الحبر هونا سوف يسألك حول الموضوع في المساء. ثم خرج وفكر في المسألة ملياً، ووجد البرايتا التالية حيث تعلمنا: في حالة رسالة الطلاق التي تحمل تواريخ الشهود لكن لا تحمل تاريخاً، قال أبا شاؤول: إذا كان مكتوباً فيها: لقد طلقتك في هذا اليوم، تكون صحيحة، يثبت هذا بوضوح أن ذلك اليوم يعدّ أنه يعني ذلك اليوم الذي تم إبرازها فيه، وهنا أيضاً لا بد أن منك تعني من الشخص الذي أبرز السند.

قال له عباي: أليس من الممكن أن يكون أبا شاؤول يعتقد بالرأي نفسه الذي يعتقد به الحبر البعير والدي يؤكد بأن الشهود عند التسليم يحدثون الانفصال الشرعي، لكن هنا من المؤكد أن هناك سبباً لنخشي أنه قد ضاع! رد عليه: لا نخشى أن يكون ذلك الصك قد ضاع، ومن أين تستنتج أنه لا نخشى ضياع الصك؟- لأننا تعلمنا: إذا كان هناك رجلان في البلدة نفسها وكان اسم أحدهما يوسف بن شمعون وكان اسم الآخر يوسف بن شمعون أيضاً، لا يمكن لأي منهما أن يبرز سند دين ضد الآخر، ولا يمكن لشخص آخر أن يبرز سند دين ضدهما، ويتبع ذلك أنه لا يمكن لأي منهما أن يبرز سند دين ضد الآخرين. لكن لماذا؟ ولماذا لا نخشى ضياع الصك؟ يمكن استنتاج أننا لا نخشى الضياع وعباي؟- إننا لا نخشى أن يضيع صك فرد معين، لكننا نخشى أن يضيع صكوك أساس كثيرين بشكل عام.

لكن بما أننا تعلمنا: كما أنه لا يمكنهما إبراز سند دين ضد بعضهما البعض فإنه لا يمكنهما إبراز سند ضد الآخرين، يطرح السؤال: أين يكمن مبدأ خلافهما؟- إنهم يختلفون حول السؤال فيما إذا كان يمكن اكتساب الرسائل بوساطة التسليم، وتعتقد هذه التناء أن الرسائل تُكتسب بوساطة التسليم، ويعتقد التناء الخارجي أن الرسائل لا تُكتسب بوساطة التسليم، وإذا كنت تفضل سأقول أن الكل يتفق أنه يمكن اكتساب الرسائل بوساطة التسليم، لكنهم يختلفون هنا حول السؤال فيما إذا كان من الضروري أن يقدم إثباتاً لذلك، فتعتقد هذه التناء أنه لا داعي لتقديم الإثبات، بينما يعتقد التناء الخارجي أنه يجب تقديم الإثبات؛ لأنه قيل: تُكتسب الرسائل بوساطة التسليم، قال عباي: مع ذلك يجب عليه أن يقدم إثباتاً، وقال رابا: لا داعي لأن يقدم إثباتاً.

قال عباي: من أين استنتج هذا؟ لأننا تعلمنا: الأخ الذي يقدم سند للدين يجب أن يقدم إثباتاً.

فمن الواضح أن هذا ينطبق أيضاً على حالة الآخرين، لكن رابا قال: الإخوة مختلفون لأنهم يسرقون من بعضهم البعض، ويقول آخرون: قال رابا: من أين استنتج هذا؟- لأننا تعلمنا: الأخ الذي يقدم سند الدين يجب أن يقدم إثباتاً، الأمر الذي يتصح منه أن هذا ينطبق على الإخوة وحسب بما أنهم يسرقون من بعضهم البعض لكن ليس على الآخرين، ويفسر عباي أنه كان من الضروري تحديد الإخوة لأنه كان يمكن الافتراض أنه: بما أنهم يسرقون من بعضهم البعض، فإنهم جميعاً يكونون متيقطين، ولهذا يتوجب عليهم تقديم الإثبات، من هنا كان من الضروري تعليمنا أنه ليس كذلك.

بينما بالنسبة لما يلي حيث تعلمنا: كما أنهما يمكن أن يقدم سند دين ضد آخرين فكذا يمكن أن يقدم سندات ضد بعضهما البعض...، يُطرح السؤال: أين يكمن مبدأ الخلاف بينهم؟- إنهم يختلفون حول السؤال فيما إذا كان يمكن كتابة سند للمقترض حتى لو لم يكن الدائن معه، ويعتقد هذا التناء أنه يمكن كتابة سند للمقترض حتى لو لم يكن الدائن معه، بالتالي يمكن أن يحدث أحياناً أن يذهب أحدهما إلى الكتب والشهود ويقول لهم: اكتبوا لي سنداً لأنني أنوي أن أقترض مالا من صديقي يوسف بن شمعون، وبعد أن كتبوها ووقعوه له سيستولي عليه ويطلب منه قائلاً: أعطني المائة زوز التي اقترضتها مني، يعتقد التناء الخارجي أنه لا يمكن كتابة أي سند لمقترض إلا إذا كان الدائن معه، وإذا وجد رجل بين صكوكه تسجيلاً لواقعة أنه تم العفو عن سند يوسف بن شمعون، فإن سندات كليهما تعدّ معفاً عنها..الخ، والسبب هو لأنه تم إيجاد تسجيل، لكن لو لم يوجد أي تسجيل، هل يمكن تقديم سند ضد أحدهما؟ من المؤكد أننا تعلمنا: ولا يمكن للشخص الآخر أن يبرز سند دين ضدهما!- رد الحبر إرميا: في الحالة حيث تسجل السندات أسماء الجيل الثالث دعنا نرى باسم من تم إصداره؟- رد الحبر أو شعيا: حيث يشار إلى الجيل الثالث في السند لكن ليس في العفو.

وقال عباي: هذا هو معنى هذه المشنا: إذا وجد المقترض بين صكوكه سند براءة يبين أنه تم العفو عن سند يوسف بن شمعون المقدم ضده، فإن سندات كليهما تعدّ معفاً عنها. وماذا يجب أن يفعل؟ يجب أن يشير إلى الجيل الثالث..الخ. علم التناء: إذا كان كلاهما كاهناً فإنهما يوردان أسماء الأجيال السابقة.

مشنا: إذا قال أب لابنه: يكون واحد من بين السندات معفاً عنه لكنني لا أعرف أي واحد هو...، فتعدّ سندات كل مدينيه معفاً عنها، وإذا وجد بينهم سندات يتعلقان بمدين واحد، يعدّ السند الأكبر معفاً عنه والأصغر غير معفي عنه.

جمارا: قال رابا: إذا صرح شخص قائلاً: السند الذي ضحك والذي أملكه في حوزتي معفي عنه...، فيعدّ السند الأكبر معفاً عنه والأصغر غير معفي عنه. لكن إذا صرح قائلاً: الدين الذي تدين

لي به مدفوع، فتعدّ كل سنداته معفيّاً عنها، قال رابيننا لرابا: بالتالي إذا قال شخص لشخص آخر: إن حقلي مباع لك، فإن حقله الأكبر سيعدّ مباعاً له، لكن إذا قال: للحقل الذي أملكه مباع لك، ستعدّ كل حقوله عند ذلك مباعاً!- ههنا، يكون حامل الصك خاسراً.

مشنا: إذا أقرض رجل مالا لشخص على ضمانه الكفيل، فيجب ألا يطلب الدفع من الكفيل، لكن إذا قال له: بشرط أن أتمكن من طلب الدفع ممن أشاء، فيمكن طلب الدفع من الكفيل. قال الربان شمعون بن غماليل: إذا كان المقترض يملك ممتلكات، فلا يمكن في أي حالة طلب الدفع من الكفيل، وهكذا قال الربان شمعون بن غماليل. وذات مرة كان رجل كفيلاً لامرأة في ما يتعلق بالكتوباه خاصتها، وطلقها زوجها، فيجب أن يتعهد الزوج ألا ينتفع من أي شخص آخر منها، حيث أنه من الممكن أن يحيك مؤامرة ضد كفيل ومن ثم يعيد الزوج زوجته إلى عصمته من جديد. **جمارا:** ما هو السبب؟- يفسر رابا والحبر يوسف قائلين: لأنه يمكن للكفيل أن يقول: لقد انتمنتني على رجل، ولقد سلمت لك رجلاً.

اعترض الحبر نحمان: أليس هذا حكم العارسيين؟- بالعكس، إنهم يلاحقون الكفيل دائماً! - لكن هذا هو الاعتراض: أليس هذا الحكم مشابهاً لحكم المحكمة الفارسية التي لا يبرز قصاتها قراراتهم؟- قال الحبر نحمان: معنى يجب ألا يطلب الدفع من الكفيل هو أنه لا يمكنه أن يطلب الدفع من الكفيل أولاً.

وتعلمنا في مكان آخر: إذا أقرض رجل مالا لرجل آخر على ضمانه كفيل، لا يجب المطالبة بالدفع من الكفيل في المرحلة الأولى، لكن إذا قال الدائن: بشرط أن أتمكن من طلب الدفع ممن أشاء، يمكن مطالبة الكفيل أولاً.

قال الحبر هونا: من أين يمكن الاستنتاج أن الكفيل يصح مسؤولاً عن دين قام بكفالاته؟- لأنه مكتوب: سوف أكون كفيلاً له، ويمكن لك أن تطلبه من يدي، اعترض الحبر حيسدا قائلًا: من المؤكد أن هذا كان قولاً غير مشروط للالتزام؛ لأنه مكتوب: سلمه إلى يدي وسوف أعيده لك!- لكن الحبر اسحق قال: يمكن استنتاجه مما يلي: خذ ثوبه الذي هو ضمانه لغريب، وأمسك عليه عهداً يكون ضمانه لامرأة غريبة، وعلاوة على ذلك قيل: يا بني، إذا أصبحت كفيلاً لجارك، وإذا مددت يديك إلى غريب، وإذا وقعت في شر الكلام من فمك، فتكون أسير كلام فمك، افعل هذا الآن يا بني، وحرر نفسك، نظراً أنك أصبحت في يد جارك، اذهب، ودل نفسك، وحرر جارك إذا كان يطالب منك بمال، وافتح له راحة يدك، وإن لم يكن كذلك، فقم برشوته من خلال عدة أصدقاء.

قال أميمار: إن السؤال فيما إذا كان الكفيل مسؤولاً عن دفع الدين الذي كفله، هو موضوع خلاف بين الحبر يهودا والحبر يوسي. ووفقاً للحبر يوسي الذي قال: الأسقطا تنقل الحق الشرعي...، يكون الكفيل مسؤولاً، بينما وفقاً للحبر يهودا الذي قال: الأسماكتا لا تعطي أي حق شرعي...، لا يكون الكفيل مسؤولاً، قال الحبر أشي لأميمار: من المؤكد أن العادة الجارية أي الأفعال اليومية في المحاكم هي الحكم بأن الأسماكتا لا تعطي أي حق شرعي، ولكن الكفيل يكون مسؤولاً! - قال الحبر أشي: لكن إذا أخذنا بعين الاعتبار سروره بأن يثق به الدائن فإنه يقرر أن يتولى المسؤولية.

وإذا قال: بشرط أن أتمكن من طلب الدفع ممن أشاء... الخ. قال رابا بن بار حنا باسم الحبر يوحنا: إن هذا ينطبق وحسب على الحالة حيث لا يكون لدى المدين أي ممتلكات، لكن حيث يكون لدى المدين ممتلكات لا يمكن المطالبة بالكفيل بالدفع، بما أنه ورد في الفقرة الأخيرة. قال الربان شمعون بن غماليل: إذا كان لدى المقترض ممتلكات، لا يمكن المطالبة بالكفيل بالدفع في أي حالة، ويمكن للمرء أن يستنتج أنه فسي رأي اللقاء الأول لا يوجد فرق سواء كان لديه أو لم يكن لديه أي ممتلكات! - يوجد ثغرة في هذه المشدا، والقراءة الصحيحة هي كما يلي: إذا أقرض رجل مالاً لرجل آخر على ضمان كفيل، فيجب ألا يطلب الدفع من الكفيل. لكن إذا قال: بشرط أن أتمكن من طلب الدفع ممن أشاء...، يمكن المطالبة بالدفع من الكفيل. ينطبق هذا الحكم وحسب على الحالة حيث لا يكون لدى المدين ممتلكات، لكن حيث يكون لدى المدين ممتلكات، لا يمكن المطالبة بالكفيل بالدفع. وفي حالة الكتوباء، حتى لو كان لدى المدين ممتلكات، يمكن المطالبة بالدفع من الكبلان. وقال الربان شمعون بن غماليل: إذا كان لدى المقترض ممتلكات، لا يمكن المطالبة بالدفع من واحد ولا من الآخر. وقال رابا بن بارحنا باسم الحبر يوحنا: حيثما علم الربان شمعون بن غماليل في هذه مشاتفق الهالاخا مع حكمه إلا في حالة الكفيل والزيدون والإثبات اللاحق.

قال الحبر هونا: إذا قال المرء: أقرضه مبلغاً من المال و سوف أكون كفيلاً، أو أقرضه وسوف أدفع لك، أو أقرضه و سوف أكون مسؤولاً عن القرض، أو أقرضه و سوف أرده لك، كل هذه تعابير كفالة، لكن إذا قال المرء: أعطه مبلغاً من المال وسوف أكون كبلان، أو أعطه وسوف أدفع لك، أو أعطه و سوف أكون مسؤولاً عن القرض، أو أعطه و سوف أعيد هـ لك، كل هذه هي تعابير قبلانوت أي القبول، طُرح السؤال: ما هو الحكم إذا قال المرء: أقرضه وسوف أكون قبلان، أو أعطه و سوف أكون كفيلاً؟ - رد الحبر اسحق: تعبير للكفالة له قوة الكفالة، وتعبير قبلانوت له قوة القبول، وقال الحبر حيسدا: كل هذه تعابير قبلانوت، إلا تعبير: أقرضه مبلغاً من المال و سوف أكون كفيلاً، وقال رابا: كل هذه تعابير كفالة إلا تعبير: أعطه و سوف أعيد هـ لك.

قال مار بن أميمار للحبر أشي: قال الأب هكذا: إذا قال المرء: أعطه مبلغاً من المال وسوف أعيد هـ لك، لا يكون للدائن أي حق على المقرض. لكن الحكم ليس هكذا؛ لأن المدين لا يستطيع الهرب من الدائن إلا إذا أخذ الكفيل المال بيده من الدائن وسلم هـ للمقرض. وذات مرة سمح قاض معين لدائن أن يستولي على ممتلكات الدائن قبل مقاضاة ذلك الدائن، ثم لفت انتباهه للمسألة فجرده الحبر حانينا ابن الحبر ييبا منها. قال رابا: من سيكون حكيماً لدرجة أن يفعل شيئاً مماثلاً إن لم يكن الحبر حانينا ابن الحبر ييبا! إنه يعتقد بالرأي القائل أن ممتلكات الرجل هي ضمانته، ولقد تعلمنا: إذا أقرض رجل مالاً لرجل آخر على ضمانه كفيل، فيجب ألا يطالب الكفيل بالدفع، ولقد أثبت أن هذا يعني أنه لا يمكن مطالبة الكفيل أولاً. ودفع كفيل أيتام معين مرة لدائن قبل أن تتم مقاضاة الأيتام، قال الحبر بابا: إن دفع قرض شفوي ل دائن هو أمر، والأيتام ليسوا خاضعين لأداء الأوامر، لكن الحبر هونا ابن الحبر يوشع قال: يمكن الافتراض أن هـ أودع لديه بعض حزم النفائس، ما هو الفرق العملي بينهما؟- الفرق بينهما هو الحالة حيث اعترف المدين بـ المسؤولية، أو حيث وضع تحت التحريم ومات وهو لا يزال تحت التحريم. أرسلت رسالة من فلسطين: حيث وُضع المرء تحت التحريم ومات تحت التحريم، يكون الحكم متوافقاً مع رأي الحبر هونا ابن الحبر يوشع. رُفع اعتراض: ألا يستطيع الكفيل الذي أبرز سند دين المطالبة بالدفع إذا كان يحتوي على المدخلة: أنا استلمت منك...، يمكنه أن يطالب بالدفع الآن، وفقاً للحبر هونا ابن الحبر يوشع يمكن للمرء أن يفهم أن هذا الحكم قابل للتطبيق في الحالة حيث اعترف المدين بـ المسؤولية، بينما وفقاً للحبر بابا يوجد صعوبة! - فهناك الأمر مختلف: بما أنه تكبد عاء الكتابة له: أنا استلمت، ولهذا الغرض نفسه دفع كفيل معين ذات مرة لشخص غير يهودي قبل أن يقاضي الأيتام، قال الحبر مردحاي للحبر أشي: هكذا قال أبيمي من هجرونيا وهي ضاحية من نهارديا باسم رابا: حتى وفقاً لمن قال إن إمكانية إيداع حزم النفائس عند الدائن تؤخذ بعين الاهتمام، ويكون هذا قابلاً للتطبيق وحسب على الإسرائيلي، لكن في حالة غير اليهودي، بما أنه يذهب دائماً للدفع للكفيل فلا داعي لأخذ إمكانية إيداع الدائن لحزم النفائس بعين الاهتمام، قال الآخر له: على العكس: حتى وفقاً لمن قال بأنه لا داعي لأخذ إمكانية إيداع حزم النفائس مع الدائن بعين الاهتمام، ينطبق هذا وحسب على الإسرائيلي، لكن في حالة غير اليهود، بما أن قضائهم يذهبون دائماً للكفيل، يمكن التسليم بأن المدين لم يودع لديه بعض حزم النفائس في البداية، لما كان سيقبل أي مسؤولية كانت، وهكذا قال الحبر شمعون بن غماليل: حيث يكون رجل كفيلاً لامرأة في ما يتعلق بالكتوباه خاصتها... الخ. كان موسى بن أزرى كفيلاً لكتوباه زوجة ابنه. الآن كان ابن الحبر هونا معلماً ويعاني من الفقر قال عباي: أليس هناك من يذهب وينصح

الحبر هونا بأن يطلق زوجته، حتى تتمكن من الذهاب وجمع الكتوباء من أبيها، ومن ثم يتزوجها من جديد؟ قال له رابا: لكن ألم نتعلم أن الزوج يجب أن يتعهد بالألا يستمتع منها بشيء آخر؟ قال له عباي: ألا يفعل ذلك كل شخص يطلق زوجته في المحكمة؟ لكن في النهاية اكتشف أنه كان كاهناً، فتعجب عباي قائلاً: هذا ما يقوله الناس تماماً، الفقر يتبع الفقير، هل يمكن أن يكون عباي قد قال شيئاً كهذا؟ من المؤكد أن عباي قال: من هو المحتال الماكر؟ إنه الذي ينصح ببيع ملكية، بالتوافق مع الحبر شمعون بن شمائل! - حالة ابن المرء مختلفة، وحالة العالم مختلفة أيضاً. لكن من المؤكد أنه كان مجرد كهيل، وكفيلاً للكتوباء، ألم يتم الإثبات قطعياً أنه ليس مسؤولاً عن الدفع؟- لقد كان قبلاناً، سيكون هذا الرد صحيحاً تماماً وفقاً لمن قال إنه حتى لو لم يكن لدى الزوج أي ممتلكات، يكون قبلان الكتوباء مسؤولاً عن الدفع، لكن بماذا يمكن الرد وفقاً لمن قال إنه يكون مسؤولاً عن الدفع وحسب حيث يكون لدى الزوج ممتلكات، لكنه لا يكون مسؤولاً عن الدفع حيث لا يكون لدى الزوج ممتلكات؟- يمكن أن أقول إذا شئت: كان لدى الحبر هونا ممتلكات لكنه أفسس. وإذا كنت تفضل، يمكن أن أقول: الأب في حالة الابن يتولى المسؤولية، فقد ذكر: كهيل الكتوبة، في رأي الجميع، ليس مسؤولاً عن الدفع، وكبلان الدائن، في رأي الجميع مسؤول عن الدفع، لكن في حالة قبلان الكتوباء أو كهيل الدائن يوجد خلاف. يعتقد أحد الأساتذة أنه يكون مسؤولاً وحسب حيث يكون لدى المدين ممتلكات، لكن إذا لم يكن لديه، فإنه لا يكون مسؤولاً، ويعتقد المعلم الآخر أنه يكون مسؤولاً سواء كان لدى المدين أو لم يكن لديه أي ممتلكات. والحكم هو أن الكهيل يكون مسؤولاً عن الدفع في كل الحالات باستثناء كهيل الكتوباء الذي لا يكون مسؤولاً عن الدفع حتى لو كان لدى الزوج ممتلكات. ما هو السبب؟- لقد كان وحسب يؤدي فعلاً دينياً ولا تكون المرأة قد خسرت شيئاً، وقال الحبر هونا: إذا كرس رجل وهو يحتضر كل ممتلكاته ثم قال: إنني أدين بمائة ل. س من الناس...، فإنه يصدق لأنه من المعروف أن لا أحد يحبك مؤامرة ضد ممتلكات مقدسة، اعترض الحبر رحمان قائلاً: هل سيحكي شخص مؤامرة ضد أبنائه، ومع ذلك ذكر راب وصموئيل أنه إذا قال رجل وهو يحتضر: إنني أدين بمائة ل. س من الناس، وأضاف بالتحديد: أعط ماله، فإنها تعطى له، لكن إذا لم يقل بالتحديد: أعط، فإنها لن تعطى له، من هذا يتبع بوصوح أن الشخص يميل إلى التنازل عن الثروة لصالح أبنائه، ألا يمكن أن يقال هنا أيضاً أن الشخص يميل إلى التنازل عن الثروة لصالح نفسه؟ - أعطى الحبر هونا حكمه: هناك وحسب حيث كان الدائن يمتلك سند الدين. هل يدل هذا على أن راب وصموئيل يتحدثان عن حالة حيث لا يكون الدائن يمتلك السند؟ ولماذا إذن تعطى المائة حيث قال الرجل المحتضر: أعط؟ من المؤكد أن هذا قرص لفظي وحسب، وقد ذكر راب

وصموئيل أن القرض اللفظي لا يمكن أن يسترد لا من الورثة ولا من المشتريين! - قال الحبر نعمان: لكن كليهما هي حالات حيث يكون الدائن ممتلكاً للسند، وليس هناك تناقض، فالأولى هي حالة سند تم توثيقه، والأخرى لم يتم توثيقه، بالتالي، إذا قال: أعط، يكون بذلك قد أكد السند لكن إذا لم يقل: أعط، لا يكون المرء قد أكد السند.

قال رابا: إذا قال رجل وهو يحتضر: إنني أدين بمائة ل س من الناس... وقال الأيتام: لقد دفعناها، فإننا نصدقهم، لكن إذا قال: أعطوا مائة ل س من الناس، وقال الأيتام: لقد دفعناها، فإننا لا نصدقهم. بالعكس، ألا يستند العكس إلى المنطق؟ إذا قال: أعطوا مائة...، فيما أن والدهم أعطى أمراً نهائياً، فيمكن الافتراض حقاً أنهم سدوا الدين، لكن إذا قال: إنني أدين بمائة ل س من الناس، فيما أن أباهم لم يعط أمراً نهائياً، يجب الافتراض أنهم لم يسدوه، بينما إذا أصدر بيان كهذا، فإنه يكون قد أصدر بالشروط التالية: إذا قال رجل وهو يحتضر: إنني أدين بمائة ل س من الناس، وصرح الأيتام قائلين: أخبرنا والدنا بعد ذلك أنه قام بالدفع، فإننا نصدقهم. ما هو السبب؟ ربما يكون قد تذكر بعد ذلك لكن إذا قال: أعطوا مائة ل س من الناس، وصرح أبناؤه الأيتام قائلين: أخبرنا والدنا بعد ذلك أنه قام بالدفع، فإننا لا نصدقهم؛ لأنه لو كانت الحال هي أنه دفعها، لما استعمل كلمة أعطوا.

سأل رابا: ما هو الحكم حيث اعترف رجل وهو يحتضر بالدين؟ هل من الضروري له أن يقول أيضاً: كونوا شهودي، أو أنه ليس من الضروري أن يقول: كونوا شهودي؟ هل يفترض أن الرجل يمكن أن يمزح في ساعة موته أم أنه لا يمكن للرجل أن يمزح في ساعة موته؟ هل من الضروري له أن يقول: اكتب، أم أنه ليس من الضروري أن يقول: اكتب؟ - بعد طرح تلك الأسئلة، أجابها بنفسه: لا أحد يمزح في ساعة موته، وبعد كلام الرجل المحتضر مكتوباً ومسلماً قانونياً.

مشنا: إذا أقرض رجل نقوداً لرجل آخر على ضمانته سند دين، فلا يمكنه أن يجمع الدين من الممتلكات المرهونة، لكن إذا حدث للقرض من الشهود، فيمكنه استعادة دينه من الممتلكات الحرة وحسب، وإذا أبرز شخص ضد شخص آخر ملاحظة مكتوبة بخط يده، وتبين أن الآخر يدين له بمبلغ من المال، فيمكنه استعادته من ممتلكات الحرة.

إذا كانت الكفالة وتوقيع الكفيل يظهران تحت توقيع سند الدين، يمكن للدائن استعادة دينه من ممتلكات الكفيل الحرة. وذات مرة جلّيت حالة مماثلة أمام الحبر اسماعيل، الذي حكم بأنه يمكن استعادة الدين من ممتلكات الكفيل الحرة، فقال له بن ناثوس: لا يمكن استعادة الدين من الممتلكات المباعة ولا من الممتلكات الحرة. سأله الآخر: لماذا؟ رد عليه: الظاهر أن هذا كما لو أن الدائن كان يخلق المدين في الشارع، ووجده صاحبه وقال: دعه وشأنه وسوف أدفع لك...، سوف يكون معقياً من المسؤولية

بالتأكيد، حيث أن القرض لم يحدث من خلال الثقة به، لكن أي نوع من الكفيل يكون مسؤولاً عن سد الدين؟ إذا قال الكفيل: أقرضه مبلغ المال وسوف أدفعه لك...، يكون مسؤولاً حيث أن القرض منح من خلال الثقة به.

ذكر الحبر اسماعيل علاوة على ذلك: من يكون حكيماً يجب أن ينخرط في دراسة الأحكام المدنية؛ لأنه لا يوجد فرع في التوراة أشمل منها، وهي مثل ينبوع متدفق، ومن ينخرط في دراسة الأحكام المدنية فليخدم شمعون بن نانوس.

جمارا: قال عولا: وفقاً لكلام التوراة، يمكن استعادة القرض المضمون بسند أو القرض اللفظي من الممتلكات المرهونة. ما هو السبب؟- الالتزام المرهون المعني توراتي، لماذا قيل إذا أنه يمكن جمع القرض اللفظي من الممتلكات الحرة وحسب؟- بسبب الخسارة للممكنة للمشتريين، إذا كان الأمر كذلك، يجب أن ينطبق الحكم نفسه أيضاً على القرض المضمون بسند!- في هذه الحالة نعم جلبوا الخسارة على أنفسهم.

قال رابا: وفقاً لكلام التوراة يمكن استعادة القرض المضمون بسند أو القرض اللفظي من الممتلكات الحرة وحسب. ما هو السبب؟- الالتزام المرهون المعني ليس توراتياً، لماذا قيل إذن أن القرض المضمون بسند يمكن أن يستعاد من الممتلكات المباعة؟- حتى لا تغلق الأبواب في وجه المقترضين، إذا كان الأمر كذلك، فيجب أن يطبق الحكم نفسه أيضاً على القرض اللفظي!- في تلك الحالة لا يكون القرض معروفاً بما فيه الكفاية، لكن هل أعطى رابا مثل هذا الحكم؟ من المؤكد أن رابا قال: إذا تم جمع الأرض فإنه يستلم حصة مضاعفة، لكن إذا تم جمع المال، فإنه لا يستلم حصة مضاعفة، وقال الحبر نحمان: إذا تم جمع المال تكون له حصة مضاعفة، وإذا اقترحنا أنه يجب تحويل بيان رابا لعولا وبيان عولا لرابا، فمن المؤكد أنه يمكن الإشارة إلى أن عولا قال: وفقاً لكلام التوراة يجب أن يستلم الدائن من الأموال!- ذكر رابا وحسب سبب الفلسطينيين لكنه لا يشاطرهم الرأي. وقال راب وصموئيل: لا يمكن استعادة القرض اللفظي من الورثة ولا من المشتري، ما هو السبب؟- الالتزام المرهون المعني ليس توراتياً. وقال الحبر يوحنا والحبر شمعون بن لاخش: يمكن استعادة القرض اللفظي إما من الورثة أو من المشتريين، ما هو السبب؟- الالتزام المرهون المعني توراتي.

رفع اعتراض: إذا كان رجل يحفر حفرة في ملكية عامة وسقط عليه ثور وقتله، يكون صاحب الثور معفياً، علاوة على ذلك، إذا مات الثور، يجب أن ينفع ورثة صاحب الحفرة لملكه تعويضاً بقيمته ليس كذلك؟- رد الحبر إيلاي باسم راب: ينطبق هذا الحكم على الحالة وحسب حيث مثل أمام محكمة، لكن من

المؤكد أنه ورد بأنه قتله! - رد الحبر أدا بن آحابا: هذه حالة حيث أصيب بجروح مميتة، لكن من المؤكد أن الحبر نعمان قال إن هناك التواء ردد للبيان كما يلي: لقد قتله ودفنه! - تلك حالة حيث جلس للقضاة على حافة الحفرة وقاموا بإدانته، قال الحبر بابا: الحكم هو أنه يمكن استعادة القرض اللفظي من الورثة، لكن لا يمكن استعادته من المشتريين.

يمكن استعادته من الورثة...، حتى لا تغلق الأبواب في وجه المقترضين، لكن لا يمكن استعادته من المشتريين...، لأنه ليس معروفاً بما فيه الكفاية إذا أبرز شخص ضد شخص آخر ملاحظة مكتوبة بخط يده تبين أن هذا الأخير يدين له بمبلغ من المال، ويمكنه استعادته من الممتلكات الحرة... الخ. سأل رابا بن نتان الحبر يوحنا: ما هو الحكم في الحالة حيث تمت المصادقة قانونياً على خط يده في المحكمة؟ رد عليه الآخر: حتى لو تمت المصادقة على خط يد المرء قانونياً في المحكمة، يمكن استعادة الدين من الممتلكات الحرة وحسب.

رفع رامي بن حاما اعتراضاً: يوجد ثلاثة أنواع من رسائل الطلاق الباطلة، لكن إذا تزوجت المرأة من جديد، يعدّ طفلها شرعياً وهي التالية: رسالة الطلاق المكتوبة بخط يد الزوج، التي لا تحمل تواريخ الشهود، والتي تحمل تواريخ شهود لكنها لا تحمل تاريخاً، والتي تحمل تاريخاً وتوقيع شاهد واحد وحسب، هذه هي الأنواع الثلاثة لرسائل الطلاق الباطلة، لكن إذا تزوجت المرأة من جديد يعدّ الطفل شرعياً. وقال الحبر إليعزر: حتى لو كانت رسالة الطلاق لا تحمل أي تواريخ للشهود بل أعطيت للمرأة في حضور الشهود، إلا أنها تكون صحيحة، ومثل هذه الوثيقة تؤهل المرء للجمع من الممتلكات المرهونة، - الأمر مختلف هناك، لأنه تعهد بنفسه في وقت الكتابة نفسها.

إذا كانت الكفالة وتوقيع الكفيل يظهران تحت التواريخ على سندات الدين... الخ. قال رابا: إذا كانت الكفالة تظهر قبل التواريخ على السند يمكن استعادة الدين من الممتلكات المرهونة، وإذا كانت بعد التواريخ على السند، يمكن استعادته من الممتلكات الحرة وحسب أحياناً، قال رابا: حتى إذا كانت الكفالة تظهر قبل التواريخ على السند، يمكن استعادة الدين من الممتلكات الحرة وحسب، من المؤكد أن هذا يمثل تناقضاً بين حكم رابا وحكمه الآخر! - ليس هناك تناقض، يشير الأول إلى الحالة حيث ورد: س من الناس كفيل، ويتحدث الآخر عن الحالة حيث ورد: و س من الناس كفيل. بينما قال الحبر يوحنا: يمكن استرجاع الدين من ممتلكات الكفيل الحرة وحسب، إما بالأول أو بالآخر، حتى لو ورد: و س من الناس كفيل.

رفع رابا اعتراضاً: تكون وثيقة الطلاق التي تحتوي على تحية وقع تحتها الشهود باطلة، لأننا نخشى أن يكونوا قد وقعوا على التحية وحسب، وقال الحبر عبا هو: لذي التفسير التالي لهذا الحكم من الحبر يوحنا: المدخلة: أعط التحية تجعل الوثيقة باطلة، لكن المدخلة: وأعط التحية تكون صحيحة، هنا أيضاً الحالة هي حالة حيث كانت المدخلة: س من الناس كفيل، إذا كان الأمر كذلك، يكون هذا البيان هو نفسه بيان رابا، - اقرأ: وهكذا قال الحبر يوحنا.

جاءت مثل هذه الحالة ذات مرة أمام الحبر اسماعيل...الخ. قال رابا بن بارحنا باسم الحبر يوحنا: مع أن الحبر اسماعيل مدح بن نانوس، إلا أن الهالاخا تتوافق مع رأيه. طُرح سؤال: ما هو رأي الحبر اسماعيل في حالة الاختناق؟- تعال واسمع ما قاله الحبر يعقوب باسم الحبر يوحنا: اختلف الحبر اسماعيل في حالة الاختناق أيضاً. هل تتوافق الهالاخا مع رأيه أم أن الهالاخا في هذه الحالة لا تتوافق مع رأيه؟

تعال واسمع: عندما جاء رابي قال باسم الحبر يوحنا: اختلف الحبر اسماعيل في حالة الاختناق أيضاً، وتتوافق الهالاخا مع رأيه في حالة الاختناق أيضاً.

قال الحبر يهودا باسم الحبر صموئيل: يتحمل الكفيل الذي تعهد الدخول في التزام قانوني في حالة الاختناق مسؤولية دفع الدين، يُستنتج من هذا أن الكفيل بشكل عام لا يتطلب قنيان، ويختلف هذا مع بيان الحبر نحمان، فقد قال الحبر نحمان: لا يكون القنيان مطلوباً وحسب في حالة الكفيل الذي تعينه المحكمة، لكن في كل الحالات الأخرى يكون القنيان مطلوباً.

والحكم هو: إذا كفل شخص قرضاً عند تسليم المال، لا يكون القنيان مطلوباً، وفي حالة الكفيل الذي تعينه المحكمة لا يكون القنيان مطلوباً، لأنه مع الأخذ بعين الاعتبار السرور الذي يداخل نفسه بسبب الثقة الممنوحة له، فإنه يقرر من كل قلبه أن يتحمل المسؤولية كاملة.